

# Tibetan Sanskrit Works Series

Published under the Patronage of the Government  
of the State of Bihar

*General Editor*

**Dr. B. P. Sinha, M.A., Ph. D. (London)**

*Hon. Jt. Director, K. P. Jayaswal Research Institute, Patna and  
University Prof. of Ancient Indian History and Archaeology, Patna University.*

**VOLUME II**

**PANDITA DURVEKA MĪSRA'S**

**DHARMOTTARAPRADĪPA**

[Being a sub-commentary on Dharmottara's Nyāyabinduṭīkā,  
a commentary on Dharmakīrti's Nyāyabindu]

*Edited by*

**PANDITA DALSUKHBHAI MALVANIA**

*Director*

*L. D. Institute of Indology*

*Ahmedabad-9*

**KASHIPRASAD JAYASWAL RESEARCH INSTITUTE  
PATNA**

---

*First Edition 1955*

*Revised: Second Edition*

**January 1971**

**Price Rs. 20-00**

---

भोटदेशिय-संस्कृतग्रन्थमाला ।

द्वितीयं पुष्पम् ।

आचार्यधर्मकीर्तिकृतन्यायविन्दोराचार्यधर्मोत्तरकृतटीकाया  
अनुटीकारूपः पण्डितदुर्वेकमिश्रकृतो

**धर्मोत्तरप्रदीपः ।**

[ न्यायविन्दुना तट्टीकया च समन्वितः । ]

लालभाई-दलपतभाई-भारतीयसंस्कृति-विद्यापीठस्य निदेशकेन  
पण्डित दलसुखभाई मालवणिया-इत्यनेन  
सम्पादितः ।

काशीप्रसाद-जायसवाल-अनुशीलनसंस्था  
पाटलिपुत्रम्

संवत् २०२७

PANDITA DURVEKA MISRA'S  
**DHARMOTTARAPRADĪPA**

[ Being a sub-commentary on Dharmottara's Nyāyabinduṭīkā,  
a commentary on Dharmakīrti's Nyāyabindu ]

---

---

PUBLISHED ON BEHALF OF THE

K. P. JAYASWAL RESEARCH INSTITUTE

PATNA

BY ITS HON. JT. DIRECTOR, DR. B. P. SINHA

*All rights reserved*

PRINTED IN INDIA

BY

MOHAN LAL BISHNOI

AT THE MOHAN PRESS

PATNA-4

---

---

*Deciphered and edited by*

**PANDITA DALSUKHBHAI MALVANIA,**

*Director*

*L. D. Institute of Indology*

*Ahmedabad-9*

**KASHI PRASAD JAYASWAL  
RESEARCH INSTITUTE  
PATNA**

## CONTENTS.

1. Abbreviations.	ii
2. A Note by the Government of the State of Bihar.	iii
3. Preface of the General Editor of the First Edition.	i—iii
4. Preface of the General Editor of the Second Edition.	iv
5. Introduction (English).	v—xxxv
,, (Hindi).	३७—६०
6. न्यायबिन्दु-न्यायबिन्दुटीका-धर्मोत्तरप्रदीपाः ।	१—२५७
१. प्रत्यक्षपरिच्छेदः ।	१—६६
२. स्वार्थानुमानपरिच्छेदः ।	६७—१४६
३. परार्थानुमानपरिच्छेदः ।	१५०—२५७
7. Notes (टिप्पणानि)	२५६—२७५
8. Indices.	२७६—३०२

## Abbreviation

तत्त्वसं०	तत्त्वसंग्रहः (G. O. S. No. 30, 1926)
तत्त्वसं० पं०	तत्त्वसंग्रहपञ्जिका ( " )
तात्पर्यं०	न्यायबिन्दुटीकाया अनुटीका तात्पर्यनिबन्धनम् अप्रकाशितं मुनिश्रीपुण्य- विजयसत्कम् ।
न्याय० टि०	न्यायबिन्दुटीकाटिप्पणी (Bibliotheca Buddhica Petrograd, Vol. XI)
न्याय० ता०	न्यायवार्तिकतात्पर्यटीका (Vizianagaram Sanskrit Series, No.15, 1898)
न्यायप्र०	न्यायप्रवेश (G. O. S. No. 38, 1930)
न्यायमं०	न्यायमञ्जरी (Vizianagaram Sanskrit Series No. 10, 1895)
न्याया०	न्यायावतारः (न्यायावतारवार्तिकवृत्त्यन्तर्गतः) (सिधी जैन ग्रन्थमाला नं० २०, १९४९)
न्याय० भा०	न्यायभाष्यम्
न्याय० म० टि०	न्यायबिन्दुटीकाटिप्पणी मल्लवादिभिरुक्ता अप्रकाशिता मुनिश्रीपुण्यविजय- सत्का ।
न्यायवा०	न्यायवार्तिकम् (चौखम्बा संस्कृत सीरीज, १९१६)
पाणिनि	पाणिनिकृताष्टाध्यायी
प्रमाणमी०	प्रमाणमीमांसा (सिधी जैन ग्रन्थमाला नं० ९, १९३९)
प्रमाणवा०	प्रमाणवार्तिकम् आचार्यमनोरथनन्दिकृतवृत्तिसहितम् । (J. B. O. R. S. 1937)
प्रमाणवि०	प्रमाणविनिश्चयः (अप्रकाशितः)
प्रमाणवि० टी०	प्रमाणविनिश्चयटीका (अप्रकाशिता)
प्रमेयक०	प्रमेयकमलमार्तण्डः (निर्णयसागर प्रेस, १९४१)
प्र० स्वो०	प्रमाणवार्तिकस्वोपज्ञटीका (किताब महल, इलाहाबाद, १९४३)
मनो०	मनोरथनन्दिकृता प्रमाणवार्तिकटीका (J. B. O. R. S. 1937)
महा० वन०	महाभारत वनपर्व
वादन्याय	(महाबोधि, सोसायटी बनारस, १९३६)
वं० सू०	वैशेषिक सूत्र
व्या० महा०	व्याकरणमहाभाष्यम्
श्लोकवा०	श्लोकवार्तिकं कुमारिलकृतम् (Madras University, 1940)
सिद्धिवि०	सिद्धिविनिश्चयः (अप्रकाशितः पं० सुखलालजीसंघवीसत्कः)
हेतु०	हेतुबिन्दुः (G. O. S. No. 113, 1949)



1. The Government of Bihar established the K. P. Jayaswal Research Institute at Patna in 1950 with the object, *inter-alia*, to promote historical research, archaeological excavations and investigations and publication of works of permanent value to scholars. This institute is one of the five others planned by this Government as a token of their homage to the tradition of learning and scholarship for which ancient Bihar was noted. Apart from the Jayaswal Research Institute, three others have been established to give incentive to research and advancement of knowledge,—the Nālandā Institute of Research and Post-Graduate studies in Buddhist learning and Pāli at Nālandā, the Mithilā Institute of Research and Post-Graduate studies in Sanskrit learning at Darbhanga and the Bihar Rāshtra Bhāshā Parishad for research and advanced studies in Hindi at Patna.

2. As part of this programme of rehabilitating and reorientating ancient learning and scholarship, the editing and publication of the Tibetan Sanskrit Text Series has been undertaken with the co-operation of scholars in Bihar and outside. The Government of Bihar hope to continue to sponsor such projects and trust that this humble service to the world of scholarship and learning would bear fruit in the fulness of time.

## PREFACE OF THE GENERAL EDITOR OF THE FIRST EDITION

The Kashi Prasad Jayaswal Research Institute has great pleasure in offering to the world of scholars the second volume of the Tibetan Sanskrit Texts Series,—*Dharmottarapradīpa* of Durveka. This work also deals with Buddhist Nyāya like its predecessor, *Pramāṇavārtika-Bhāṣya* of Prajñākara-gupta, and is also like that work, being published for the first time in Sanskrit from the photographs of a single MS. preserved in Tibet and brought to India by Śrī. Rāhula Sāṅkṛityāyana and kept in the Bihar Research Society. It is hoped that its publication will facilitate the studies and researches in Indian logic in general and Buddhist logic in particular.

The present edition gives not only the text of *Dharmottarapradīpa* of Durveka, but also of *Nyāyabinduṭīkā* of Dharmottara, of which it is a commentary, and of *Nyāyabindu* of Dharmakīrti, which is the original work commented upon by Dharmottara. The past-mentioned two works have been published already more than once, but they also have been included in the present edition, as otherwise the *Dharmottarapradīpa* of Durveka would not have been easily intelligible. There was an additional reason for including the text of the *Nyāyabinduṭīkā*; two new and better MSS of that work had become available in the MSS Library of Jesalmere and we were in a position to utilise them for the new edition.

In ancient and medieval India knowledge and scholarship were not narrow or compartmental. Hindu, Buddhist and Jain philosophers and logicians were studying, understanding and criticizing where necessary, the views and theories of one another. The views of Buddhist Dignāga were criticised and commented upon by Hindu philosophers like Udyotakara and Kumārila and the Jain thinkers like Mallavādin; these in their turn were reviewed by Dharmakīrti in his *Nyāyabindu*. Dharmakīrti in his turn was criticised by Hindu philosophers like Vyomaśīva, Jayanta and Vācas-patī Mīśra. The views of these scholars have been in turn surveyed by Durveka in his *Dharmottarapradīpa*. The present work, and especially the learned notes which its editor has supplied at its end, will give the reader an interesting idea of this contact of mind with mind and thought with thought that was going on for nearly five centuries from c. 500 to 1,000

A D. The contact was by no means purely acrimonious, but it helped the development of logic and philosophy.

There is a general belief in modern times that commentators merely explain the original texts and do not make any contributions of their own. This is not entirely true. The development of the Hindu Law is largely due to the medieval commentators and the *Mitākṣarā* has almost entirely eclipsed the *Tājñavalkya-smṛti* in the modern law courts. We have rather to look to commentaries and digests like the *Mitākṣarā*, the *Mayūkhā* and the *Dāyabhāga* for the elucidation of the new developments in the Hindu law. In the realm of Nyāya also, we find that the great logicians like Dharmakīrti, Prajñākaragupta and Durveka, while writing their commentaries, not only introduce new concepts but also correct the views of the revered scholars on whose works they are commenting. This is undoubtedly a pleasing feature of Hindu scholarship. Had it obtained a wider scope, India would have had greater intellectual advance and achievements to her credit.

The K. P. Jayaswal Research Institute is thankful to Sri. Dalsukhbhai Malvania of the College of Oriental Learning, Hindu University, Banaras, for undertaking the editing and publication of this work. He has spared no pains in making it as flawless as possible. He has utilised two unpublished MSS of *Nyāyabinduṭīkā* and given at the end references to other works where we have related passages to elucidate the view-points in the *Dharmottarapradīpa*. His Introduction gives a learned account of the history of logic from the days of the Buddha to the end of the 11th century A. D. It is hoped that this work, which gives the text of the *Nyāyabindu* and the *Nyāyabinduṭīkā* also, will be found to be very valuable to the students of the Indian logic.

I cannot conclude this introduction without expressing my indebtedness to that great and distinguished scholar, Pandit Sukhlalji,—who has been working only with his *jnānacakṣu* for the last forty years,—for kindly going through the text of the present work and making a number of valuable suggestions. I am also indebted to Muni Puṇyavijayaji for placing at our disposal two unpublished MSS of *Nyāyabinduṭīkā*, which has enabled us to bring out a better edition of the text. We hope that the K.P. Jayaswal Research Institute will continue to receive such valuable and disinterested cooperation from such scholars in future also.

The Bihar Research Society, Patna, is the owner and custodian of the photo-negatives of the Sanskrit MSS, brought from Tibet by Tripitakācārya Rāhula Sāṅkrtyāyana, which are being utilised for the publication of this Series. The K. P. Jayaswal Research Institute desires to express its indebtedness to the Society for placing these MSS photographs at its disposal for their decipherment and publication.

A. S. ALTEKAR

*Hon. Director,*

1-9-1955

K. P. Jayaswal Research Institute,  
Patna.

## PREFACE OF THE GENERAL EDITOR OF THE SECOND EDITION.

Kashi Prasad Jayaswal Research Institute has great pleasure in placing before the world of scholars the Second Edition of Dharmottara-pradīp. The value of the work is proved by the fact that the First Edition published in 1955 went out of stock in a short time and there was persistent demand by learned scholars for its revised edition. The Institute is immensely thankful to Paṇḍit Dalsukhbhai Malwania for kindly revising this edition within a short time. The Bihar Research Society being the custodian of the Tibetan Sanskrit manuscripts also deserves thanks for permitting the Institute to utilise the manuscripts for publication of the Tibetan Sanskrit work series by the K.P. Jayaswal Research Institute. It is hoped that this edition also will receive the same reception from the learned world.

Dated 30th December, 1970.

B. P. Sinha

## INTRODUCTION

### I

#### 1. Critical Apparatus

The present volume includes the following three works :—

(1) *Nyāya-bindu* by Ācārya Dharmakīrti, (2) *Nyāyabinduṭīkā* by Ācārya Dharmottara, and (3) *Dharmottara-pradīpa*, a subcommentary by Paṇḍita Durveka Miśra. The first two have been published in many editions in India and elsewhere. *The Dharmottara-pradīpa is being published here for the first time.*

In preparing the present edition, the following manuscripts and published works have been utilised :—

1. **A.** This is a palm-leaf manuscript belonging to the Śāntinātha. Jaina Bhaṇḍāra, Khambhāt.<sup>1</sup> It was written in Vikrama Saṁvat 1229 (A. D. 1172). It contains only the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. Prof. Peterson had started printing his edition (P) on the basis of this manuscript. After completing the printing of the first chapter he happened to come across another manuscript (B). Therefore, he collated the two MSS, and gave a list of the different readings at the end of the first chapter. As regard to the subsequent chapters, he selected the more appropriate readings out of the two and included them in his text, and variants were given at the end. I have made use of these variants in my edition.

2. **B.** This manuscript is included in the Bhau Daji collection of MSS. in the Bombay Branch of the Royal Asiatic Society. It contains the *Nyāya-bindu* as well as the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. The collection of the Society records this manuscript as *Laghu-dharmottara-sūtra*. Prof. Peterson has edited *Nyāya-bindu* on the basis of this MS. He has also made use of this MS. in editing the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. I have utilised the variants noted by him in his edition for the work.

3. **C.** This is a MS. of the Jaina Jñāna Bhaṇḍāra, Jaisalmer, established by Ācārya Śrī Jinabhadra Sūri. It is a palm-leaf MS., numbered

<sup>1</sup> For a detailed description, see Peterson's 'A Third Report of Operations in Search of Sanskrit MSS. in the Bombay Circle, 1887, No. 215.

364. It was copied by Purohita Hariyāka at the instance of Śrāvaka Dharaṇāka at the time of Ācārya Śrī Jinabhadra Sūri, the pupil of Śrī Jinārāja Sūri, in V.S. 1490 (1433 A.D.). This MS. has been utilised for the first time for the present edition. It includes both the *Nyāyabindu* as well as the *Nyāyabindu-ṭīkā*. Muni Śrī Puṇyavijayaji was kind enough to note down the variants of this MS.

4. **D.** This MS. also belongs to the same Bhaṇḍāra at Jaisalmer. It is a palm-leaf MS., numbered 376. It appears to be older than the aforesaid **C** MS. It has been corrected here and there by some reader. The revered Muni Śrī Puṇyavijayaji conjectures that it belongs to the second half of the 13th century. Both the *Nyāya-bindu* and its commentary are included in it. This MS. has been utilised for the first time in this edition. Like those of the MS. **C**, its variants have also been made available by Muni Śrī Puṇyavijayaji.

There are also some marginal notes in this MS. They were also copied by the said Muni Śrī Puṇyavijayaji. These notes have been printed in the present edition with the mark 'fz•' in the foot-notes. Some notes of the **D** MS. have been included in the text of the MS. **B** (See text p. 94). It shows that this MS. is older than the MS. **B**.

5. **P.** This is the first edition of the *Nyāya-bindu-ṭīkā*, edited by Prof. Peterson and published by the Asiatic Society of Bengal in the Bibliotheca Indica in 1889 A.D. The *Nyāya-bindu-ṭīkā* has been prepared on the basis of both the MSS. **A** and **B**, whereas the text of the *Nyāya-bindu* is finalised on that of the MS. **B** only. The second edition of this work was published in 1929 without any change whatsoever. Both these editions give at the outset the *Nyāya-bindu-ṭīkā* and at the end the text of the *Nyāya-bindu*.

6. **E.** This has been edited by Prof. Stcherbatsky and is published in the Bibliotheca Buddhica from Petrograd in 1918. It includes both the *Nyāya-bindu* and the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. The editor has divided the *Nyāya-bindu-prakarāṇa* into different sentences and has made it just like a *sūtra-grantha*. The *Nyāya-bindu-ṭīkā* has been printed under the relevant Sūtras of the *Nyāyabindu*. I have adopted almost the same method with some minor changes here and there. This has resulted in some difference in the numbering of Sūtras. This edition has been prepared on the basis of the edition **P** and the MS. of the *Nyāya-bindu-ṭīkā* belonging to Dr. Denison Ross.

7. **H.** This edition was published in Banaras in the Haridas Sanskrit Series Vol. No. 22, under the title of *Nyāya-bindu* in 1924. It followed the method of **E**. It was edited as well as translated into Hindi by Pt. Chandra Shekhar Shastri. It also contained a good introduction. I have made use of this edition. This work has been republished recently in 1954; but it is a reprint of the previous edition without any alteration.

8. **N** This edition includes the *Nyāya-bindu* and the *Nyāya-bindu-ṭīkā* published as its Volume No. 1 by the Nūтана Sanskrit Granthamālā of Akola. It is printed in 1952. It is edited by Śrī P. I. Tarkas, M.A., LL.B. This edition is chiefly based on the abovestated **E**.

9. Photo MS. The photoes procured by Mahāpaṇḍita Rāhula Sāṅkrtyāyana of the palm-leaf MSS. of Sanskrit works in Tibet have been preserved in the Bihar Research Society, Patna, in thirteen albums. Of them, the 13th album, contains the *Dharmottara-pradīpa* in 28 plates. *This sub-commentary is being published in the present volume for the first time.* Each of the plates bears the caption ३० ३१० ३२०, suggesting that the work is *Hetu-bindu-anuṭīkā*. The work however is *Nyāya-bindu-anuṭīkā*, which has been called *Dharmottara-pradīpa* by the commentator himself. The original copy covers 84 leaves. It is written in Newari script. When the photocopy was made, the 60th leaf was not reversed. Consequently, 60 A has been photographed twice, whereas there is no photo of the reverse, i. e., 60B. The MS. is correct, but here and there it is indistinct. The first leaf is in a mutilated condition.

Of the four MSS. **A**, **B**, **C**, and **D**, **A** and **B** belong to separate groups. There are many places where **A** gives readings quite different from the rest. Similarly, there are so many places where we find the readings in **B** differing from the rest. It can be inferred from these facts that **A** and **B** have been copied from different original MSS. MS. **D** is closer to **B** than **A**, whereas **C** resembles **A** more than **B**. There are certain variants in **C** that are not found in any MS. The same is the case with **D**. It is therefore permissible to conjecture that though **D** has a close similarity with **B**, it was not merely copied from it. Similar is the case of the relationship between **C** and **A**.

I have prepared the present edition on the basis of the above-mentioned material. I have incorporated those readings in the text of *Nyāya-bindu-ṭīkā*, which are accepted by the *Dharmottara-pradīpa*; other

variants<sup>1</sup> have been noted down in the foot-notes. I have adopted this method in view of the fact that the main aim of present work is to edit the *Dharmottara-pradīpa*. Where I could not find *pratīka* in the *Dharmottara-pradīpa*, I have selected the most appropriate reading from various MSS. for the text, and the rest have been noted in the foot-notes. The readings that are not recorded in the MSS., but are available only in the printed editions, have been noted in the foot-notes and have not been included in the text.

There is only one MS. of the *Dharmottara-pradīpa* available to us; hence it has been adopted as it stands. To indicate corrections and additions I have used round brackets ( ) and square brackets [ ] respectively. For example, in the case of the first leaf of the *Dharmottara-pradīpa* which is mutilated, all my additions to the text have been included in square brackets [ ]<sup>1</sup>. Similarly, the words that are omitted or too faint to be deciphered have been added by me and enclosed in the same type of brackets [ ]. With regard to corrections, I have indicated them in round brackets ( ). For example, तो अस्यते has been replaced by (तोऽस्यते)<sup>2</sup>. The portion that could not be read has been indicated with the mark.....

Since there is only one MS, of the *Dharmottara-pradīpa* I have indicated its leaf-numbers by 1b, 2a etc.

## 2. Notes (Tippaṇi)

I have given notes at the end of the *Dharmottara-pradīpa*. They give the references to similar discussions in other works of Dharmakīrti, where we find the subject-matter of the *Nyāya-bindu* and its commentaries treated in brief or exhaustively. I have also given references from two unpublished *Tippaṇas* of the *Nyāya-bindu-ṭīkā* as well as the published *Tippaṇi* to support the *Dharmottara-pradīpa*, where Durveka has indicated the refutation of other views in Dharmottara's commentary. The *Nyāya-māñjarī* and *Nyāya-vārtikatātparyā-ṭīkā* refute the views held by the *Nyāya-bindu* at many places; some of these have been indicated in my notes.

<sup>1</sup> p. 1-2.

<sup>2</sup> p. 3.

## 3. Indices

Seven indices have been supplied at the end of this volume; one for the *Nyāya-bindu*, three for the *Nyāya-bindu-ṭīkā*, and three for the *Dharmottara-pradīpa*. Index I includes all the important philosophical and other terms in the *Nyāya-bindu*. Only three proper names are found in the *Nyāya-bindu*. They are also indexed in Index I, but have been printed in black letters. Indices II, III and IV include all the important philosophical terms, the proper names and the quotations respectively in the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. Indices V, VI and VII include all the important philosophical terms, the proper names and the quotations respectively in the *Dharmottara-pradīpa*. It is hoped that scholars engaged in research might be benefited by these Indices.

## 4. Acknowledgements

It is my pleasant duty to record first of all my gratefulness to Dr. A. S. Altekar, Hon. Director, K. P. Jayaswal Research Institute, who prepared, a scheme to publish the MSS. brought by Pt. Rahulji from Tibet and gave me an opportunity to edit the *Dharmottara-pradīpa*. For a long time I was thinking of preparing a critical edition of the *Nyāya-bindu* with the commentary of Dharmottara, and I am very much indebted to Dr. Altekar for kindly giving me an opportunity to do this by agreeing to include the *Nyāya-bindu* text and its commentary also in the present work. He also took considerable pains in giving the final touches to my English Introduction and in revising its proofs. My indebtedness is also due to Pt. Sukhlalji for helping me in correcting the MS. of the *Dharmottara-pradīpa*. I have no words to express my gratefulness to the generosity of the reverd Muni Puṇyavijayaji. He readily gave me all the material at his disposal that could assist me in editing the volume. I am grateful to him for this generous help and beg further blessings from him. I have made ample use of the *Buddhist Logic* by Prof. Stcherbatsky, and the *History of Buddhism* by Bu-ston (trans. Dr. E. Obermiller) in writing the Introduction to this edition. Hence my thankfulness is also due to these authors. Let me also express my feeling of gratefulness to the Editors and Publishers of the different editions of the *Nyāya-bindu* utilised by me. I have to thank my pupil and friend Dr. Mohanlal Mehta, M.A., Ph.D., Śāstrācārya, for translating my Hindi introduction into English. I am also indebted to Dr. T. R. V. Murti for revising the English translation of my Introduction. I am also thankful to Sri Ramakrishna Das, Manager, Banaras Hindu University Press, for printing this volume very promptly.

## II

1. *Foundations of Buddhist Logic*

It is evident from the study of the Pāli-Tripiṭakas that Lord Buddha was not satisfied either with the contemporary religious practices or with philosophical speculations. The *Sūttapiṭaka* shows how the Buddha visited a number of ascetics to learn the true path of salvation but could get satisfaction from none of them.<sup>1</sup> At last he had to find out the way to *Nirvāṇa* by himself and set the Wheel of Law in motion, when he discovered the four *Ārya-satyas* (Noble truths), *Anātmavāda* (nosoul theory) and *Madhyama-pratīpadā* (Middle path). His teachings on these points constitute the original Buddhist religion and philosophy.

Although Buddhism does not believe in soul, its viewpoint is essentially spiritual because it believes in the theory of *karma*, bondage, liberation etc. According to the Buddha the ultimate truths are to be realised through deep *samādhi*; they cannot be established by intellectual discussions. Buddhism therefore should not have entangled itself in logical discussions, but the prevailing atmosphere rendered this impossible, if it was to successfully defend itself and propagate its views. The Cārvākas, who believed in the material happiness alone as the goal of human endeavour, were as vehement in advocating their views as the Śramaṇas, who held the mortification of the flesh as the only path for spiritual salvation. The Vedic *kāmya-karma-mārga* was advocated in one quarter, while serene contemplation of Brahman was preached in another. These different schools were vigorously advocating their own views and attacking those of their opponents. Such being the situation, the Buddha and his disciples could not avoid recourse to logical disputes and discussions in order to refute the theories of the opponents and to establish their own views. It was in these discussions that the foundation of Buddhist logic was laid.

In the Pāli Tripiṭakas there are many *suttas*, dealing with the Buddha's discussions with many Brāhmaṇas and ascetics. In them we find that the Buddha refutes the theories of the opponents by various arguments and establishes his own views.<sup>1</sup> The study of these *suttas*

<sup>1</sup> *Majjhima-nikāya* : *Ariyapariyesana-Sutta*, 1, 26; *Bodhirājakumāra-Sutta*, 2, 45.

<sup>1</sup> *Dīgha-nikāya*—*poṭṭhapāda-sutta*, 1, 9; *Tevijja-sutta*, 1, 13; *Mahānidāna-sutta*, 2, 15; *Aṅguttara—nikāya—Veranjaka-sutta*, 8, 1, 2, 1.

makes it quite definite that while refuting the views of other systems the Buddha does not rely on any scripture or authority but gives his own arguments, which are chiefly based on apt illustrations (*drṣṭānta*) and not on universal concomitance (*vyāpti*). He establishes his view as well as refutes that of the opponent through the same technique. His strong *forte* is a convincing illustration, which cannot but disarm his opponent and extort his assent. This was the general technique of discussions at that time followed also in the Upanishads. They also prove the existence of Brahman through various apt illustrations. Therefore, we can maintain that the discussions held at that time mainly relied on illustrations and analogies. This is the reason why the ancient works on logic discuss the question of 'Sophistic Answers' (*Jātyuttara*) in detail. Sophistic discussions are mainly based on homogeneous and heterogeneous types of examples. The *Nyāya-sūtra* and ancient Buddhist works on logic do not discuss in detail the problem of inference and invariable concomitance but analyse the process of 'Sophistic Answers'. The *Nyāya-Sūtra* and ancient works on Buddhist logic include in them primarily the subjects relating to discussions and not the questions of pure logic. From a comparison of the *Nyāya-Sūtra*, *Caraka-Saṁhitā*, and *Upāyahrdaya*, it is clear that in the ancient logical methods there existed no fundamental difference on the basis of which the Buddhist logical method could be differentiated from that of non-Buddhist systems. The subjects to be proved were certainly different but the method of proving them was almost the same. Whether it was a matter of the existence of a permanent soul or that of a momentary consciousness, the method of argumentation was more or less the same, and it was generally accepted by all the schools. This is the reason why there was no separate Buddhist logic in ancient times. This however does not mean that the Buddhists did not play any role in ancient Indian logic. Nor do we want to advocate the view that there is absolute unanimity among the processes of argumentation of the *Nyāya-sūtra*, *Caraka*, *Upāya-hṛdaya*, *Tarka-śāstra* etc. They do differ in certain 'Sophistic Answers;' nevertheless their dialectical methods are not absolutely independent from one another. A comparative study certainly shows that the ancient dialectical method was substantially the same<sup>1</sup> in all the schools. Both the Vedic as well as the Buddhist systems played an important part in developing the dialectical method, which later served as the foundation for the development of both the Vedic and the Buddhist logic.

<sup>1</sup> For reference see Tucci—*Pre-Diñnāga Buddhist-texts* (G. O. S.), Introduction, page 16.

## 2. Significance of Dialectics in Buddhism

It was in the life-time of Lord Buddha that Buddhism developed into a systematic Holy Order (Saṅgha). To fulfill the needs of the Saṅgha it became necessary continuously to increase the followers of Buddhism. This was possible only through a propagation of Buddhism. The best method to propagate a faith is to explain and analyse the tenets of the system through a dialectical approach. In Buddhism the dialectical approach reached such a climax that some Buddhist scholars regarded Dialectics as an integral portion of the Abhidhamma.<sup>1</sup> But really speaking, Dialectics is a secular science, and not a spiritual discipline. The primary aim of Dialectics is to win the battle of words by defeating or confounding the opponent. In doing so, on some occasions one has to keep aside one's own scriptural tenets and try to win the case by other means. Keeping this point in view, the *Vyākhyāyukti* points out how very often a logician does not care to follow the scripture<sup>2</sup>; in fact he has no direct realisation of truth through the self experience of *samādhi*. His frequent ignorance or scanty regard for the scriptural truth often cuts at the very root of a system. That is why Ācārya Asaṅga says that argumentation should follow the scripture.<sup>3</sup> We should argue on the basis of scriptural tenets, since Authority (*āpta-vākya*) is the foundation of truth, and not argument. It is in this way, as pointed out by Ācārya Asaṅga, that the study of the art of Dialectics with other arts became necessary to refute the position held by the opponent<sup>4</sup>. Thus, we arrive at the conclusion that though the Buddha aimed at preaching the way to Nirvāṇa through self-realisation, it became necessary to learn the Dialectical method of discussion which is purely empirical in character.

<sup>1</sup> Bu-ston, *History of Buddhism*—Trans. Dr. E. Obermiller, Heidelberg, 1931, part I, p. 45.

<sup>2</sup> *Ibid.*

<sup>3</sup> 'अदृष्टसत्याश्रयो हि तर्कः कश्चिदागमनिश्चितो भवति ।'  
—*Mahāyāna-sūtrālaṅkāra*, I, 12.

<sup>4</sup> *Mahāyāna-sūtrālaṅkāra*, II, 60.

[Compare the view of Śaṅkara:—यस्मान्निरागमाः पुरुषोत्प्रेक्षामात्रनिबन्धनास्त्वं अप्रतिष्ठा भवन्ति । अत आगमवशेनागमानुसारितर्कवशेन च चेतनं ब्रह्म जगतः कारणमिति स्थितम् । *Vedānta-sūtra*, II, 1. 11. *Gen. Editor.* ]

It is distinctly mentioned in the *Pramāṇa-samuccaya* that 'it has been composed in order to cause those that adhere to heterodox views to abstain from them, since they are false, by discussing the modes of cognition and their (respective) objects. It does not, however, intend to convert any one to Buddhism by these only, for the Doctrine is not the object of Dialectics. But, if heretical views are rejected, the Teacher's Doctrine is studied and apprehended without difficulty, since all the numerous impediments are withdrawn. He that leads to the Absolute Truth by the way of Dialectics, will be very far from the teaching of the Buddha and fail. Nevertheless, if the essence of the Lord's Teaching will endure change, it is advisable to probe it by Logic'.<sup>1</sup> This passage clearly indicates the importance of Dialectics in Buddhism as also its limitations.

## 3. Seeds of Buddhist Logic in the *Pramāṇa-samuccaya*

When importance came to be attached to Dialectics for propagating religious tenets, it was natural to develop some definite method of Dialectics to analyse philosophical doctrines. Till the age of Ācārya Diñnāga, the Buddhists used to apply the common Dialectics to prove their own views. They did not make serious attempt to establish an independent method of their own Dialectics. They, however, realised the shortcomings of the common logical method. They began to feel the necessity of a more advanced method of Dialectics to prove the doctrines in a subtle manner. They also realised the fact that it is not sufficient to probe the views of other systems in order to establish a new doctrine. It is equally necessary to probe the means that are meant to defeat the opponent. Having this fact in view, Diñnāga composed different books on logic from the viewpoint of Buddhism.

Relying mainly upon the Buddhist traditional accounts Dr. Bhattacharya has advocated the view that the date of Diñnāga was c. 345-425 A.D.<sup>2</sup> 'Diñnāga was born in a Brāhmaṇa family of Simha-vaktra near Kāñcī. He was admitted to the Order by Nāgadatta of the Vātsīputriya sect, and attained erudition in the Tripiṭaka of the Hīnayāna. Afterwards he became a disciple of Ācārya Vasubandhu<sup>3</sup> with whom he studied all the Piṭakas of the Mahāyāna. A few years later, he was

<sup>1</sup> Buston—*History of Buddhism, Part I, p. 46.*

<sup>2</sup> *Tattva-saṅgraha*, Intro p. 73.

<sup>3</sup> The *Naya-cakravṛtti* mentions Diñnāga as a disciple of Vasubandhu:

invited to Nālandā, where he defeated his opponents and won them over to the doctrine of the Buddha. Since he had refuted chiefly the Tīrtha controversialists, he was called a 'Fighting Bull' or a 'Bull in discussion' (*tarka-puṅgava*). He lived a considerable part of his life in Andhra. He is said to have died in a solitary wood in Orissa.<sup>1</sup> Lāmā Tārānātha has mentioned these facts about the life of Diñnāga.

The following are the works of Diñnāga on Logic:—

(1) *Pramāṇa-samuccaya*, (2) *Hetu-cakra-samarthana*, (3) *Pramāṇa-samuccaya-vṛtti*, (4) *Nyāya-dvāra* or *Nyāyamukha*, (5) *Ālambana-parīkṣā*, (7) *Ālambana-parīkṣā-vṛtti*, and (8) *Trikāla-parīkṣā*.

The Buddhist works on logic composed before the *Pramāṇa-samuccaya* of Diñnāga discuss the problem of *pramāṇa* (valid knowledge or means of valid knowledge) either very casually or not at all. They primarily deal with the subjects relating to discussions. The *Vāda-vidhi* or *Vāda-vidhāna Upāya-hṛdaya*, *Tarkaśāstra* and *Nyāya-mukha*, primarily concern themselves with the study of *jāti* and *nigraha-sthāna* and the merits and defects of discussion. The *Vigraha-uyāvartini* of Nāgārjuna questions the very existence of *pramāṇa* and shows that it is incompetent to prove anything. Even the *Nyāya-sūtra* is not a work on pure logic, since it is concerned mainly with the topics of discussion. There is no work composed before Diñnāga dealing with the problem of *pramāṇa* exclusively. This being the case, the title conferred on Diñnāga as the Father of Medieval Indian Logic is well deserved. Granting that Diñnāga is the Father of Medieval Indian Logic, it goes without saying that he is the father of Buddhist logic.

The new method of Diñnāga was followed both by the followers of the Buddhist as well as the non-Buddhist systems. Śāṅkara-svāmi, a disciple of Diñnāga himself, composed the *Nyāya-praveśa*, a summary exposition of the works of Diñnāga.<sup>2</sup> Dharmapāla, the teacher of Dharmakīrti, commented upon the *Ālambana-parīkṣā* of Diñnāga. Jīnendrabuddhi wrote a commentary on the *Pramāṇa-samuccaya* called *Viśālā-malavatī*. Śvarasena must also have composed some work, original or a commentary, since Dharmakīrti has refuted his view. It is said that Dharmakīrti had studied the *Pramāṇa-samuccaya* with Śvarasena.<sup>2</sup> Thus,

<sup>1</sup> Vidyabhushana—*History of Indian Logic*, p. 272.

<sup>2</sup> A. B. Dhruva—*Nyāya-praveśa*, Intro. p. xiii.

<sup>3</sup> *History of Indian Logic*, p. 397.

the tradition established by Diñnāga began to grow. Dharmakīrti also wrote a commentary on the *Pramāṇa-samuccaya*. This commentary is known as *Pramāṇa-vārtika*. This commentary just like the *Nyāya-vārtika* of Uddyotakara proved more famous and successful than the work commented upon. Consequently the *Pramāṇa-vārtika* and other works by Dharmakīrti became popular and occupied a prominent place in the field of Buddhist learning. The opponents also began to refute the view of Buddhism woven in the works of Dharmakīrti instead of those in the works of Diñnāga. Dharmakīrti replaced Diñnāga in all spheres. Hence, we can maintain that Dharmakīrti gave a new shape to the dialectical tradition of Diñnāga. This tradition was further developed by Devendrabuddhi, Śantabhadra, Vinītadeva, Dharmakara-datta (Arcaṭa), Dharmottara, Prajñākara, etc. When Buddhist monasteries were destroyed at the time of the Muslim conquest, the development of Buddhist Logic came to an end in India. In Tibet and China, however, it continued to prosper.

Non-Buddhist system also realised the necessity independent works on Logic. The Mīmāṃsaka schools that were primarily concerned with the exposition of sacrificial practices also realised the need of logical works. Kumārila composed *Ślokavārtika* and Prabhākara wrote *Bṛhātī* from the standpoint of Mīmāṃsā. The Naiyāyikas also wrote independent works on logic like *Nyāya-sāra*. The *Tattva-cintāmaṇi* of Gaṅgeśa gave a new impetus to the logical method of thinking. His foot-steps are being followed even to-day in the Navya-nyāya school. Vedānta also did the same. The *Vedānta-paribhāṣā* and the like are its fruits. As regards the Jains, they have mostly composed works on logic since their entrance into the philosophical field. The *Nyāyāvatāra* of Siddhasena, the *Nyāya-viniścaya* of Akalaṅka the *Pramāṇa-parīkṣā* of Vidyānanda, the *Parīkṣā-mukha* of Māṅikyanandi and the *Tarkabhāṣā* of Yaśovijaya, are some of the Jaina works on logic.

As a result of the emphasis on the exposition of *pramāṇas* in the works on logic the discussions on *jātyūttara* and *nigraha-sthāna* that were considered as the primary ones in ancient logic, became secondary in the Medieval Age. Moreover the method of the *jātyūttara* was considered as improper. Dharmakīrti through his *Vāda-nyāya* criticised the method of *jāti* and *nigraha-sthāna* and proved them to be futile. In his *Nyāya-bindu*, he wrote only one sentence to condemn *jātyūttara* and showed that *jātyūttara* is not a defect (*dūṣaṇa*) but a fallacy of defect. In logic, when we analyse the nature of *svārtha-anumāna* (inference for one's own self) and *parārtha-anumāna* (inference for others), the analysis of *jātyūttaras* becomes easier and their futility becomes apparent. It is, therefore, natural that the importance

of the discussion of *jātyuttara* should lose its significance. The main line of demarcation between ancient and medieval logic consists in the fact that whereas in ancient logic the discussion of *jāti* and *nigrahasthāna* occupied primary place, it became secondary in the Medieval Age.

The great popularity and prominence of the study of *Nyāya* in Medieval Buddhism is clearly demonstrated by the fact that it produced more first class works on Dialectics than upon the nature realisation of *Nirvāṇa*. If there is any maturity in the works on *Śūnyavāda* or *Vijñānavāda*, it is due to their methods of logical treatment. The clever exposition of the *Vijñānavāda* and the *Śūnyavāda* became possible only with the help of dialectics. Even the refutation of the logical process could be supported only by logical method. The works composed on logic in medieval period formed a separate class, so important that its study became essential even for a monk primarily concerned with spiritual discipline and progress.

#### 4. *Dharmakīrti and his tradition*

When Ācārya *Diñnāga* criticised the logical tenets of other philosophical system, a reaction in the Hindu philosophical system was but natural. *Udyotakara*, an exponent of *Nyāya* philosophy, criticised the views of *Diñnāga* and established the views of his own system. The same was done by *Kumārila*, an advocate of *Mīmāṃsā*. The Jaina Ācāryas like *Mallavādi* also refuted the views held by *Diñnāga*. Consequently the Buddhist scholars-became more cautious with regard to their logical analysis. *Dharmakīrti* was one of them; he analysed the views of *Diñnāga* thoroughly and carefully. Moreover, he criticised the views of *Udyotakara*, *Kumārila*, etc, and strengthened the foundations of Buddhist Logic. His target of criticism was not only the Vedic systems but also some of the subjects of Buddhist scholars like *Diñnāga*, *Īśvarasena*, etc, whose points did not appeal him. He thus became a real *Vārtikakāra* of *Diñnāga* and firmly established the science of Logic, so essential to expound the *Vijñānavāda*.

According to *Bu-ston*, all the seven works of *Dharmakīrti* are just the *Vārtikas* on the *Pramāṇa-samuccaya*. But *Dharmakīrti* himself admits this only in the case of *Pramāṇa-vārtika* and not of others. As a matter of fact, all the works by *Dharmakīrti* are meant to explain the *Pramāṇa-samuccaya*; and hence, they may be called as the *Vārtikas* upon them. It is an irony

of fate that the works of *Dharmakīrti*, which were intended to explain the theories of the *Pramāṇa-samuccaya*, should have superseded the original works by their superior merit.

The following are the seven treatises by *Dharmakīrti* :—

- (1) *Pramāṇa-vārtika*, (2) *Pramāṇa-viniścaya*,<sup>1</sup> (3) *Nyāya-bindu*,
- (4) *Hetu-bindu*,<sup>2</sup> (5) *Vāda-nyāya*, (6) *Sambandha-parīkṣā*,<sup>3</sup>
- and (7) *Santānāntara-siddhi*.<sup>4</sup>

In addition to these, he has also composed commentaries on the *Svārthānumāna-pariccheda* of the *Pramāṇa-vārtika* and the *Sambandha-parīkṣā*.

According to *Bu-ston*, the seven treatises consist of three main works, which may be compared to a body, and four supplementary ones, which act as its limbs. The first are the *Nyāya-bindu*, *Pramāṇa-viniścaya*, and *Pramāṇa-vārtika*, which demonstrate the means of easily apprehending the modes of correct knowledge for scholars of acute, ordinary, and weak intellectual ability. “The *Pramāṇa-viniścaya*”, says the Kashmirian *Paṇḍita Jñānaśrī*, “is not to be regarded as a commentary on the *Pramāṇa-samuccaya*”. Ācārya *Dharmottara*, on the contrary, says that it was a commentary on the work in question, and this opinion is to be regarded as correct. The four supplementary works do not deal with the topic of sense-perception. The subject of inference is treated in detail by two works—the *Hetu-bindu*, which contains an investigation of three kinds of *hetu* and the *sambandha-parīkṣā*, which deals with the problem of relation. The syllogism is enlarged upon in the *Vāda-nyāya*. It also examines in detail the conception of *jātyuttara* and *nigrahasthāna* as accepted by *Nyāya*. The *Santānāntara-siddhi* shows that from the viewpoint of Empirical Reality, the inference of the existence of other minds does not conflict with Idealism.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> Available in Tibetan only.

<sup>2</sup> The commentary on it is extant in Sanskrit but the Text has been retranslated into Sanskrit from Tibetan.

<sup>3</sup> Almost all its verses are quoted in the *Prameya-kamala martanda*, pp. 504-511 and the *Syādvāda-ratnākara*, p. 812 and by Pt. *Rahulji* in his introduction to *Pramāṇavārtikabhāṣya*.

<sup>4</sup> Available in Tibetan only.

<sup>5</sup> *Bu-ston—History of Buddhism*, pp. 44-5.

According to tradition Dharmakīrti was born in the South, in the village of Trimalaya, in a Brāhmin family and received a Brahmanical education. He then became interested in Buddhism. Desiring to receive instruction from a direct pupil of Vasubandhu he arrived at Nālandā where Dharmapāla, a pupil of Vasubandhu was still living, although very old. His interest in logical problems was aroused, but Dinnāga was no more alive; he therefore directed his steps towards Īśvarasena, a direct pupil of the great logician. He soon surpassed his master in the understanding of Dinnāga's system. The remaining part of his life was spent in teaching, public discussions, active propaganda and composition of works. He died in Kaliṅga in a monastery founded by him, surrounded by his pupils.<sup>1</sup>

According to the Tibetan tradition, Kumārila and Dharmakīrti are regarded as contemporaries.<sup>2</sup> Kumārila has refuted the views held by Dinnāga but not by Dharmakīrti. Dharmakīrti has, on the other hand, refuted the views of Kumārila.<sup>3</sup> This being the case, Kumārila might be supposed to be an elder contemporary of Dharmakīrti.

Ācārya Dharmakīrti is said to have been a pupil of Dharmapāla, and Dharmapāla is regarded as a pupil of Vasubandhu. There are two Vasubandhus : the first was born in c. 320 A.D. and died in c. 380 A.D., whereas the second one was born in c. 400 A.D. and died in c. 480 A.D. This is the view held by Prof. Frauwallner.<sup>4</sup> Dharmapāla cannot be supposed to be a pupil of Vasubandhu the first, inasmuch as Śīlabhadra a pupil of Dharmapāla was alive in 637 A.D., when Hiuen-Tsang went to Nālandā.

Ācārya Dharmakīrti studied logic with Īśvarasena, although his religious teacher was Ācārya Dharmapāla. This shows that most probably Dharmapāla was counting his last days when Dharmakīrti became his disciple. Hiuen Tsang could see only the remains of the Buddhist monastery in Kauśāmbī, where Dharmapāla had defeated his rivals in discussions. Under these circumstances we have to hold that Dharmapāla died many

<sup>1</sup> Stcherbatsky—*Buddhist Logic*, vol. I, pp. 34-35.

<sup>2</sup> Bhattacharya—*Tattva-saṅgraha*, Intro. p. 80.

<sup>3</sup> Pt. M. K. Jain—*Akalaṅka-grantha-traya*, Intro. p. 18. —Intro. p. 34.

<sup>4</sup> *On the Date of Vasubandhu*, 1951, pp. 54-55.

years before the visit of Hiuen Tsang (629-645 A.D.). If we assume that the death of Vasubandhu, the teacher of Dharmapāla, took place in 480 A.D., we cannot go beyond 550 A.D. as regards the death of Dharmakīrti himself. From this statement it follows that the time of Dharmakīrti can be placed somewhere between 550-600 A.D. Granting this fact, it is not possible for Dharmakīrti to have studied with Īśvarasena, a pupil of Dinnāga. Or, Īśvarasena cannot be supposed to be a direct disciple of Dinnāga (c. 345-415 A.D.).

Dharmakīrti has refuted the views held by Kumārila. According to Dr. Kunhan Raja, Kumārila's time is c. 550 A.D.; Supporting view of Prof. Bruno he states that the time of Bhartṛhari does not go against this view. The Bhartṛhari referred to by Itsing might be some one else.<sup>1</sup> Therefore, we see no contradiction with regard to the time of Dharmakīrti and that of Kumārila.

Some hold that the date of Dharmakīrti should be fixed somewhere after 635 A.D., inasmuch as Hiuen Tsang has not referred to the name of Dharmakīrti. The weakness of this argument has been shown by Pt. Rahulji in his Introduction to the *Vāda-nyāya*,<sup>2</sup> and therefore we need not consider it again. Pt. Mahendra Kumar has made an attempt to refute the arguments advanced by Rahulji.<sup>3</sup> But his arguments hardly carry conviction in view of the arguments advanced by Prof. Bruno to fix the date of Bhartṛhari in 450 A.D. instead of 600-650 A.D. Thus, when there is a change in the date of Kumārila, there is no sense in not admitting a change in the date of Dharmakīrti.

The views of Dharmakīrti have been criticised by Vyomaśīva, Śālikanātha, Jayanta, Vācaspati Miśra, Akalaṅka, and others. The commentators following Dharmakīrti have no doubt made an attempt to meet these charges. Prof. Stcherbatsky classifies these commentators into three categories : (1) The philological school of commentators, (2) the philosophical school of commentators, (3) the religious school of commentators.<sup>4</sup> The first school was initiated by Devendrabuddhi. Bus-ton holds that Devendrabuddhi was a pupil of Dharmakīrti. Dharmakīrti rejected the

<sup>1</sup> C. Kunhan Raja—*Śloka-vārtika-tātparya-ṭikā*, Intro. p. 17.

<sup>2</sup> *Vāda-nyāya*, Intro. p. 5.

<sup>3</sup> *Akalaṅka-grantha-traya*, Intro. p. 21.

<sup>4</sup> Stcherbatsky—*Buddhist Logic*, vol. I, pp. 39-47.

commentary composed by Devendrabuddhi on the *Pramāṇa-vārtika* twice. At the third time he, however, accepted it though not completely satisfactory, realising that his obstruse work will never be fully understood. And as runs the tradition, he added at the end of the *Pramāṇa-vārtika* a *kārikā* to the effect, 'just as a river disappears in the ocean, so this my science will disappear and perish'.<sup>1</sup>

Śākyabuddhi, Prabhābuddhi, etc. are the commentators who followed Devendrabuddhi and commented on the *Pramāṇavārtika*. Vinītadeva also comes under this category. But he did not compose any commentary on the *Pramāṇa-vārtika*. He, on the contrary, commented upon the *Pramāṇa-viniścaya* and *Nyāya-bindu*.

The second school consists of those commentators that have analysed the views of Dharmakīrti purely on philosophical basis. This school was initiated by Dharmottara, who composed commentaries on the *Pramāṇa-viniścaya* and *Nyāya-bindu*. His approach is purely logical. Since Dharmottara's activities were confined to Kashmir, his school is also called Kashmiri School. There is no doubt that the views held by Dharmakīrti were made explicit by Dharmottara. What Dharmakīrti expected from his direct pupil Devendrabuddhi, was fulfilled by Dharmottara. Ānandavardhana, the author of *Dhvanyāloka*, also composed a sub-commentary on the commentary on the *Pramāṇa-viniścaya*, which is not available.\* Jñānasrī has also composed a sub-commentary on the commentary by Dharmottara. Śāṅkarānanda, a Brāhmaṇa Paṇḍita, also started writing a commentary on the *Pramāṇa-vārtika* which could not be completed.

The third school is headed by Prajñākaragupta. He composed a commentary called *Pramāṇa-vārtika-alaṅkāra* on the *Pramāṇa-vārtika* excluding the *Svārthānumāna* chapter. It is also called *Pramāṇa-vārtika-bhāṣya*. In the opinion of the commentators of this school, the *Pramāṇa* chapter in the

<sup>1</sup> Bus-ton—*History of Buddhism*. Pt. II, pp. 154-5

There is no such verse in the printed edition of the *Pramāṇa-vārtika*. Bus-ton might have followed the following verse of the *Dhvanyāloka* (p.217)-

अनद्यवसितावगाहनमनल्पधीशक्तिनाप्यदृष्टपरमार्थतत्त्वमधिकाभियोगैरपि ।

मत्तं मम जगत्पलब्धसदृशप्रतिग्राहकम् प्रयास्यति पयोनिधेः पय इव स्वदेहे जराम् ॥

<sup>2</sup> Buddhist Logic, Vol. I, p. 41 ; *Dhvanyālokaṭīkā*, p. 233, The name of the sub-commentary is धर्मोत्तमा.

*Pramāṇa-vārtika* is more important, since it deals with the Omniscience as well as the Dharmakāya of the Buddha. They maintain that the significance of the *Pramāṇa-vārtika* does not consist in the fact of its being a treatise on logic, but in its treatment of the fundamental Reality of the Mahāyāna in the form of the Buddha and his specific virtues. The main object of the *Pramāṇa-vārtika* is to treat of the Dharmakāya, Svabhāvakāya, and Jñānakāya of the Buddha.

There have been many writers following Prajñākara. But they also differ from one another. Jina has supported the views held by Prajñākara and composed a commentary on the *Alaṅkāra* of Prajñākara. Ravigupta, who was a direct pupil of Prajñākara, also composed a commentary on the *Alaṅkāra*. Jina has criticised many views of Ravigupta in his commentary.<sup>1</sup> Yamāri, a pupil of Jñānasrī, also composed a commentary on the *Alaṅkāra* and criticised the views of Jina. Karṇagomi has commented upon one chapter which was not commented upon by Prajñākara. Therefore he should also be included in the School of Dharmottara.

The commentary by Manorathanandi, which is extant, is on all the four chapters. The order of the chapters is changed and the commentary only gives verbal meanings.

The commentaries on the treatises of Dharmakīrti were not confined to the Sanskrit language only. Commentaries in Tibet were also composed as Buddhism spread in that territory. These commentaries are being studied even in the present age in Buddhist monasteries.

It will be thus seen how the seed of Buddhist Logic sown by Diinnāga developed into a huge tree with many extensive and mighty branches like Dharmakīrti, Devendrabuddhi, Dharmottara, Prajñākaragupta and others.

### 5. The Nyāya-bindu

When there were a good number of works on logic, it was but natural to feel the necessity of a treatise explaining the principles of logic in a brief style. Dharmakīrti's *Nyāya-bindu* is in implementation of that necessity. Durveka declares that the *Nyāya-bindu* is meant for those of

<sup>1</sup> Rahulji mentions Jayānanta, See, *Vādanyāya* app. p. 8.

brief interest in logic and therefore, in spite of the presence of a treatise like the *Pramāṇa-vārtika* it serves its own purpose.<sup>1</sup>

It is a matter of controversy as to which school of Buddhism does the *Nyāya-bindu* belong. It is beyond any doubt that Dīnāga and Dharmakīrti belong to the school of Yogācāra-vijñāna-vāda. But the study of the *Nyāya-bindu* does not show that it was composed from the standpoint of the Yogācāra school. Yogācāra believes that external objects are absolutely non-existent. The *Nyāya-bindu* deals with the definition of *ślakṣaṇa* and the like in such a manner that compels us to conclude that it is not a treatise from the viewpoint of Yogācāra. But the author Dharmakīrti has defended the views of Yogācāra in his works like *Pramāṇa-vārtika* very strongly. This being the case, how is it possible that he left the ideology of Yogācāra and accepted that of Sautrāntika in the *Nyāya-bindu*? Some of the commentators have indicated that some of the Sūtras of the *Nyāya-bindu* are intended to combine the views of both these schools. Other commentators like Durveka object to this view and maintain that the treatise is composed purely from the standpoint of the Sautrāntikas.

In this connection we should note that the Yogācāra believes in the existence of external objects from the standpoint of *saṃvṛti-satya*, i.e. Empirical Reality, and not from that of *pāramārthika-satya* i.e., Ultimate Reality. Therefore, the treatment of *pramāṇa*, *prameya*, etc., is empirical in character. Hence, the discussion on logic etc. is only empirically real. The ultimate Reality is the subject of self-experience, and is thus indescribable. Discussions regarding *pramāṇa-prameya*, etc., can be carried on empirical grounds. The Sautrāntika system, which believes in the existence of external objects and undertakes discussion on that very basis, can provide good grounds for the *Pramāṇa-prameya* treatment. We can, therefore, maintain that the *Pramāṇa-vārtika* deals with the *pāramārthika* standpoint of the system, whereas the *Nyāya-bindu* represents its *vyāvahārika* viewpoint. It is just natural that the Sautrāntika viewpoint predominates the *Vyāvahārika* side. To this extent we can maintain that the *Nyāya-bindu* represents the Sautrāntika system.

Having refuted the treatment of *pramāṇa-prameya* of other systems and shown its real nature according to Sautrāntika, it becomes easy to show

<sup>1</sup> “ननु बार्तिकदिनेव सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पादनात् कथमस्म न वैयर्थ्यमिति चेत्; संक्षिप्तरुचीन् प्राज्ञान् अधिक्कृत्येदं प्रणीतमित्यदोषः।” — धर्मोत्तरप्रदीप-पृ० ३५।

how even the Sautrāntika treatment is inadequate and unsatisfactory from the ultimate standpoint. Dharmakīrti follows this procedure in his *Pramāṇa-vārtika*. After establishing the standpoint of Sautrāntika, he refutes the existence of external objects and proves the Ultimate Reality of Consciousness alone (*vijñaptimātratā*).<sup>1</sup> Therefore, we can justly maintain that it is only to represent the Empirical standpoint that Dharmakīrti has followed the Sautrāntika system in his *Nyāyabindu*. He was essentially a follower of Vijñānavāda so far as his ultimate position was concerned.

The *Tātparya-nibandhana-ṭippana* on the *Nyāya-bindu-ṭīkā* holds that Dharmottara explains the term ‘*saṃyaga-jñāna*’ as ‘*avisamvādi*’ jñāna meaning thereby knowledge without ‘*visamvāda*’ (contradiction). He does not mean by ‘*saṃyaga-jñāna*’ ‘*aviparyasta-jñāna*’. To equate ‘*aviparyasta-jñāna*’ with ‘*saṃyaga-jñāna*’ would be inconsistent with the position of Yogācāra, which maintains that no knowledge except that of Tathāgata is *aviparyasta-abhrānta*. This being the case no *sālabhāna* (with-basis) knowledge of an ordinary person is *abhrānta* and therefore, valid. From the empirical point, however, this type of knowledge can be *avisamvādi* and hence valid. Therefore, if we explain the term *saṃyaga-jñāna*, in the form of ‘*avisamvādi-jñāna*’ it would be in consonance with the postulates of both the Sautrāntika and Yogācāra systems.<sup>2</sup> It has been further explained how the definition of *pratyakṣa* (perception) also can be explained in a manner acceptable to both these systems.

Before explaining his own viewpoint the author has quoted an earlier view in these words : In the definition of *pratyakṣa* the term *abhrānta* is meant to exclude illusory knowledge such as that of the *taimirika* person, suffering from eye defects ; whereas the term *kalpanāpoḍha* is meant to exclude inference. The term *abhrānta* should not be meant to exclude that *bhrānti* also which is due to *ālabhāna* according to Yogācāra. Otherwise the Yogācāra view would be disregarded. As the *Nyāya-bindu* has been composed from the standpoint of both the Yogācāra and the Sautrāntika, we cannot suggest any explanation inconsistent with the view of either. Both of them believe that wherever there is *avisamvāda*, the knowledge is *abhrānta* and hence valid. One may ask : if by *abhrānta* the *avisamvādi* is meant, then inference is also *avisamvādi*. Then what is the point of differentiation between the two ? The answer is : Inference is, no doubt,

<sup>1</sup> *Pramāṇa-vārtika*, 2, 320.

<sup>2</sup> *Tātparya-nibandhana*, p. 7.

*avisamvādi*, but it is not *kalpanāpoḍha*. Therefore, the term *kalpanāpoḍha* is meant to exclude inference.<sup>1</sup>

In the opinion of the author of the *Tālparyanibandhanaṭīppana*, Dharmottara has refuted the above-mentioned view by explaining the word *abhrānta* thus : "Not an illusion" (*abhrānta*) means not contradicted (*aviparyasta*) by that (underlying) essence of reality which possesses efficiency<sup>2</sup>". The author of the *Ṭīppaṇa* here sets forth a *pūrvapakṣa* : If the explanation given by Dharmottara is correct, there is no possibility of a compromise between the Yogācāra and the Sautrāntika, since the Yogācāra does not recognise any knowledge to be *aviparyasta* in regard to external objects. The reply to this objection is as follows : there is as a matter of fact no necessity of the term *abhrānta* in the definition of *pratyakṣa*. But then the Pūrvapakṣin would say : If the term *abhrānta* is not necessary, how would knowledge like *dvicandrādījñāna* (knowledge of the double-moon etc) be excluded? The reply would be as follows : *Dvicandrādi* knowledge would be excluded by the term *avisamvādi* included in the definition of *pramāṇa* in general. Thus there is a possibility of a compromise with the Yogācāra

What is the significance of the term *abhrānta* in the system of the Sautrāntika? Some Ācāryas hold that the author has repudiated *dvicandrādi* illusions by using the term *kalpanāpoḍha*, inasmuch as these illusions are mental and not sensory in character. That is the reason why the author did not include the term *abhrānta* in his treatise *Pramāṇa-vārtika* while defining *pratyakṣa* (perception). The author has used the term *abhrānta* in the *Nyāyabindu* to refute the misapprehension of these people. The commentator Dharmottara has also maintained the same purpose in holding that the term *abhrānta* will reject illusions like *dvicandrādījñāna* in case of their being sensory in nature.<sup>3</sup>

Thus, it is evident that both the afore-said commentators have tried to prove the fact that the *Nyāya-bindu* has been composed to represent both the Yogācāra and Sautrāntika schools.

In the printed *Nyāya-bindu-tīkā-ṭīppaṇī*<sup>4</sup>, a *pūrvapakṣa* of some one

<sup>1</sup> *Tālparyanibandhana*, p. 19.

<sup>2</sup> *Buddhist Logic*, vol. II, p. 16.

<sup>3</sup> *Tālparyanibandhana-ṭīppana* p. 20.

<sup>4</sup> The Editor believed that it was composed by Mallavādi. He has, however, rejected this view in his *Buddhist Logic*.

has been presented to the effect that the inclusion of the term *abhrānta* the definition of *pratyakṣa* is inconsistent with the Yogācāra position. This shows that the *Nyāya-bindu* should have been composed according to him from the viewpoints of both the Yogācāra and the Sautrāntika. The author of the *ṭīppaṇī* has clearly put forth his opinion that this definition is formulated from the Sautrāntika standpoint. From the standpoint of the Yogācāra the term *abhrānta* is superfluous.<sup>1</sup>

The *Dharmottara-pradīpa* also quotes a *pūrvapakṣa* to the effect that the meaning of the term *abhrānta* should be understood in the sense of *avisamvādi*; otherwise the Yogācāra view would not be included in this definition. It further maintains that Dharmottara intends to repudiate this *pūrvapakṣa*.<sup>2</sup> After a long discussion it has concluded that the definition befits the Sautrāntika system and not the Yogācāra one. Durveka admits that some views of the *Nyāya-bindu* are in harmony with the Yogācāra tenets; but he points out that in some cases at least the work propounds theories not reconcilable with those of the Yogācāra. For instance, the opinion regarding the object of *pratyakṣa* in the form of *svalakṣaṇa* cannot be acceptable to the Yogācāra. According to the position of the Yogācāra *pratyakṣa* is only *kalpanāpoḍha*.<sup>3</sup> This shows that Durveka also supports the view that the *Nyāya-bindu* is written from the standpoint of the Sautrāntika school only.

It will be thus seen that the commentators are divided into two schools. One school holds that the work represents a synthesis between the viewpoints of the Sautrāntika and the Yogācāra schools. The other holds that it is composed purely from the standpoint of the Sautrāntika.

## 6. Commentaries on the *Nyāya-bindu*

The *Nyāya-bindu*, as has already been mentioned, is a brief exposition of Buddhist Logic. To explain it a good number of commentaries were composed. Unfortunately only the commentaries by Dharmottara and his followers are available in Sanskrit. Other commentaries are not available in original Sanskrit but are available in the form of Tibetan renderings. We propose to present a brief account of these commentaries.

<sup>1</sup> *Nyāya-bindu-tīkā-ṭīppaṇī*, p. 19.

<sup>2</sup> *Dharmottara-pradīpa*, p. 42.

<sup>3</sup> *Dharmottara-pradīpa*, pp. 42-4.

1. *The commentary by Vinītadeva* :—The original Sanskrit form of the *Nyāya-bindu-ṭīkā* by Vinītadeva has been lost but its Tibetan translation is extant and has been published in the *Bibliotheca Indica*, Calcutta in 1913.

Dharmottara has criticised at many places the views of Vinītadeva.<sup>1</sup> It shows that Vinītadeva flourished before Dharmottara. Rahulji has placed Vinītadeva after Dharmottara in his Appendix to the *Vāda-Nyāya*, which is hardly tenable. The utmost that we can concede is that Vinītadeva was an elder contemporary of Dharmottara, and is therefore criticised by the latter.

Vinītadeva has commented upon all the works of Dharmakīrti excepting *Pramāṇavārtika* and *Pramāṇa-viniścaya*. All these commentaries are extant in Tibetan.

Dr. Vidyabhushana has fixed the date of Vinītadeva near about 700 A. D. He has also mentioned one independent work called *Samaya-bhedo-paracana-cakra* composed by Vinītadeva.<sup>2</sup>

2. *The Commentary by Śāntabhadra* :—Ācārya Śāntabhadra also did comment upon the *Nyāya-bindu*. Rahulji did not mention the name of Śāntabhadra in his Appendix to *Vāda-Nyāya*. But from the commentary by Durveka and the *Nyāya-bindu-ṭīkāṣṭhāna* (pp. 15, 36, 53, 67, 70, 111, 118) it is clear that even before Dharmottara, a commentator named Śāntabhadra had flourished, whose views have been criticised by Dharmottara himself.<sup>3</sup> According to the *Nyāya-viniścaya-vivaraṇa* (p. 526) Ācārya Akalaṅka has refuted the views of Śāntabhadra. Therefore, Śāntabhadra should be placed before both Dharmottara and Akalaṅka. The date of Akalaṅka is c. 720-780 A.D. Hence, Śāntabhadra should be placed before 700 A.D. He can be an elder contemporary of Dharmottara.

Durveka mentions Vinītadeva and Śāntabhadra together.<sup>4</sup> This would suggest that the philosophical viewpoint of these authors was more or less similar.

3. *The commentary by Dharmottara* :—Fortunately we have a commen-

<sup>1</sup> *Ibid*; pp. 5, 31, 34; *Tātparya*, pp. 15, 16, 25.

<sup>2</sup> *History of Indian Logic*, p. 321.

<sup>3</sup> *Dharmottara-pradīpa*, pp. 5, 31, 32, 61.

<sup>4</sup> *Ibid*; p. 5, 31.

tary on *Nyāya-bindu* by Dharmottara himself in original Sanskrit. This commentary is very brief and its extent is equal to 1477 *ślokas*. It states the position of Dharmakīrti quite explicitly. The existence of a good number of sub-commentaries on this text is a proof of its being considered as a very good commentary. It has been translated in Tibetan also. Jñānagarbha, an Indian scholar and Dharmāloka, a Tibetan scholar, translated it into Tibetan. It is extant in Stan-hgyur-mdo (X. 1). Dharmottara is the initiator of the philosophical commentaries on the works of Dharmakīrti. The commentaries composed before him were philological.

Dharmottara was a pupil of Kalyāṇarakṣita and Dharmākara-datta.<sup>1</sup> Hence Dharmākara-datta alias Arcaṭa is an elder contemporary of Dharmottara. Pt. Sukhlalji has placed Arcaṭa before 725 A.D.<sup>2</sup>

Akalaṅka<sup>3</sup> has criticised Dharmottara's views. Pt. Mahendra Kumāra has fixed the date of Akalaṅka<sup>4</sup> in between 720-780 A.D. Therefore, Dharmottara should be placed before 700 A.D. Dharmottara is a pupil of Dharmākara-datta, a contemporary of Prajñākara, and a pupil of Śākyamati who was a pupil of Devendramati, a direct pupil of Dharmakīrti. Allowing a period of 25 years for each of these scholars Pt. Rahulji separates Dharmakīrti and Dharmottara by about 100 years. Dharmakīrti in c. 625 and Dharmottara in c. 725. Since this is a tradition of teachers and pupils, it is not necessary to have an equal spacing among all of them. Therefore, if we place Dharmottara before 700 A.D. and if we say that Dharmākara-datta was his elder contemporary it will not be incorrect. These dates should be taken as that of the composition of their treatises. First Dharmākara-datta composed his *Hetubindu-ṭīkā*. Then his pupil Dharmottara composed his own commentaries.

The following are the other works composed by Dharmottara :—

(a) *Prāmāṇya-parīkṣā*—Vidyabhushana has mentioned a work named *Prāmāṇya-parīkṣā*.<sup>5</sup> The correct name of the work seems to be

<sup>1</sup> *History of Indian Logic*, p. 329.

<sup>2</sup> *Hetu-bindu-ṭīkā*, (G.O.S.), Intro. p. 11.

<sup>3</sup> *Nyāya-viniścaya-vivaraṇa*, (Bhāratīya Jñāna Pīṭha, Banaras), pp. 530-1.

<sup>4</sup> *Akalaṅka-grantha-traya*, (Singhi Series), Intro. p. 32.

<sup>5</sup> *History of Indian Logic*, p. 330.

*Prāmānya-parikṣā*, as given by Durveka. of 'अनेनैव प्रामाण्यपरीक्षायां निलोठित-मिति'<sup>1</sup> । ।

Pt. Rahulji has mentioned a treatise called *Laghu-pramāna-parikṣā* in the list of Dharmottara's works.<sup>2</sup> Vidyabhushana did not mention such a work. It may be that the *Prāmānya-parikṣā* itself is the *Pramāna-parikṣā* or the *Laghu-pramāna-parikṣā*.

(b) *Apoḥa-prakarāṇa*<sup>3</sup> or *Apoḥanāma-prakarāṇa*.<sup>4</sup>—This treatise deals with *apoḥa* or *vyāvṛitti* (exclusion or negation). It is not available in Sanskrit but its Tibetan translation is extant. It is by Paṇḍita Bhavyarāja of Kashmir and Blo-etn-sesa-rab, a Tibetan Lama. (Stan-hgyur-mdo CXII. 14.)

(c) *Paraloka-siddhi*—Dharmottara has proved the existence of next world in this work. It is not available in original in Sanskrit but its Tibetan translation by Paṇḍit Bhavyarāja and Lama Blo-etn-sesa-rab, mentioned above is available. (Stan-hgyur-mdo. CXII. 15).

(d) *Kṣaṇa-bhaṅga-siddhi*—It is a treatise on the theory of momentariness. It is also not available in Sanskrit but its translation in Tibetan by the two scholars mentioned above is available. (Stan-hgyur-mdo, CXII. 17.).

(e) *Pramāna-viniścaya-ṭīkā*—It is a commentary on Dharmakīrti's *Pramāna-viniścaya*. Durveka has mentioned it as '*Viniścaya-ṭīkā*'<sup>5</sup>. It is not available in original Sanskrit. Its translation in Tibetan by Parahitabhadra, a Paṇḍita of Kashmir and Blo-etn-sesa-rab, a Tibetan Lama is available. (Stan-hgyur-mdo, CIX, CXI.).

4. *Nyāya-bindu-pūrva-pakṣa-saṅkṣepa* :—It is a treatise by Kamalaśīla. He is regarded as a pupil of the famous Ācārya Śāntaraksita and hence his contemporary. He was born near about 713 A. D. as has been indicated by Dr. Bhattacharya<sup>6</sup>. He has also composed a commentary on the *Tattva-saṅgraha*. Both these commentaries have been translated into Tibetan. The *Pūrva-pakṣa-saṅkṣepa* is not available in original Sanskrit.

<sup>1</sup> *Dharmottara-pradīpa*, p. 24.

<sup>2</sup> *Vāda-nyāya-Appendix*, p. 11.

<sup>3</sup> *Ibid*, p. 12.

<sup>4</sup> *History of Indian Logic*, p. 330.

<sup>5</sup> *Dharmottara-pradīpa*, pp. 3, 33, 41, 44, 70, 72, 73.

<sup>6</sup> *Tattva-saṅgraha*, Intro. p. XIX.

Its name indicates that it has been devoted to the study of *pūrva-pakṣas*.

5. *Nyāya-bindu-piṇḍārtha* :—Its author is Jinamitra. His date, according to Rahulji, is 825 A.D.,<sup>1</sup> whereas it is 1025 A.D. according to Vidyabhushana.<sup>2</sup> The name of this work indicates that it is devoted to the summary exposition of the *Nyāya-bindu*. It is not available in original Sanskrit. Its Tibetan translation by Surendrabodhi, an Indian Paṇḍita, and Ye-sesha-sde, a Lama, is available. (Stan-hgyur-mdo, CXI. 4.)

#### 7. *Sub-commentaries of Nyāya-bindu* :

1. *The Dharmottara-ṭīpaṇa by Mallavādi*—Mallavādi has composed a *ṭīpaṇa* on Dharmottara's commentary on the *Nyāya-bindu*. Its MSS. are available in the Jaisalmer Bhāṇḍāra and the Patan Bhāṇḍāra. At the end of the first chapter of these MSS. there is only a sentence like 'लघुधर्मोत्तरटिप्पणके प्रथमः परिच्छेदः ।' But at the end of the second and third chapters there is the name of Mallavādi 'इति श्रीमल्लवाद्याचार्यविरचिते धर्मोत्तरटिप्पणके द्वितीयः परिच्छेदः समाप्तः ।' 'इति श्रीधर्मोत्तरटिप्पणके श्रीमल्लवाद्याचार्यकृते तृतीयः परिच्छेदः समाप्तः ।' It can, therefore, justifiably be maintained that this *ṭīpaṇa* is composed by Ācārya Mallavādi.

The *maṅgalācāraṇa* in the beginning of the work includes the words like प्रणिपत्य 'जिना[न्]' preserved in the MSS. Though the word जिन is used by the Buddhists,<sup>3</sup> we cannot say definitely that the author Mallavādi was a Buddhist, since the Buddhist tradition does not mention any Ācārya bearing the name Mallavādi. Jaina tradition however mentions more than one Mallavādi. Hence it is possible that the author may be a Jaina Ācārya on the assumption that the word Jina can also mean a Tirthaṅkara.

There is a famous Jaina Ācārya named Mallavādi, the author of the *Nyāya-cakra*. According to the traditional account, his date is 884 Vira-saṁvat, i.e. 357 A. D. But such an early date is impossible. Hence Dr. Vidyabhushana argues that the year 884 in which Mallavādi lived does not refer to Vira-Saṁvat, but to Vikrama or Śaka-saṁvat. On this

<sup>1</sup> *Vāda-nyāya*, Appendix, p. IX.

<sup>2</sup> *History of Indian Logic*, p. 340.

<sup>3</sup> 'जिनान् समुगतान् जिनसंवरान्तरं *Bodhicaryāvatāra*.

supposition Mallavādi lived according to him either in 827 A.D. or in 962 A.D.<sup>1</sup>

Dr. A. S. Altekar has edited a copper plate inscription of Karkasvarṇavarṣa, a Rāṣṭrakūṭa king of Gujarat in the *Epigraphia Indica* (Vol. XXI. p. 133). It mentions the names of Mallavādi of the Mūlasaṅgha-sena-āmnāya, his pupil Sumati and Sumati's pupil Aparājita. This inscription belongs to Śaka-saṁvat 743. Dr. Altekar conjectures that the author of the *Nyāya-bindu-tippaṇa* is probably this Mallavādi. This view is quite consistent with the date of Dharmottara suggested above.

It is mentioned by Kamalaśīla in his commentary on the *Tattva-Saṁgraha* that Śāntarakṣita had refuted the views of a Digambara Ācārya named Sumati.<sup>2</sup> If we assume this Sumati to be the same person mentioned in the above-mentioned copperplate, we will have to reconsider the date of Sumati. Śāntarakṣita lived in 705-762 A. D. according to Dr. Bhattacharya. The aforesaid copper-plate clearly indicates that Aparājita, the pupil of Sumati; lived in 821 A.D. In view of this fact we have to reconsider the date of Sumati which is c. 720 A.D. according to Dr. Bhattacharya<sup>3</sup>. In this case there is a gap of 100 years between the pupil and the preceptor. In order to avoid this long gap we can safely say that Sumati wrote his work near about 740 A.D. And this will not be inconsistent with the date of the composition of the *Tattva-saṁgraha* by Śāntarakṣita, who composed it before 749 A.D., which is the date of the establishment of a *viḥāra* in Tibet by him. If we believe that Sumati and Śāntarakṣita were contemporary, the date of Sumati then, might be c. 705-752 A.D. And in that case it is not an impossibility if his pupil Aparājita was alive in 821 A.D. And accordingly Mallavādi, the preceptor of Sumati, can safely be placed between 700-750 A.D.

In the *tippaṇa* of Mallavādi there is a mention of the views of other pre-Dharmottara commentators of the *Nyāya-bindu*, but there is no mention of the views of other sub-commentators of the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. Durveka mentions the views of other sub-commentators, who have commented upon the *Nyāya-bindu-ṭīkā*. But such is not the case with Mallavādi. This also proves that there is not much difference between the time of Dharmottara and Mallavādi.

<sup>1</sup> *History of Indian Logic*, p. 195.

<sup>2</sup> *Tattoasāṁgraha-ṭīkā*, pp. 379, 382, 383, 489, 496.

<sup>3</sup> *Tattoasāṁgraha*, Introduction, p. 92.

Mallavādi, the author of the *Naya-cakra* can in no case be proved to be the same as the author of this *Tippaṇa*. A critical study of the *Naya-cakra* definitely establishes the fact that he lived between the times of Diñnāga and Dharmakīrti. The treatise frequently mentions the name of Diñnāga, but there is no mention at all of those of Kumārila and Dharmakīrti. Therefore, his date as accepted by the tradition may be correct. According to Dr. Bhattacharya, the date of Diñnāga is c. 345-425 A.D. It is held that Mallavādi had a discussion with the Buddhists in 884 Vīrasaṁvat. Accordingly, the date of this discussion is 357 A.D. From this evidence Diñnāga and Mallavādi are proved to be contemporary. Therefore, it is not possible that he could have composed the *Tippaṇa* on the *Nyāya-bindu-ṭīkā*.

2. *The Tāṭparya-nibandhana-tippaṇa*—Muni Puṇyavijayaji has recently acquired a palm-leaf MS. of this *Tippaṇa*. There is no *praśasti* at the end to indicate the name of the author. The script of the MS. is very old. It does not seem to have been copied later than the 12th century. It is a brief explanation of the commentary of Dharmottara. This *Tippaṇa* clearly shows that Dharmottara refuted the views of Vinītadeva and Śāntabhadra. The author himself calls it *Tippaṇa* and names it '*Tāṭparya-nibandhana*': विधीयते टिप्पणं मयापि' p. 1, 'धर्मोत्तरटीकायां तात्पर्यनिबन्धने प्रथमः परिच्छेदः' p. 42. At the outset of the *Tippaṇa* the following is the *Maṅgala-Sloka*—

“संसारसागरात् पारं जगन्नेतु तथागतम् ।  
प्रज्ञाकर्णधरं नत्वा कृपानावि व्यवस्थितम् ॥”

If the phrase 'प्रज्ञाकर्णधरं' be understood as having a *śleṣa* indicating the names of Prajñākara and Karṇagomi, the date of the author can be proved to be later than both these Ācāryas. It seems that he lived before Durveka, since Durveka in his commentary on the first sentence mentions the views of many opponents, whereas this *Tippaṇa* here does not mention other views. This *Tippaṇa* contains many sentences that are reflected in Durveka's commentary : 'असति षिन्वा निदेशे व्याख्यातुरयं यत्नः स्यात् शास्त्रकारस्य' (pp. 5, 30), "सत्यं व्याख्यातुरयं यत्नः स्यात्, न शास्त्रकारस्य । अतोऽकौशलमेव शास्त्रकृतः स्यात् ।" (p. 24). Durveka has also followed him in making similar remarks (see pp. 12, 55 etc.). Similar introductory sentences are found in both the texts.

This *Tippaṇa* also refers to the composition of a treatise named *Svasaṁvedana-siddhi* : "एतच्च स्वसंवेदनसिद्धौ व्यासतो ज्ञेयम्" (p. 32). Vidyabhushana does not mention the name of this treatise.

3. *The Nyāya-bindu-ṭīkā ṭīppaṇi*—The work has been edited by Prof. Stcherbatsky in the Bibliotheca Buddhica. He attributed its authorship to Mallavādi. The MS. of this *ṭīppaṇi* was incomplete and hence it has been printed in the same condition. The printed *ṭīppaṇi* covers only upto the 'यद्येवमध्यवसायसहितमेव प्रत्यक्षं प्रमाणं' of the Dharmottara's *ṭīkā* (p. 85, line 3). Its *maṅgala-sloka* in the beginning is not available. The available *ṭīppaṇi* is not complete even on the first chapter. Hence, the last sentence of this chapter is not available. Prof. Stcherbatsky conjectured the name of Mallavādi only on the basis of the lists of MSS. which mention one *ṭīppaṇa* by Mallavādi. The comparison with the *ṭīppaṇa* by Mallavādi clearly shows that the *ṭīppaṇi* edited by Prof. Stcherbatsky is different from the *ṭīppaṇa* by Mallavādi. This mistake has been corrected by Prof. Stcherbatsky himself in his English translation of the *Nyāya-bindu*.

In the printed *ṭīppaṇi* there is a reference to the commentaries by Vinitadeva<sup>1</sup> and Śāntabhadra<sup>2</sup>. It has been clearly mentioned that Dharmottara has refuted the views of these commentaries. He has also rejected the view of Jñānagarbha regarding *Mānasapratyakṣa*.<sup>3</sup>

4. *The Dharmottara-pradīpa*—This work is a commentary on the *Nyāya-bindu-ṭīkā* by Durveka Miśra, much longer than any of the above mentioned sub-commentaries. The present edition publishes this sub-commentary for the first time. It explains each and every term of the Dharmottara's commentary. Its speciality consists in setting forth a divergent viewpoint before actually explaining the interpretation proposed and accepted. It is true that almost all the *ṭīppaṇas* on the Dharmottara's commentary had adopted this style, but it is only in the *ṭīppaṇa* by Durveka that it is fully developed. The language of Durveka is rich, expressive and idiomatic. Durveka does not believe in forced or unnatural interpretation of the text. This is why he repeatedly mentions : 'अपि च किमेतदन्यथा नोपपद्यत एव येनैवं मृत्वा शीर्त्वापपाद्यते" p. 6; "मृत्वा शीर्त्वा यथाकथञ्चित् सर्वस्यास्य समर्थने च वक्तुरकौशलमेव स्यादिति" p. 50; "मृत्वा शीर्त्वा च तद्योजने वक्तुरकौशलं स्यात्" p. 255.

<sup>1</sup> *Nyāya-bindu-ṭīkā-ṭīppaṇi*, pp. 3, 13, 16, 17, 18, 21, 23.

<sup>2</sup> *Ibid*, p. 13, 16.

<sup>3</sup> *Ibid*, p. 3.

It seems that he had collected all the available commentaries and sub-commentaries on the *Nyāya-bindu* before beginning his present work. At many places in his *ṭīppaṇa* he mentions the views of the preceding commentators.<sup>1</sup> Different readings have also been discussed by him.<sup>2</sup> There is a refreshing candour and impartiality in his treatment; after mentioning the conflicting views, he often leaves it for the readers to decide for themselves, cf. "अत्र सारासारं सन्त एव विवेचयिष्यन्ति" p. 9; "अत्र च साधु असाधु वा व्याख्यानं साधुभिरेव ज्ञातव्यम्"—p. 145.

From the study of the *Nyāya-bindu* Durveka has drawn the conclusion that the author has composed this treatise from the empirical standpoint, i.e. the Sautrāntika view. Hence, though it may agree with the Yogācāra viewpoint on several occasions, it need not necessarily agree with it in every case. It would be useless to distort the obvious meaning of words with a view to show complete concurrence of the *Nyāya-bindu* with the Yogācāra philosophy.<sup>3</sup>

That modern textual criticism was not unknown to Durveka is evident from the following comments : "भावनाशब्देन विग्रहं तस्य चार्थमाचष्टे भूतस्येति । भूतार्थस्येति द्रष्टव्यम् । लक्ष्यते च भूतशब्दसान्निध्यात् लेखकेन प्रथमपुस्तके भूतशब्दः प्रक्षिप्तः । तस्येति तु वचनं संक्षेपेण विग्रहं दर्शयतो धर्मोत्तरस्य पाठोज्यथा यथा-भूतविग्रहं दर्शयितुकामेन अर्थपदोपादाने किमक्षरगौरवं दृष्टं येन केवलभूतशब्दोपादाने प्रतिपत्तिगौरवं लेखनाकौशलं चाविष्कृतमिति ।" p. 67.

Durveka shows his literary skill even in explaining the words like 'तु' 'नु च' 'च' and the like.<sup>4</sup> The explanation of the words like 'उत्परयामः' etc. is an indication of the fact that the commentator had an insight into the inner meaning of the original author.<sup>5</sup>

Durveka has admiration for Dharmottara and describes him as a great grammarian—"महावैयाकरणोर्ये धर्मोत्तरः प्राह"—p. 138. But he does not flinch from pointing out his defects and correcting them: "एवं तु कथमनेन न व्याख्यातमिति न प्रतीमः"—p. 255; "तथा तु न प्रकान्तं धर्मोत्तरेणेति किमत्र कुर्मः"—

<sup>1</sup> See Indices Nos. 6 and 7.

<sup>2</sup> Pp. 19, 25, 29, 83, 99, 100, 111, 127, 160, 181, 230, 233, 252.

<sup>3</sup> *Dharmottara-pradīpa*, pp. 27, 42—44, 127.

<sup>4</sup> Pp. 13, 14, 15, 33, etc.

<sup>5</sup> P. 14.

p. 118; “अनेन पुनरेवंविधिं विषयं परित्यज्यान्त्रं विषयमुपपादयता किमित्यात्माऽऽसित इति न प्रतीमः”—p. 137; “एवं धर्मोत्तरेण कथं न व्याख्यातमिति न प्रतीमः”—p. 21; 2.

He does not fail to indicate the defects of even Dharmakīrti (p. 138). Dharmakīrti holds that it is unnecessary to have a *pakṣa-prayoga* like *parvato vahnimān*. But while illustrating the varieties of *anupalabdhi* (non-perception) and elsewhere he proposes the *pakṣa* (2, 30). Durveka has marked this inconsistency and tried to remove it (p. 125).

On many significant occasions he has also shown how the views of Dharmakīrti and Dharmottara as untenable and has proceeded to propound the view which he holds as correct (pp. 75, 90, 97). All this shows that he was a sound critical scholar of Indian Logic and he had the faculty of independent judgment.

Durveka very often adopts the policy of ‘tit for tat’. Jayanta in his *Nyāyamāñjarī* attacks the Buddhist conception of *tādātmyatadutpatti-sambandha* as follows :

“अन्येपि सीगतोद्गीतप्रतिबन्धद्वयोञ्जिताः ।

कियन्तो बत गण्यन्ते हेतवः साध्यबोधकाः ॥”

—*Nyāyamāñjarī*, p. 117

Durveka mentions this idea in the *pūrvapakṣa* in these words :— “कियद्वा शक्यते निदर्शयितुम्” (p. 115) and in the *uttarapakṣa* (refutation) with these words: “कियद्वा शक्यते परिहृतुम्” p. 116.

Durveka’s use of Sanskrit idioms and illustrative arguments has made the dry philosophical treatise quite an interesting one. We quote here some of the passages in support of this view :—

‘अशोकवनिकाचोद्यसदृशः’—p. 2; ‘काकतालीयार्थसिद्धिः’—p. 32; ‘काकतालीयन्यायः’—p. 25, 17; ‘गडुप्रवेशेक्षितारानिर्गमो जातः’—p. 27; ‘जलतरङ्गन्यायः’—p. 194; ‘दण्डाज्जयन्यायः’—p. 4; ‘न लौकिको न परीक्षकः’—p. 6; ‘निगडाकर्षणन्यायेन’—p. 53; ‘मनोमोदकोपममात्र’—p. 136; ‘मृत्वा शीत्वा’—p. 6, 50; ‘अहो शब्दार्थव्यवस्थापनकौशलम्’—p. 60, ‘न च राजशासनं किञ्चिदुत्पश्यामः’—p. 60; ‘कदली-गर्भनिःसारम्’—p. 63, etc.

Durveka has used good irony in condemning the attitude of jealous Paṇḍitas in both of his commentaries. He says : They may be scholars but are certainly not good men; it is only good men who can appreciate

virtue. Scholars seem to suffer from jealousy, since the treatises of even great scholars show the same fact.<sup>1</sup>

No data are available as regards the personal life of Durveka. Only this much is known that he was a pupil of Jitāri. He has confessed his poverty at the end of the *Hetu-bindu-ṭīkā-āloka*.<sup>2</sup>

Pt. Sukhlaḥji holds that Durveka lived at the end of the 10th and the first quarter of the 11th century, since the teacher of Dīpaṅkara was Jitāri. Both Dīpaṅkara and Jitāri were alive at the end of the 10th century A.D.<sup>3</sup>

Durveka has mentioned the following works composed by himself in the *Dharmottara-pradīpa* : *Viśeṣākhyāna*, *Arcaṭāloka* (*Hetu-bindu-ṭīkāloka*) and *Svayūthya-vicāra*. The *Kṣaṇa-bhaṅgasiddhi* and *Catuḥśati* have also been mentioned in his *Hetu-bindu-ṭīkāloka*. Thus he composed at least six treatises. Rahulji had obtained a MS. of the *Hetu-bindu-ṭīkāloka* from Tibet. The MS. of the present *Dharmottara-pradīpa* has also been obtained from the same place. The other treatises are still in the region of the unknown.

<sup>1</sup> “ये नूनं प्रथयन्ति नोऽसमगुणा मोहादवज्ञां जनाः ।

ते तिष्ठन्तु न तान् प्रति प्रयतितः प्रारभ्यते प्रक्रमः ॥”

—*Prameyakalamārtaṇḍa* p. 1

‘सन्तः प्रणयिवाक्यानि गृह्णन्ति ह्यनसूयवः ।

न चात्रातीव कर्तव्यं दोषदृष्टिपरं मनः ॥

दोषो ह्यविद्यमानोपि तच्चित्तानां प्रकाशते ।’—*Slokavārtika* p. 1.

“प्रायः प्राकृतसूक्तिरप्रतिबलप्रज्ञो जनः केवलं

नानर्थ्येव सुभाषितैः परिगतो विद्वेष्यपीर्ष्यामलैः ।

तेनायं न परोपकार इति नश्चिन्तापि चेतस्ततः

सूक्ताभ्यासविधितव्यसन्मित्यत्रानुबद्धस्पृहम् ॥”—*Pramāṇavārtika* 1. 2.

‘ये नाम केचिदिह नः प्रथयन्त्यवज्ञां, जानन्ति ते किमपि तान् प्रति नैष यत्नः ।

उत्पत्स्यते मम तु कोपि समानधर्मा, कालो ह्ययं निरवधिर्विपुला च पृथ्वी ॥’

—*Mālati-māddhva*.

<sup>2</sup> ‘दारिद्र्यदुःखादभियोगमात्राद् विशुद्धबुद्धेर्विरहादबोधात् ।

नास्तीह सूक्तं मम यत् पुनः स्यात् गुरोर्जितारेः स खलु प्रसादः ॥’

—*Hetu-bindu-ṭīkā-āloka*, p. 441.

<sup>3</sup> *Hetu-bindu-ṭīkā*, Intro. p. 12; *History of Indian Logic*, p. 337.

## प्रस्तावना

### १. बौद्ध न्याय की भूमिका

पालि-त्रिपिटक के अध्ययन से यह स्पष्ट होता है कि भगवान् बुद्ध तत्कालीन धार्मिक आचारों और दार्शनिक विचारों से असन्तुष्ट थे। पालि-मुत्तपिटक में हम देखते हैं कि भगवान् बुद्ध तत्कालीन अनेक त्यागी-तपस्वी श्रमणों के पास साधना और ज्ञानोपार्जन के लिए जाते हैं, किन्तु कहीं भी उनके मन की सन्तुष्टि नहीं होती।<sup>१</sup> अन्त में वे अपना निर्वाणमार्ग स्वयं ढूँढते हैं और चार आर्यसत्य, अनात्मवाद तथा मध्यमप्रतिपदा की प्रतीति होने पर धर्म-चक्रप्रवर्तन करते हैं। उनके उपदेश की विशेषता में से ही जिस धर्म और दर्शन का निर्माण हुआ, वह आज संसार में बौद्ध धर्म और दर्शन के नाम से विख्यात है।

बौद्धधर्म का दार्शनिक सिद्धान्त अनात्मवाद या नैरात्म्यवाद है, फिर भी वह आध्यात्मिक (Spiritual) धर्म है; क्योंकि अनात्मवाद की मान्यता होते हुए भी उसमें कर्मवाद, परलोकवाद, बन्ध तथा मोक्ष की व्यवस्था है। बौद्धधर्म आध्यात्मिक धर्म होने से वस्तुतः उसमें एकान्त समाधि से तत्त्व का साक्षात्कार माना गया है, तर्क के बल पर नहीं। अतएव, उसे विवाद से कोई प्रयोजन नहीं होना चाहिए। किन्तु, जिस परिस्थिति में वह उत्पन्न हुआ और जिस रूप से उसका प्रचार हुआ, यह दृष्टिगत करें, तो यही कहना पड़ेगा कि तत्कालीन परिस्थिति ने तार्किक वाद-प्रतिवाद के बिना नये धर्म का प्रचार संभव नहीं था।

एक ओर चार्वाक दर्शन की मान्यता रखनेवाले लोग थे, जो भौतिक सुख की प्राप्ति को ही परम पुरुषार्थ मानते थे और किसी प्रकार की आध्यात्मिक साधना में विश्वास नहीं रखते थे; तो दूसरी ओर उनका तीव्र विरोध करनेवाले श्रमणों का भी वर्ग था, जो काय-क्लेश को ही आध्यात्मिक साधना का अंग मानते थे। एक ओर वैदिक ब्राह्मणों का वर्ग था, जो काम्यकर्मों का प्रतिपादन करता था, तो दूसरी ओर ऐसे भी लोग थे, जो अद्वैत ब्रह्म-तत्त्व के ध्यान का प्रचार कर रहे थे। ऐसी परिस्थिति में इन सबका विरोध करनेवाले भगवान् बुद्ध और उनकी शिष्य-परम्परा के लिए वाद-विवाद करना अनिवार्य था। विरोधियों के मन्तव्यों का तर्कसंगत युक्तियों के बल से निरास और अपने मन्तव्यों की स्थापना करना—यह भी एक धर्मप्रचार का अच्छा साधन था। उस साधन को भगवान् बुद्ध और उनकी शिष्य-परम्परा ने अपनाया और इसी में बौद्ध न्याय या प्रमाणशास्त्र की भूमिका है।

पालि-त्रिपिटक में ऐसे कई मुत्त हैं जिनमें हम देखते हैं कि भगवान् बुद्ध ने अपने विरोधियों के मन्तव्यों का विविध युक्तियों के बल से निरास करके अपने मन्तव्यों की स्थापना

१. मज्झिमनिकाय, अरियपरियेसनमुत्त, १-२६; धोधिमारजकुमारमुत्त; २-४५ आदि।

की है।<sup>१</sup> उन सुक्तों के अध्ययन से एक बात का तो निश्चय हो जाता है कि स्वयं भगवान् बुद्ध अन्यतीर्थिकों के मन्तव्यों का निरास जब करते हैं, तब आगमप्रामाण्य या किसी के वचन के प्रामाण्य को नहीं मानते, किन्तु युक्ति का ही मुख्य रूप से अवलम्बन लेते हैं। उनकी युक्तियों का मूलाधार व्याप्ति नहीं, किन्तु दृष्टान्त होता है। दृष्टान्त के बल से वे अपने मन्तव्य को स्थिर करते हैं और दृष्टान्त के ही बल से प्रतिवादी के मन्तव्य का निरास करने हैं। उनकी युक्ति की विशेषता दृष्टान्त में ही है। वे ऐसा दृष्टान्त उपस्थित करते हैं, जिससे प्रतिवादी उनकी बात को बिना माने रह नहीं सकता। वस्तुतः, उस समय के वाद की यही विशेषता है। उपनिषदों में भी हम देखते हैं कि दृष्टान्त के बल से अद्वैत ब्रह्म की सिद्धि की गई है। अतएव, हम कह सकते हैं कि तत्कालीन वादप्रक्रिया में दृष्टान्त का अत्यधिक महत्त्व था। यही कारण है कि प्राचीन काल के ग्रन्थों में जात्युत्तर (Sophistic Answers) की विशेष विचारणा है। जात्युत्तर में साधर्म्य और वैधर्म्य दृष्टान्त को लेकर ही परमत का खण्डन करने की प्रक्रिया सन्निविष्ट है। इसीसे हम देखते हैं कि न्यायसूत्र और प्राचीन बौद्ध न्यायग्रन्थों में अनुमानप्रमाण या व्याप्ति की विशेष विचारणा न होकर जात्युत्तर की प्रक्रिया को विशेष महत्त्व दिया गया है। प्राचीन बौद्ध तर्कग्रंथ और न्यायसूत्र में वाद-विवाद से सम्बद्ध विषयों का ही अधिक समावेश हुआ है, शुद्ध प्रमाणविचार का स्थान गौण है। अतएव, दृष्टान्त-मूलक जात्युत्तरों का प्राधान्य प्राचीनकालीन न्यायशास्त्र की विशेषता है। न्यायसूत्र, चरक-संहिता, और बौद्धों के तर्कशास्त्र, उपायहृदय, आदि ग्रन्थों की तुलना करने से यह स्पष्ट होता है कि प्राचीनकालीन न्यायप्रणाली में ऐसा कोई मौलिक सैद्धान्तिक भेद नहीं था, जिसके कारण वैदिक न्यायपद्धति से बौद्ध न्यायपद्धति का भेद किया जा सके। प्रतिपाद्य विषय का भेद अवश्य था, किन्तु प्रतिपाद्य विषय को सिद्ध करने का साधन जो न्यायप्रणाली या आन्वीक्षिकी विद्या थी, वह एक ही थी। वैदिक दार्शनिक आत्मा की सिद्धि करें या आत्मा की नित्यता की या एकता की सिद्धि करें और बौद्ध दार्शनिक निरात्मवाद और क्षणिकवाद की स्थापना करें; यह प्रतिपाद्य विषय दोनों के भिन्न हैं, किन्तु दोनों अपनी सिद्धि के लिए जिस साधनप्रक्रिया का प्रयोग करते थे, वह प्रक्रिया प्रायः सर्वसम्मत होती थी। यही कारण है कि प्राचीनकालीन आन्वीक्षिकी विद्या में या हेतुविद्या में बौद्ध हेतुविद्या जैसी कोई स्वतन्त्र विद्या नहीं थी। किन्तु, इसका अर्थ यह भी नहीं है कि बौद्धों ने प्राचीन हेतुविद्या में कुछ भी नया नहीं किया। जाति की प्रक्रिया में न्यायसूत्र, चरक और बौद्धों के उपायहृदय और तर्कशास्त्र में सर्वथा एकमत्य है, यह कहने का तात्पर्य नहीं। उन सभी में थोड़ा मतभेद होते हुए भी वह मतभेद ऐसा नहीं कि उसके कारण बौद्धों की हेतुविद्या को या चरक की हेतुविद्या को न्यायसूत्रगत हेतुविद्या से स्वतन्त्र स्थान मिल सके। तुलना<sup>२</sup> से इतना निश्चित रूप से कहा जा सकता है कि प्राचीनकालीन हेतुविद्या की प्रक्रिया

१. दीर्घनिकाय—पोट्टपादसुत्त १. ६, तेविज्जसुत्त १. १३, महानिदानसुत्त २. १५।  
अंगुत्तरनिकाय—वेरंजकसुत्त ८. १. २. १, सीहसुत्त ८. १. २. २। मज्झिमनिकाय—अस्स-  
लायनसुत्त २. ५. ३ आदि।

२. तुलना के कोष्ठकों के लिए देखो—Tucci : *Pre-Dignāga Buddhist Texts* (G. O. S.), Introduction p. 16.

सर्वत्र एक जैसी थी। उसमें वैदिक और बौद्ध हेतुविद्या ऐसा स्पष्ट मौलिक भेद नहीं था। उस हेतुविद्या का विकास वैदिकों ने ही नहीं किया, अपने काल में बौद्धों ने भी उसके विकास में योगदान किया। अर्थात्, यह कहा जा सकता है कि भारतीय हेतुविद्या की परम्परा प्राचीन काल में प्रायः एक ही थी और वही वैदिक और बौद्ध हेतुविद्या के आगामी विकास की भूमिका है।

## २. बौद्धों में हेतुविद्या का महत्त्व

भगवान् बुद्ध के जीवनकाल में ही बौद्धधर्म ने संघ का रूप ले लिया था। अतएव, संघ की आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए बौद्धधर्म के अनुयायियों में उत्तरोत्तर वृद्धि करना आवश्यक था। यह वृद्धि बौद्धधर्म के प्रचार से ही हो सकती थी और प्रचार का सर्वोत्तम साधन यही समझा गया कि बौद्ध मन्तव्यों को हेतुविद्या का आश्रय लेकर स्पष्ट किया जाय। इसी कारण से बौद्धों में हेतुविद्या का महत्त्व यहाँ तक बढ़ गया कि कुछ बौद्ध पण्डितों ने इस हेतुविद्या का समावेश अभिधर्म में कर दिया।<sup>१</sup> किन्तु, वस्तुतः हेतुविद्या यह लौकिक विद्या ही है, आध्यात्मिक विद्या नहीं है; क्योंकि हेतुविद्या का प्रयोजन वाद-विवाद में प्रतिवादी को हराना या मूढ़ बना देना है। वाद-विवाद में ऐसे भी प्रसंग आते हैं, जब अपने शास्त्र को और शास्त्रसम्मत मन्तव्यों को भी कभी-कभी एक ओर रख देना पड़ता है और प्रतिवादी को येन केन प्रकारेण परास्त करना ही मुख्य ध्येय हो जाता है। इसी दृष्टि को सामने रखते हुए व्याख्यायुक्त में यह कहा गया हो कि हेतुवादी या ताकिक शास्त्र का अनुसरण नहीं करता।<sup>२</sup> तो कोई आश्चर्य की बात नहीं है। किन्तु, हेतुवादी को ऐसा स्वातन्त्र्य देने से तो 'मूले कुठारघात' होने की सम्भावना होती है। यही देखकर आचार्य असंग ने स्पष्ट कहा है कि हेतुवाद का आश्रय आगम होता है।<sup>३</sup> अर्थात्, आगमसम्मत मन्तव्यों को ही आधारशिला मानकर हेतुवाद का प्रयोग करना चाहिए; क्योंकि सत्यदर्शन का मूल आप्त है, तर्क नहीं। अतएव, आचार्य असंग ने अन्य विद्याओं के साथ हेतुविद्या का अध्ययन भी बोधिमत्त्व के लिए आवश्यक इसलिए बताया है कि उससे परवादी का निग्रह किया जाता है।<sup>४</sup> इस प्रकार, हम देखते हैं कि आत्मविकास के लिए निर्वाणमार्ग का प्रतिपादन करना यह भगवान् बुद्ध का मुख्य ध्येय होने पर भी जब उनका धर्म एक संघ के रूप में हो गया, तब उस मार्ग के पथिक के लिए हेतुविद्या जैसे लौकिक विषयों का अध्ययन भी आवश्यक माना जाने लगा, और अपनी एकाकी साधना को छोड़कर वाद-विवाद करके बुद्धशासन की रक्षा करना यह उसका आवश्यक कार्य हो गया।

१ Bu-ston : *History of Buddhism*—Translated by Dr. E. Obermiller Heidelberg 1931, Part I, P. 45.

२ Bu-ston : *History of Buddhism* Part I, P. 45.

३ "अदृष्टसत्याश्रयो हि तर्कः कश्चिदागमनिश्चितो भवति।"—महायानसूत्रालंकार १. १२०।

४ महायानसूत्रालंकार, ११. ६०; तुलना करो—वेदान्तमूत्र २. १. ११।

प्रमाणसमुच्चय में स्पष्ट कहा है कि प्रमाणसमुच्चय की रचना का प्रयोजन यह है कि प्रमाण और प्रमेय का सुविशद निरूपण करना, जिससे तैथिकों के मतों का मिथ्यात्व स्वतः सिद्ध हो जाय। इसका यह दावा नहीं कि तर्कशास्त्र के अध्ययनमात्र से तैथिक लोग अपना मत छोड़कर बौद्धधर्म स्वीकृत कर लेंगे। क्योंकि बौद्धदर्शन में प्रतिपादित परम सिद्धान्त ऐसा नहीं, जो तर्क का विषय बन सके। तर्क का अध्ययन केवल मिथ्यात्व को हटाने में सहायक होता है, जिससे बौद्धसिद्धान्त के अध्ययन का मार्ग सरल होता है। जो लोग केवल तर्क के सहारे जिज्ञासु को बौद्धदर्शन के परम तत्त्व का अवगमन करा देना चाहते हैं, वे उस परम तत्त्व से अति दूर हैं और वे अपने कार्य में विफल रहेंगे।<sup>१</sup> इससे हमें बौद्धाचार्य की दृष्टि में हेतुविद्या का महत्त्व क्या है और उसकी मर्यादा क्या है, इसका पता चलता है।

### ३. प्रमाणसमुच्चय में बौद्ध प्रमाणशास्त्र का बीज-वपन

धर्मप्रचारकी दृष्टि से हेतुविद्या का महत्त्व जब स्थापित हो गया, तब अपने दार्शनिक मन्तव्यों के अनुकूल हेतुविद्या का विकास करना आवश्यक हो जाय यह स्वाभाविक है। आचार्य दिग्नाग तक स्थिति यह रही कि सर्वसामान्य हेतुविद्या का आश्रय लेकर बौद्ध अपने मन्तव्योंकी स्थापना वाद-विवाद में करते रहे, किन्तु स्वतन्त्र बौद्धदृष्टि से हेतुविद्या का निरूपण करने का प्रयत्न नहीं हुआ। वाद-विवाद के प्रसंगमें बौद्धों को उस सर्वमान्य हेतुशास्त्र या हेतुविद्या की त्रुटियाँ भी ध्यान में आना स्वाभाविक है और यह पता लगना भी स्वाभाविक है कि उनके सूक्ष्म सिद्धान्तों की स्थापना के लिए प्रचलित साधन सम्पूर्णतः समर्थ नहीं है, उसमें परिवर्तन की आवश्यकता है। अतएव, यह ज्ञात हो गया कि सिर्फ दूसरों के सिद्धान्तों की ही परीक्षा करना आवश्यक नहीं, किन्तु परीक्षा के साधन की भी परीक्षा उतनी ही आवश्यक है। इसी विचार से दिग्नाग ने बौद्ध दृष्टि को लेकर प्रमाणशास्त्र के विविध ग्रन्थों की रचना की।

आचार्य दिग्नाग<sup>२</sup> का समय मुख्यतः बौद्ध परम्परा के आधार पर डॉ० विनयतोष भट्टाचार्य ने ३४५-४२५ ई० माना है। कांची के पासके सिंहवक्त्र के ब्राह्मण कुल में दिग्नाग ने जन्म लिया था। वात्सीपुत्रीय नागदत्त ने दिग्नाग को बौद्ध दीक्षा देकर हीनयान में प्रविष्ट किया था; किन्तु बादमें वे महायानी वसुबन्धु के शिष्य बन गए।<sup>३</sup> उसके बाद वे नालन्दा में आकर रहे और इधर-उधर भ्रमण करके अन्य तीर्थिकों को वाद में परास्त करते रहे। इससे उनकी उपाधि 'तर्कपुंगव' बन गई थी। उन्होंने अपने जीवन का अधिकांश आन्ध्र

<sup>१</sup> Bu-ston : *History of Buddhism*, Part I, P. 46.

<sup>२</sup> तत्त्वसंग्रह, प्रस्तावना, पृ० ७३, १

<sup>३</sup> नयचक्रवृत्तिमें दिग्नागको वसुबन्धु के शिष्य रूप से उल्लिखित किया है—“इदानीं वसुबन्धोः स्वगुरोः 'ततोऽर्थाद् विज्ञानं प्रत्यक्षम्' इति ब्रुवतो यदुत्तरमभिहितं 'दिग्नेन वसुबन्धुप्रत्यक्षक्षणं दूषयता'”।—नयचक्रवृत्ति, पृ० ९६ (मुनि श्रीजंबूविजय संपादित)

में व्यतीत किया और अन्तमें उड़ीसा के जंगल में एकान्त में मृत्यु को प्राप्त हुए। दिग्नाग के जीवन की इन घटनाओं का उल्लेख लामा तारानाथ ने किया है।<sup>१</sup>

दिग्नाग के न्याय के ग्रन्थ ये हैं—प्रमाणसमुच्चय, प्रमाणसमुच्चयवृत्ति, हेतुचक्रसमर्थन, न्यायद्वार—न्यायमुख, आलम्बनपरीक्षा, आलम्बनपरीक्षावृत्ति और त्रिकालपरीक्षा।

दिग्नाग के 'प्रमाणसमुच्चय' से पूर्व जितने भी बौद्धन्याय के ग्रन्थ लिखे गये, उनमें प्रमाणविचार गौण है या विलकुल नहीं, किन्तु वाद-विवाद से सम्बद्ध विषयों का ही अधिक निरूपण है। वादविधि या वादविधान, उपायहृदय, तर्कशास्त्र, न्यायमुख ये ग्रन्थ मुख्यतः जाति और निग्रहस्थान का निरूपण करते हैं और वाद के गुणदोषों का तथा खण्डन-मण्डन की प्रक्रिया का वर्णन करते हैं। नागार्जुन की विग्रहव्यावृत्तिनी तो प्रमाण के सामर्थ्य के विषय में ही प्रश्न उपस्थित करके प्रमाण को कुछ भी सिद्ध करने में असमर्थ बताती है। इतना ही नहीं, ब्राह्मण-दर्शनों में भी न्यायसूत्र को हम प्रधानतया प्रमाणशास्त्र का ग्रन्थ नहीं कह सकते; क्योंकि उसमें भी वादसम्बद्ध विषयों ने ही अधिकांश रोक रखा है। और, न्यायसूत्र के वाद भी ऐसा कोई स्वतन्त्र ग्रन्थ दिग्नागपूर्व नहीं बना, जिसमें शुद्ध प्रमाणों की चर्चा हो। ऐसी परिस्थिति में मध्यकालीन भारतीय न्यायशास्त्र के पिता का पद दिग्नाग को विद्वानों ने दिया है। वह उनके व्यक्तित्व का पूरा परिचायक है। दिग्नाग ही सर्वप्रथम हैं, जिन्होंने प्रमाणशास्त्र को पृथक् शास्त्र का रूप प्रदान किया है। अतएव, भारतीय प्रमाणशास्त्र के पिता दिग्नाग हैं। इस प्रकार, दिग्नाग जब भारतीय प्रमाणशास्त्र के पिता हैं, तब बौद्धों के प्रमाणशास्त्र के वह पिता या प्रस्थापक बनें, इसमें तो कोई सन्देह को स्थान ही नहीं।

दिग्नाग ने जब एक नया मार्ग अंकित कर दिया, तब उनके मार्ग का अनुगमन बौद्ध और बौद्धतर दर्शनों में हुआ। स्वयं दिग्नाग के शिष्य शंकरस्वामी ने दिग्नाग के प्रमाण-समुच्चयादि ग्रन्थों के साररूप से न्यायप्रवेश लिखा।<sup>२</sup> धर्मकीर्ति के गुरु धर्मपाल ने दिग्नाग के 'आलम्बनपरीक्षा' ग्रन्थ की व्याख्या की। जिनेन्द्रबुद्धि ने 'प्रमाणसमुच्चय' की टीका 'विशालामलवती' लिखी। ईश्वरसेन ने भी प्रमाणशास्त्र का कोई स्वतन्त्र या व्याख्या-ग्रन्थ अवश्य लिखा होगा; क्योंकि उनके सिद्धान्तों का खण्डन धर्मकीर्ति ने किया है। कहा जाता है कि धर्मकीर्ति ने प्रमाणसमुच्चय का अध्ययन ईश्वरसेन से ही किया था।<sup>३</sup> इस प्रकार, दिग्नाग की परम्परा को उनकी शिष्य-परम्परा में आगे बढ़ाया गया, किन्तु दिग्नाग की इस परम्परा में धर्मकीर्ति ऐसे हुए, जिन्होंने प्रमाणसमुच्चय की टीका प्रमाणवार्तिक नाम से लिखी। यह व्याख्या उद्घोषकर के न्यायवार्तिक की तरह व्याख्येय ग्रन्थ से भी महत्त्वपूर्ण हुई। परिणाम यह हुआ कि उसके बाद सर्वत्र धर्मकीर्ति के प्रमाणवार्तिक और उनके अन्य ग्रन्थों का ही अध्ययन-अध्यापन बढ़ा। अन्य दार्शनिकों ने भी बौद्ध सिद्धान्तों के

<sup>१</sup> S. Vidyabhusana : *History of Indian Logic* P. 272: तत्त्वसंग्रह प्रस्तावना पृ० ७४।

<sup>२</sup> Dhruva's : *Nyāyapraveśa, Introduction, P. XIII.*

<sup>३</sup> Vidyabhusana : *History of Indian Logic, P. 307.*

खण्डन करने के प्रसंग में दिग्नाग के वाक्यों को न लेकर धर्मकीर्ति के ही वाक्यों का खण्डन शुरू कर दिया और दिग्नाग के स्थान में सर्वत्र धर्मकीर्ति का ही नाम लिया जाने लगा। अतएव, यह कहा जा सकता है कि धर्मकीर्ति से दिग्नाग की परम्परा नये रूप में अवतीर्ण हुई। इन धर्मकीर्ति की परम्परा को भी उनकी शिष्य-परम्परा में होनेवाले देवेन्द्रबुद्धि, शान्तभद्र, विनीतदेव, धर्माकरदत्त (अर्चट), धर्मोत्तर, प्रज्ञाकर आदिने पुष्ट किया और उसका विकास उत्तरोत्तर बढ़ता ही गया। भारत में मुसलमानी आक्रमणों से जब बौद्ध विहारों का लोप हुआ, तब बौद्ध प्रमाणशास्त्र का विकास भारत में रुक गया, किन्तु वह तिब्बत में और चीन देश में हुआ।

बौद्धों के प्रमाणशास्त्र के इस विकास के साथ साथ बौद्धेतरों में भी स्वतन्त्र प्रमाणशास्त्र का विकास होना अनिवार्य था। मीमांसा जैसे दर्शनों में जहाँ प्रमाण की चर्चा सर्वथा गौण थी, वहाँ भी कुमारिल ने श्लोकवार्तिक लिखकर और प्रभाकर ने बृहती लिखकर प्रामाण्यविद्या को मीमांसक दृष्टि से प्रतिष्ठित किया। नैयायिकों में भी केवल प्रमाण की चर्चा करनेवाले न्यायसारादि ग्रन्थ बने और गंगेश की तत्त्वचिन्तामणि ने प्रमाणशास्त्र को जो प्रगति दी, उसके फलस्वरूप नव्यन्याय का उत्तरोत्तर विकास हुआ, जो आज तक हो रहा है। वेदान्त में भी प्रमाणशास्त्र की दृष्टि से 'वेदान्तपरिभाषा' जैसे ग्रन्थ बने। जैनों ने तो जब से दार्शनिकों के अखाड़े में प्रवेश किया है, तब से दार्शनिक क्षेत्र में प्रमाणशास्त्र के विषय में ही अधिक लिखा है। सिद्धसेन का न्यायावतार, अकलंक के न्यायविनिश्चय आदि ग्रन्थ, विद्यानन्द की प्रमाणपरीक्षा, माणिक्यनन्दी का परीक्षामुख, यशोविजयकी तर्कभाषा आदि ग्रन्थ इसके साक्षी हैं।

प्रमाणशास्त्र के इस विकासके कारण जात्युत्तर और निग्रहस्थान के विचार का जो प्राधान्य प्राचीन तर्कशास्त्र में दृष्टिगोचर होता था, वह मध्यकालीन प्रमाणविचार के प्राधान्य के कारण सर्वथा गौण हो गया। इतना ही नहीं, जात्युत्तर की प्रक्रिया ही हीन मानी जाने लगी। धर्मकीर्ति ने तो 'वादन्याय' ग्रन्थ लिखकर जाति और निग्रहस्थानों की समालोचना की, उनके भेदोपभेदों में असंगति दिखाई और सर्वथा अव्यवहार्यता भी प्रतिपादित की। अपने 'न्याय-बिन्दु' ग्रन्थ में तो जात्युत्तरके लिए एक वाक्य ही लिखा और वह भी यह बताने के लिए कि जात्युत्तर दूषण नहीं, दूषणाभास है। प्रमाणशास्त्र में जब स्वार्थ और परार्थ अनुमान के स्वरूप का सुस्पष्ट निरूपण हो जाय, तब जात्युत्तरों की परीक्षा सहज हो जाती है और उनकी व्यर्थता और असामर्थ्य भी स्वतः प्रकट हो जाते हैं। परिणामस्वरूप, प्रमाणशास्त्र में जात्युत्तर का विचार सर्वथा गौण हो जाय, यह स्वाभाविक है। प्राचीन और मध्यकालीन न्यायशास्त्र का मुख्य भेद भी यही है कि प्राचीन काल में जहाँ जाति और निग्रहस्थान का विचार ही मुख्य था, वहाँ मध्यकाल में वह गौण हो गया और उसका स्थान प्रमाण ने और उसमें भी अनुमान ने ले लिया।

मध्ययुगीन समग्र बौद्धसाहित्य की विशेषता भी यही है कि उस काल में आध्यात्मिक विद्या—निर्वाणमार्ग के विषय में उतने प्रौढ ग्रन्थ लिखे नहीं गये, जितने प्रमाणशास्त्रके विषय

में। दार्शनिक मन्तव्य के शून्यवाद या विज्ञानवाद के मध्यकालीन ग्रन्थों में भी यदि प्रौढता है, तो उसका कारण भी यही है कि उन मन्तव्यों की विवेचना नूतन प्रस्थापित प्रमाणमार्ग के अवलम्बन से की गई है। खासकर सुविवेचित अनुमान-प्रणाली का आश्रय लेकर मन्तव्यों की स्थापना की गई है। शून्यवाद जैसे अतिगहन वाद को भी अनुमानप्रदर्शित युक्तियों के बल से ही स्थापित किया गया है और यदि प्रमाणपद्धति का निरास भी किया गया है, तो उसमें भी प्रमाणपद्धति का अवलम्बन है ही। फलस्वरूप, प्रमाणशास्त्र के विषय में मध्यकाल में इतना लिखा गया कि स्वयं उस साहित्य का एक पृथक् वर्ग बौद्धसाहित्य में हो गया। इतना ही नहीं, उस विद्या का अनिवार्य अध्ययन भी आध्यात्मिक साधक के लिए भी आवश्यक हो गया।

#### ४. धर्मकीर्ति और उनकी परम्परा

आचार्य दिग्नाग ने प्रमाणसमुच्चय लिखकर जब बौद्ध प्रमाणशास्त्र का बीज-वपन किया, तब उसकी प्रतिक्रिया वैदिक दार्शनिकों में होना स्वाभाविक था। न्यायदर्शनके व्याख्याकारों में उद्द्योतकर ने आचार्य दिग्नाग के मन्तव्यों का खण्डन करके न्यायशास्त्र की प्रतिष्ठा सुरक्षित की। मीमांसक कुमारिल ने भी दिग्नाग के प्रमाणविचार का खण्डन करके मीमांसकों के मन्तव्यों को सुदृढ बनाया। इसी प्रकार, अन्य मल्लवादी जैसे जैन आचार्यों ने भी दिग्नाग के मन्तव्यों की समालोचना की। इस समालोचना के फलस्वरूप बौद्ध विद्वानों को भी अपने प्रमाणशास्त्र के विषय में पुनर्विचार करने का अवसर उपस्थित हुआ। उन विद्वानों में धर्मकीर्ति एक ऐसा विद्वान् हुआ, जिसने आचार्य दिग्नाग के दार्शनिक विचारों का सुविशद विवरण किया। इतना ही नहीं, उद्द्योतकर, कुमारिल आदि वैदिक दार्शनिकों की समालोचना करके बौद्ध प्रमाणशास्त्र की भूमिका को सुदृढ बनाया। उन्होंने केवल वैदिक विद्वानों की ही समालोचना नहीं की, स्वयं दिग्नाग की भी समालोचना कुछ गौण विषयों में की और दिग्नाग के शिष्य ईश्वरसेन, जिन्होंने दिग्नाग के मन्तव्यों का अपनी समझ के अनुसार व्याख्यान किया था, उनकी भी समालोचना करके बौद्ध विज्ञानवाद के आधारभूत प्रमाणविचार को सुदृढ बनाया। इसीलिए, वे वार्तिकारके नाम से विख्यात हुए।

बुदोन (Bu-ston) के अनुसार धर्मकीर्ति के सातों ग्रन्थ प्रमाणसमुच्चय के वार्तिकरूप हैं<sup>१</sup> किन्तु, स्वयं धर्मकीर्तिने तो प्रमाणवार्तिक को ही वार्तिक कहा है। वस्तुतः प्रमाणसमुच्चय में प्रतिपादित विषयों का ही विशेष विवरण धर्मकीर्ति के ग्रन्थों में होने से उन्हें प्रमाणसमुच्चय के वार्तिक मानने में असंगति नहीं है। अतएव इस दृष्टि से बुदोन का कथन भी संगत हो सकता है। किन्तु, एक बात निश्चिन है कि धर्मकीर्ति के ग्रन्थों के बन जाने के बाद दिग्नाग के ग्रन्थों का अध्ययन प्रायः बन्द हो गया।

१. Bu-ston :—History of Buddhism, P. 44.

आचार्य धर्मकीर्ति के सात ग्रन्थ ये हैं—

१. प्रमाणवार्तिक, २. प्रमाणविनिश्चय, ३. न्यायबिन्दु, ४. हेतुबिन्दु  
५. वादन्याय, ६. सम्बन्धपरीक्षा<sup>१</sup> और ७. सन्तानान्तरसिद्धि । इसके अतिरिक्त प्रमाण-  
वार्तिक के स्वार्थानुमान परिच्छेद<sup>२</sup> की तथा सम्बन्धपरीक्षा की टीका भी स्वयं धर्मकीर्ति ने  
लिखी है ।

बुदोन के अनुसार धर्मकीर्ति के ग्रन्थों का विभाजन प्रधान और पूरक ग्रन्थों में है ।  
न्यायबिन्दु की रचना तीव्रबुद्धि पुरुषों के लिए, प्रमाणविनिश्चय<sup>३</sup> का निर्माण मध्यमबुद्धि के  
लिए और प्रमाणवार्तिक की रचना मन्दबुद्धि पुरुषों के लिए की गई है । ये ही तीनों ग्रन्थ  
प्रधान हैं, जिनमें सब प्रमाणों का विवेचन किया गया है । शेष चार पूरक ग्रन्थों में किसी  
में भी प्रत्यक्ष का विशेष विवरण नहीं मिलता, किन्तु स्वार्थानुमान से सम्बद्ध हेतु का निरूपण  
हेतुबिन्दु नामक ग्रन्थ में है और सम्बन्ध का निरूपण सम्बन्धपरीक्षा में है । वादन्याय में  
परार्थानुमान से सम्बद्ध विषयों का, अर्थात् परार्थानुमान के अवयवों का तथा जय-पराजय की  
व्यवस्था कैसे हो, इसका विशेष निरूपण है । सन्तानान्तरसिद्धि में विज्ञानवाद में सांवृतिक  
दृष्टि से स्वभिन्न सन्तान का अनुमान कैसे होता है, यह बताया गया है ।

दिग्नाग की तरह धर्मकीर्ति भी दक्षिण में त्रिमलय में ब्राह्मणकुल में पैदा हुए ।  
प्रारम्भिक विद्या उन्होंने ब्राह्मण-दर्शन की ली । वसुबन्धु के शिष्य धर्मपाल जो अत्यन्त वृद्ध  
हो गए थे, उनके पास बौद्धदर्शन का विशेषरूप से अध्ययन करने की दृष्टि से धर्मकीर्ति  
नालन्दा आये । उनको तर्कशास्त्र में विशेष रुचि थी, अतएव दिग्नाग के शिष्य ईश्वरसेन के  
सम्पर्क में रहकर प्रमाणशास्त्र का अध्ययन किया और अपनी प्रतिभा के बल से दिग्नाग के  
प्रमाणशास्त्र में ईश्वरसेन भी आगे बढ़ गये । फिर, अपना जीवन उन्होंने वाद-विवाद  
और प्रमाणवार्तिक आदि ग्रन्थों की रचना में बिताया, और अन्त में कलिंग देश में मृत्यु  
के वश हुए । लामा तारानाथ ने धर्मकीर्ति का जो जीवनवृत्त दिया है, उसका यह  
सारांश है ।

१. संस्कृत में उपलब्ध है और प्रकाशित है ।
२. हेतुबिन्दु की टीका संस्कृत में उपलब्ध है, किन्तु मूल को तिब्बती से पुनः संस्कृत में  
किया गया है ।
३. प्रायः इसकी सभी कारिका प्रमेयक० पृ० ५०३—५११ और स्याद्वाद्दर० पृ० ८१२  
में उद्धृत हैं । श्रीराहुलजी ने भी प्रमाणवार्तिकमाध्य की भूमिका में कारिकाओं को  
उद्धृत किया है ।
४. बुदोन ने लिखा है कि काश्मीरा पण्डित ज्ञानश्री के मतानुसार प्रमाणविनिश्चय  
ग्रन्थ प्रमाणसमुच्चयका वार्तिक नहीं है, किन्तु धर्मोत्तर तो उसे प्रमाणसमुच्चय का वार्तिक  
मानते हैं और यही मत ठीक भी है,--Bu-ston : History of Buddhism, P.45.
५. Buddhist Logic, Vol. I. P. 35.

कुमारिल और धर्मकीर्ति समसामयिक थे, ऐसी तिब्बती परम्परा है,<sup>१</sup> किन्तु कुमारिल ने  
धर्मकीर्ति का नहीं, पर दिग्नाग का खण्डन किया है, जब की धर्मकीर्ति ने कुमारिल का  
खण्डन किया है ।<sup>२</sup> ऐसी स्थिति में कुमारिल धर्मकीर्ति के वृद्ध समकालीन ही हो सकते हैं ।

आचार्य धर्मकीर्ति को धर्मपाल का शिष्य कहा है और धर्मपाल को वसुबन्धु का शिष्य  
कहा है । वसुबन्धु दो हुए हैं । प्रथम वसुबन्धु का जन्म ई० ३२० और मृत्यु ई० ३८०  
में है, जबकि दूसरे वसुबन्धु का जन्म ई० ४०० और मृत्यु ई० ४८० में हुई, ऐसा प्रो०  
फ्राउवेल्लेनेर ने सिद्ध किया है<sup>३</sup> । ये धर्मपाल प्रथम वसुबन्धु के शिष्य नहीं हो सकते; क्योंकि  
धर्मपाल के शिष्य शीलभद्र ई० ६३५ में विद्यमान थे, जब ह्युएन संग नालन्दा में गये थे ।

आचार्य धर्मकीर्ति ने ईश्वरसेन के पास तर्कशास्त्र का अध्ययन किया, यद्यपि उनके  
दीक्षामुह विद्वान् और नालन्दा के प्रसिद्ध आचार्य धर्मपाल थे । ऐसी स्थिति में यही मानना  
पड़ता है कि जब धर्मकीर्ति दीक्षित हुए, तब धर्मपाल मरणासन्न ही थे । ह्युएनसंग ने  
कौशाम्बी में बौद्धविहार के भग्नावशेष देखे, जहाँ धर्मपाल ने वादविवाद करके तैर्थिकों को  
हराया था । ऐसी स्थिति में ह्युएनसंग के भ्रमण (ई० ६२९-६४५) से कई वर्ष पहले  
धर्मपाल की मृत्यु हो गई थी, ऐसा मानना पड़ता है । धर्मपाल के गुरु द्वितीय वसुबन्धु की  
मृत्यु ई० ४८० में हुई, तो स्वयं धर्मपाल की मृत्यु ई० ५८० के पश्चात् नहीं हो सकती । इस  
दृष्टि से धर्मकीर्ति के समय का विचार करें, तो उनका कार्यकाल ई० ५५०-६०० तक हो  
सकता है । ऐसा मानने पर दिग्नाग के शिष्य ईश्वरसेन से धर्मकीर्ति का अध्ययन संगत नहीं ।  
अतएव, ईश्वरसेन को दिग्नाग (ई० ३४५-४१५) का साक्षात् शिष्य नहीं माना जा सकता ।

कुमारिल का खण्डन धर्मकीर्ति ने किया है । कुमारिल का समय डॉ० कुन्हन राजने  
ई० ५५० माना है और प्रो० ब्रूनो के मत का समर्थन करके कहा है कि भर्तृहरि का समय  
इसमें बाधक नहीं । इत्सिंग-निर्दिष्ट भर्तृहरि कोई दूसरा ही होगा ।<sup>४</sup> अतएव, कुमारिल के  
समय के साथ धर्मकीर्ति के उक्त समय का कोई विरोध नहीं ।

ह्युएनसंग ने धर्मकीर्ति का उल्लेख नहीं किया, इस दलील से धर्मकीर्ति के समय  
को ६३५ ई० के बाद रखना चाहिए—इस मत की समालोचना श्रीराहुलजी ने वादन्याय  
की प्रस्तावना में की है, अतएव वह भी बाधक नहीं है ।<sup>५</sup> पं० श्रीमहेन्द्रकुमारजी ने  
अकलंकग्रन्थत्रय की प्रस्तावना में<sup>६</sup> श्रीराहुलजी की दलीलों का उत्तर देने का प्रयत्न किया है,  
किन्तु जब भर्तृहरि के समय को ६००-६५० के स्थान में प्रो० ब्रूनो ई० ४५० में रखते हैं

१. तत्त्वसंग्रह—प्रस्तावना पृ० ८० ।

२. अकलंकग्रन्थत्रय—प्रस्तावना पृ० १८ ।

३. On the Date of Vasubandhu—1951, P. 54—55

४. सी० कुन्हन राज : श्लोकवार्तिकतात्पर्यटीका, प्रस्तावना, पृ० १७ ।

५. श्रीराहुल सांस्कृत्यायन : वादन्याय, प्रस्तावना, पृ० ५ ।

६. पं० महेन्द्रकुमार : अकलंकग्रन्थत्रय, प्रस्तावना, पृ० २१ ।

और कुमारिल का समय भी तदनुसार बदल जाता है, तो कोई कारण नहीं कि कुमारिल के के समय के आधार पर निश्चित किया जाने वाला धर्मकीर्त्तिका भी समय न बदले ।

आचार्य धर्मकीर्त्तिके मन्तव्यों का निराश वैशेषिक दर्शन में व्योमशिव ने, मीमांसा-दर्शन में शालिकनाथ ने, न्यायदर्शन में जयन्त और वाचस्पतिमिश्र ने, वेदान्त में भी वाचस्पतिमिश्र ने और जैनदर्शन में अकलंकादि आचार्यों ने किया है । धर्मकीर्त्तिके टीकाकारों ने यथासम्भव उन आक्षेपों का निराकरण करने का प्रयत्न किया है । धर्मकीर्त्तिके टीकाकारों को प्रो० चिरवासुकी (Prof. Stcherbatsky) ने तीन वर्ग में विभक्त किया है ।<sup>१</sup> प्रथम वर्ग ऐसा है, जो केवल शब्दप्रधान व्याख्या करता है । इस वर्ग के पुरस्कर्त्ता देवेन्द्रबुद्धि हैं । बुदोन ने कहा है कि देवेन्द्रबुद्धि आचार्य धर्मकीर्त्तिके साक्षात् शिष्य थे ।<sup>२</sup> प्रमाणवार्त्तिक की व्याख्या देवेन्द्रबुद्धि ने दो बार लिखी और दोनों ही बार धर्मकीर्त्तिके उसे रद्द कर दिया । अन्त में तीसरी बार उन्होंने जब लिखी, तब असन्तुष्ट होते हुए भी धर्मकीर्त्तिके उस व्याख्या को मंजूर किया और सोचा कि मेरा प्रमाणशास्त्र वस्तुतः कोई यथार्थ रूप में नहीं समझ सकेगा, जिससे निराश होकर प्रमाणवार्त्तिकके अन्त में एक कारिका लिखी, जिसका तात्पर्य है कि जैसे नदी समुद्र में मिलकर अपना अस्तित्व खो देती है, वही गति मेरे विचारों की होगी ।<sup>३</sup>

देवेन्द्रबुद्धिके अनुगामी टीकाकारों में शाक्यबुद्धि, प्रभावुद्धि आदि हैं, जिन्होंने प्रमाण-वार्त्तिक की व्याख्या न लिखकर प्रमाणविनिश्चय और न्यायबिन्दु की टीकाएँ कीं ।

दूसरा वर्ग वह है, जिसने धर्मकीर्त्तिके तत्त्वज्ञान को महत्त्व दिया है और शब्दप्रधान व्याख्या का मार्ग छोड़कर तात्त्विक रहस्य का स्फोट किया है । बुद्धके धर्मकाय और उनकी सर्वज्ञता की सिद्धि में उसको कोई रस नहीं । महायानसम्मत वैसे बुद्धको देश-काल-स्वभाव विप्रकृष्ट होने से प्रमाणशास्त्र या तर्क का विषय ही वे नहीं मानते । अतएव, शुद्ध प्रमाणशास्त्र की चर्चा करनेवाले ग्रन्थ प्रमाणविनिश्चय और न्यायबिन्दु की टीका इस वर्ग के पुरस्कर्त्ता धर्मोत्तर ने की है । धर्मोत्तर का कार्यक्षेत्र कश्मीर में रहा अतः उनकी परम्परा को कश्मीर-परम्परा भी कहते हैं । धर्मोत्तर ने अपनी टीका में शाब्दिक व्याख्याकारों का निरास किया और धर्मकीर्त्तिके तात्त्विक रहस्यों का स्फोट किया है । वस्तुतः, धर्मकीर्त्तिके मन्तव्यों का स्पष्टार्थ धर्मोत्तर की टीकाओं से ही हुआ । आचार्य

१. Stcherbatsky : Buddhist Logic, Vol. I P. 39—47.

२. Bu-ston : History of Buddhism, part II, P. 154.

३. Bu-ston : History of Buddhism part II, P. 155. उक्त अर्थ की कोई कारिका मुद्रित प्रमाणवार्त्तिकके अन्त में मिलती नहीं है । ध्वन्यालोक में धर्मकीर्त्तिके नाम से एक कारिका आती है । उसीका भावार्थ बुदोन देता है ऐसा प्रतीत होता है—

अनध्यवसितावगाहनमनल्पधीशक्तिनाप्यदृष्टपरमार्थतत्त्वमधिकाभियोगैरपि ।

मत्तं मम जगरत्यलब्धसद्प्राप्तिग्राहकं प्रयास्यति पयोनिधेः पय इव स्वदेहे जराम् ॥

—ध्वन्यालोक, पृ० २१७ ।

धर्मकीर्त्तिके जो अपने साक्षात् शिष्य देवेन्द्रबुद्धि से अपेक्षा रखते थे, उनकी वह अपेक्षा धर्मोत्तर से पूरी हुई, ऐसा निःसंकोच कहा जा सकता है । ध्वन्यालोकके कर्त्ता आनन्दवर्धन ने भी धर्मोत्तर-कृत प्रमाणविनिश्चय की टीका पर टीका लिखी है, किन्तु वह उपलब्ध नहीं है ।<sup>१</sup> ज्ञानश्री ने भी धर्मोत्तर-कृत टीका पर टीका लिखी है । इसी परम्परा में ब्राह्मणपण्डित शंकरानन्द ने एक विस्तृत व्याख्या प्रमाणवार्त्तिक पर लिखना प्रारम्भ किया, किन्तु वह अधूरी ही रही ।

तीसरी श्रेणी में धार्मिक दृष्टिको महत्त्व देनेवाले धर्मकीर्त्तिके टीकाकार हैं । उनमें प्रज्ञाकरगुप्त प्रधान हैं । उन्होंने स्वार्थानुमानपरिच्छेद को छोड़कर शेष तीन परिच्छेद की व्याख्या प्रमाणवार्त्तिकालंकार नाम से लिखी । वह प्रमाणवार्त्तिकभाष्य भी कहा जाता है । इस श्रेणी के टीकाकारों के मत में प्रमाणवार्त्तिकके प्रामाण्यपरिच्छेद का अधिक महत्त्व है; क्योंकि उसमें भगवान् बुद्धके सर्वज्ञत्व तथा उनके धर्मकाय की सिद्धि की गई है । उनका कहना है कि प्रमाणवार्त्तिकका महत्त्व प्रमाणसमुच्चय की व्याख्या के रूप में नहीं, किन्तु समग्र महायानके मूलभूत तत्त्व बुद्ध और उनके विशिष्ट गुणों की स्थापना में है । बुद्धके धर्मकाय, स्वभावकाय और ज्ञानकाय का निरूपण करना ही प्रमाण-वार्त्तिकका मुख्य उद्देश्य है और उसीके प्रसंग में शेष प्रमाणशास्त्र की उपयोगिता है ।

प्रज्ञाकर का अनुसरण करनेवाले भी कई आचार्य हुए, किन्तु उनमें भी आपस में मतभेद है । 'जिन' नामक आचार्य ने प्रज्ञाकरके विचारों की पुष्टि की है और प्रज्ञाकरके अलंकार की व्याख्या लिखी है । राविगुप्त प्रज्ञाकरका साक्षात् शिष्य था और उसने भी अलंकार की टीका लिखी । किन्तु, जिन<sup>२</sup> नामक आचार्य ने अपनी टीका में राविगुप्तके कई मन्तव्यों का खण्डन किया है । ज्ञानश्रीके शिष्य यमारि ने भी अलंकार की टीका की और उन्होंने जिनके मन्तव्यों का निरास किया है । कर्णगोमी ने स्वार्थानुमानपरिच्छेद की ही व्याख्या की है । अतएव, उन्हें धर्मोत्तर की परम्परा में रखना चाहिए ।

मनोरथनन्दी की जो टीका उपलब्ध है, वह सम्पूर्ण चारों परिच्छेदों पर है, किन्तु परिच्छेदों का क्रम बदला हुआ है और व्याख्या शब्दार्थपरक मात्र है ।

धर्मकीर्त्तिके ग्रन्थों की टीकापरम्परा केवल संस्कृत में ही नहीं रही, किन्तु जब बौद्ध धर्म का प्रचार तिब्बत में हुआ, तब लामाओं ने तिब्बती भाषा में भी स्वतन्त्र टीकाएँ प्रमाणवार्त्तिक आदि ग्रन्थों पर लिखी हैं और उनका अध्ययन-अध्यापन आज भी बौद्ध विहारों में चालू है ।

इस प्रकार, हम देखते हैं कि दिग्भागके द्वारा बौद्ध प्रमाणशास्त्र का जो बीज-वपन हुआ, उसे धर्मकीर्त्तिके और उनके शिष्यों ने वटवृक्षके रूप में परिणत कर दिया ।

१. ध्वन्यालोकटीका, पृ० २३३, उसका नाम है—धर्मोत्तर । Buddhist Logic Vol. I. p. 41.

२. 'जिन'के स्थान में श्री राहुलजी जयानन्त नाम देते हैं—देवो वादन्याय परिशिष्ट पृ० ८ ।

## ५. न्यायबिन्दु

प्रमाणशास्त्र के जब अनेक ग्रन्थ बन गये, तब परिनिष्ठित सिद्धान्तों का ही संक्षेप में प्रतिपादन करनेवाले ग्रन्थों की आवश्यकता प्रतीत हो, यह स्वाभाविक है। आचार्य धर्मकीर्ति ने न्यायबिन्दु लिखकर उसी आवश्यकता की पूर्ति की है। दुर्वेक ने स्पष्ट रूप से इस बात को कहा है कि न्यायबिन्दु संक्षेपरुचि प्राज्ञ जिज्ञासु के लिए ग्रथित है, अतएव प्रमाणवार्तिक जैसे ग्रन्थ के विद्यमान होते हुए भी न्यायबिन्दु की रचना व्यर्थ नहीं है।<sup>१</sup>

न्यायबिन्दु ग्रन्थ किस मत की दृष्टि से लिखा गया है, यह एक चर्चा का विषय है। दिग्नाग और धर्मकीर्ति ये दोनों विज्ञानवाद के पुरस्कर्ता योगाचार मत के माने हुए विद्वान् हैं, इसमें तो सन्देह नहीं है। किन्तु, न्यायबिन्दु के पढ़ने से यह स्पष्ट नहीं होता कि आचार्य धर्मकीर्ति ने इसकी रचना योगाचार की पुष्टि के लिए की है। बाह्य अर्थ का अस्तित्व सर्वथा नहीं है, ऐसा मत योगाचार का है। किन्तु, प्रत्यक्ष प्रमाण के विषय, स्वलक्षण का स्वरूप आदि बातें न्यायबिन्दु में ऐसी हैं, जो यह सिद्ध करने के लिए कि यह ग्रन्थ योगाचार मत का नहीं है, पर्याप्त हैं। किन्तु, जब स्वयं आचार्य धर्मकीर्ति योगाचार मत का प्रबल समर्थन प्रमाणवार्तिक आदि ग्रन्थों में करते हैं, तब यह कैसे सम्भव हो कि न्यायबिन्दु में वे योगाचार मत का परित्याग करके सौत्रान्तिक मत के समर्थक बन जायें? अतएव, न्यायबिन्दु के कुछ वाक्यों का तात्पर्य सौत्रान्तिक और योगाचार दोनों मतों का संग्रह करने में है, ऐसा कुछ टीकाकारों ने अपना मत प्रदर्शित किया है। किन्तु, अन्य टीकाकारों ने इसमें आपत्ति की है और यह मत प्रदर्शित किया है कि न्यायबिन्दु ग्रन्थ दोनों मतों की दृष्टि से नहीं, किन्तु सौत्रान्तिक दृष्टि से लिखा गया है।

योगाचार की दृष्टि में बाह्य पदार्थ का अस्तित्व संवृत्तिसत्य की दृष्टि से है, पारमार्थिक दृष्टि से नहीं। अतएव, प्रमाण-प्रमेय-व्यवहार सांख्यव्यवहारिक है और प्रमाण-शास्त्रों का निरूपण भी सांख्यव्यवहारिक दृष्टि से ही हो सकता है। परमार्थ तो स्वसंवेदन का विषय है, अवाच्य है। उससे व्यवहार का प्रयोजन सिद्ध नहीं हो सकता। अतएव, प्रमाण-प्रमेय की व्यवस्था व्यावहारिक धरातल से ही की जा सकती है। व्यावहारिक धरातल से निरूपण करना हो, तो अन्य मतों की अपेक्षा सौत्रान्तिक मत, जो कि बाह्य पदार्थों का अस्तित्व मानकर प्रमाण-प्रमेय व्यवस्था करता है, भूमिका बन सकता है। अर्थात्, व्यावहारिक दृष्टि से बाह्य पदार्थ का अस्तित्व स्वीकार करके जो व्यवस्था करना हो, वह सौत्रान्तिक मत के अनुसार ही की जा सकती है, अन्य अबोध दर्शनों का आश्रय लेकर नहीं। अतएव, हम कह सकते हैं कि प्रमाणवार्तिक आदि ग्रन्थ योगाचार मत के पारमार्थिक पक्ष को उपस्थित करते हैं और न्यायबिन्दु उसके व्यावहारिक पक्ष को। अतएव, व्यावहारिक पक्ष के निरूपण में सौत्रान्तिक दृष्टि का ही प्राधान्य रह सकता है।

१ 'ननु वार्तिकान्दिनैव सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पादनात् कथमस्य न वैयर्थ्यामिति चेत्. संक्षिप्त-  
रचीन प्राज्ञान् अधिकृत्येदं प्रकरणं प्रणीतमित्यदोदः।' धर्मोत्तरदीप पृ० ३५, ३७, ५७, १०८।

इस दृष्टि से यह निश्चयपूर्वक कहा जा सकता है कि न्यायबिन्दु की रचना सौत्रान्तिक दृष्टि से हुई।

प्रमाण-प्रमेय की अन्यत्र प्रसिद्ध व्यवस्था को निरस्त करके सौत्रान्तिक दृष्टि से व्यावहारिक व्यवस्था स्थिर करने के बाद यह सरल हो जाता है कि यह व्यवस्था परमार्थ दृष्टि से किस प्रकार असंगत है। प्रमाणवार्तिक में आचार्य धर्मकीर्ति ने यही क्रम अपनाया है और सौत्रान्तिक दृष्टि से प्रमाण-प्रमेय की व्यवस्था के अनन्तर ही उसी व्यवस्था में कौसी व्यवस्था है, यह दिखाकर बाह्यार्थ का निरास करके विज्ञप्तिमात्रता की सिद्धि की है।<sup>२</sup> अतएव, हम कह सकते हैं कि व्यावहारिक पक्ष को उपस्थित करने के लिए न्यायबिन्दु में आचार्य ने सौत्रान्तिक दृष्टि का अवलम्बन किया है।

न्यायबिन्दु-टीका के तात्पर्यनिबन्धन नामक टिप्पणकार के मतानुसार आचार्य धर्मोत्तर ने सम्यग्ज्ञान की व्याख्या करते हुए जो अविस्वादि ज्ञान को प्रमाण कहा है, उसका तात्पर्य यह है—सम्यग्ज्ञान, अर्थात् अविस्वादि ज्ञान; सम्यग्ज्ञान, अर्थात् अविपर्यस्त ज्ञान नहीं। अविपर्यस्त ज्ञान को ही यदि सम्यग्ज्ञान माना जाय, तो योगाचार मत का संग्रह इस व्याख्या में नहीं होगा। योगाचार तो ताथागत ज्ञान को छोड़कर किसी भी सालम्बन ज्ञान को अभ्रान्त—अविपर्यस्त नहीं मानते। ऐसी स्थिति में साधारण जन का कोई सालम्बन ज्ञान अभ्रान्त नहीं, अतएव प्रमाण भी नहीं। साधारण जन का ज्ञान भले ही भ्रान्त हो, किन्तु व्यवहार में अविस्वादि तो हो सकता है और इस दृष्टि से प्रमाण भी हो सकता है; अतएव सम्यग्ज्ञान का अर्थ अविस्वादि ज्ञान किया जाय, तो सौत्रान्तिक और योगाचार के भी अनुकूल व्याख्या हो जायगी।<sup>३</sup>

आगे चलकर प्रत्यक्ष लक्षण की व्याख्या में भी सौत्रान्तिक और योगाचार दोनों पक्षों की दृष्टि से प्रत्यक्ष लक्षण किस प्रकार संगत होता है, इस विषय में किसी अन्य व्याख्या का उल्लेख करके स्वाभिमत व्याख्या की है। अन्य व्याख्याकार और तात्पर्यनिबन्धनकार ये दोनों प्रत्यक्ष की व्याख्या में सौत्रान्तिक और योगाचार मत की संगति देखते हैं। दोनों के मत से न्यायबिन्दु दोनों दृष्टियों के संग्रह को लक्ष्य में रख कर ग्रथित हुआ है, किन्तु दोनों व्याख्याकारों ने अपनी उपपत्ति भिन्न रूप से की है।

तात्पर्यनिबन्धन में उल्लिखित अन्य व्याख्या का अभिप्राय इस प्रकार है—प्रत्यक्ष लक्षण में 'अभ्रान्त' पद से तैमिरिक आदि भ्रान्त ज्ञानों की व्यावृत्ति अभीष्ट है और 'कल्पना-पोढ' पद से अनुमान की व्यावृत्ति। अभ्रान्त पद से आलम्बन विषयक भ्रान्त, जो योगाचार सम्मत है, उसकी व्यावृत्ति नहीं करनी चाहिए। ऐसा करने से योगाचार मत अमान्य हो जायगा। यह प्रकरण तो सौत्रान्तिक और योगाचार दोनों के मतों का अनुसरण करके ग्रथित है, अतएव योगाचार के मत को अमान्य करके प्रत्यक्ष की व्याख्या नहीं की जा

१. प्र० वा० २. ३२० से।

२. देखो तात्पर्य पृ० ८। पाठ के उद्धरण के लिए देखो प्रस्तुत ग्रन्थ, पृ० २६१।

सकती। सौत्रान्तिक और योगाचार ये दोनों अविस्वादा को ही अभ्रान्त रूप मानकर प्रमाण मानते हैं। यहाँ कोई यदि यह कहे कि यदि अभ्रान्त का अर्थ अविस्वादि है और अविस्वादि तो अनुमान भी होता है, तो प्रत्यक्ष और अनुमान में क्या भेद रहा? तो उसका उत्तर यह है कि अनुमान अविस्वादि होते हुए भी कल्पनापोड नहीं होता। अतएव, कल्पनापोड पद से अनुमान की व्यावृत्ति होती है।<sup>१</sup>

तात्पर्यनिबन्धन नामक टिप्पणकार के मत से धर्मोत्तर ने उक्त व्याख्या का निरास किया है। धर्मोत्तर ने 'अभ्रान्त, अर्थात् अर्थकिया में समर्थ वस्तुरूप में जो अविपर्यस्त हो' ऐसा कहकर के पूर्वोक्त व्याख्या का निरास किया, ऐसा तात्पर्य टिप्पणकार ने बताया है।<sup>२</sup> यहाँ टिप्पणकार ने पूर्वपक्ष उपस्थित किया है कि यदि अभ्रान्त पद की यही व्याख्या ठीक है, तो योगाचार मत का तो संग्रह होता नहीं; क्योंकि योगाचार तो बाह्यार्थ के विषय में किसी ज्ञान को अविपर्यस्त मानता ही नहीं। इसका उत्तर यह दिया गया है कि वस्तुतः अभ्रान्तत्व यह लक्षण है ही नहीं। यदि अभ्रान्तत्व लक्षण नहीं है, तो द्विचन्द्रादि भ्रान्त ज्ञानों की प्रत्यक्षता कैसे निराकृत होगी? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि प्रमाण-सामान्य लक्षणगत अविस्वादि विशेषण से द्विचन्द्रादि भ्रान्त ज्ञानों का निराकरण हो जायगा; क्योंकि वे विस्वादि हैं, अर्थात् संवादि नहीं हैं। इस प्रकार, योगाचार मत में लक्षण-समन्वय हो जाता है। सौत्रान्तिक पक्ष में अभ्रान्त पद का प्रयोजन क्या है? इस प्रश्न के उत्तर में कहा गया है कि कुछ आचार्यदेशीयों का कहना है कि आचार्य ने द्विचन्द्रादि भ्रान्त का निराकरण कल्पनापोड पद से ही किया है, क्योंकि ये भ्रान्तियाँ मानसी हैं, इन्द्रियज नहीं। अतएव, आचार्य ने प्रमाणवार्तिक में प्रत्यक्षलक्षण में अभ्रान्त पद का प्रयोग नहीं किया। उन लोगों की इस विप्रतिपत्ति का निराकरण करने के लिए ही आचार्य ने न्याय-बिन्दु में अभ्रान्त पद दिया है और टीकाकार ने भी आचार्य के उसी अभिप्राय के पालन के लिए ही कहा है कि अभ्रान्त पद द्विचन्द्रादि भ्रान्त का ही निवारण करेगा, यदि वह इन्द्रियज होगी।

इस प्रकार, हम देखते हैं कि पूर्वोक्त दोनों व्याख्याकारों ने अपनी-अपनी दृष्टि से यह बताने की चेष्टा की है कि न्यायबिन्दु ग्रन्थ की रचना सौत्रान्तिक और योगाचार दोनों मतों के संग्रह की दृष्टि से हुई है।

मुद्रित न्यायबिन्दुटीका-टिप्पणी<sup>३</sup> में किसी का पूर्वपक्ष उपस्थित किया गया है कि प्रत्यक्ष-लक्षण में अभ्रान्त पद देने से योगाचार मत का संग्रह नहीं होगा। इससे प्रतीत होता है कि पूर्वपक्ष का अभिप्राय यह है कि न्यायबिन्दु सौत्रान्तिक-योगाचार-उभय मत की दृष्टि से संगत होना चाहिए। किन्तु, टिप्पणकारने अपना स्पष्ट अभिप्राय दे दिया है कि यह लक्षण

१. तात्पर्य०, १६। पाठ के उद्धरण के लिए देखो प्रस्तुत ग्रन्थ पृ० २६३।

२. तात्पर्य० पृ० २०। पाठ के उद्धरण के लिए देखो प्रस्तुत ग्रन्थ, पृ० २६४।

३. सम्पादक ने इसे मल्लवादिभूत माना है, किन्तु यह अन्यक्तृक है। आगे मैंने इस विषय में विशेष विचार उपस्थित किया है।

बाह्यनय के आश्रय से सौत्रान्तिक दृष्टि से ही है। बाकी, योगाचार मत से लक्षण ग्रथित करना हो, तो अभ्रान्त पद अनावश्यक है।<sup>४</sup>

धर्मोत्तरप्रदीप में भी 'प्रत्यक्षलक्षणगत अभ्रान्त का अर्थ अविस्वादि ज्ञान मानना चाहिए, अन्यथा योगाचार मत का असंग्रह होगा', ऐसा पूर्वपक्ष उल्लिखित किया गया है और धर्मोत्तर को उस पक्ष का निरास करना अभिप्रेत है, ऐसा प्रतिपादन किया गया है।<sup>५</sup> और लम्बी चर्चा के अन्त में यही निष्कर्ष दिया है कि प्रत्यक्ष का लक्षण सौत्रान्तिक दृष्टि से किया गया है, योगाचार मत में यह लक्षण मान्य नहीं हो सकता। न्यायबिन्दु में कुछ बातें ऐसी हो सकती हैं। जो योगाचारनय की अपेक्षा भी संगत हों, किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि इस ग्रन्थ के सभी मतों की संगति योगाचार मत से हो सकेगी। उदाहरण के तौर पर प्रत्यक्ष का विषय स्वलक्षण है—ऐसा जो सिद्धान्त न्यायबिन्दु में प्रतिपादित है, वह योगाचार मत से संगत हो नहीं सकता। योगाचार के अनुसार प्रत्यक्ष केवल कल्पनापोड ज्ञान ही हो सकता है।<sup>६</sup> इससे स्पष्ट है कि दुर्वेक के मत से भी न्यायबिन्दु की रचना सौत्रान्तिक दृष्टि से हुई है।

इस प्रकार, हम देखते हैं कि टीकाकारों में दो मत हैं। एक के अनुसार सौत्रान्तिक और योगाचार दोनों दृष्टियों से लक्षण-समन्वय हो सकता है। दूसरे मत के अनुसार ऐसा समन्वय अशक्य है।

## ६. न्यायबिन्दु की टीकाएँ

न्यायबिन्दु प्राज्ञ पुरुषों के लिए लिखा गया है यह हम कह आये हैं, अतएव अतिसंक्षिप्त होने के कारण टीका की आवश्यकता रहे, यह स्वाभाविक है। यही कारण है कि न्यायबिन्दु पर अनेक व्याख्याएँ लिखी गई हैं। किन्तु, दुर्भाग्य से केवल धर्मोत्तर और उनके व्याख्याताओं की ही टीकाओं की प्रतियाँ मूल संस्कृत में उपलब्ध हैं। अन्य व्याख्याओं की मूल संस्कृत प्रतियाँ उपलब्ध नहीं हुई हैं। कुछ व्याख्याओं के तिब्बती अनुवाद उपलब्ध हैं। यहाँ उन टीकाओं का परिचय दिया जाता है।

(क) विनीतदेव की टीका—न्यायबिन्दु टीका का मूल संस्कृत नष्ट हो गया है, किन्तु उसका तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है और वह विद्विजयोथेका इण्डिका, कलकत्ता से सन् १९१३ ई० में प्रकाशित हुआ है।

आचार्य धर्मोत्तर ने विनीतदेव की टीका का कई स्थानों में खण्डन किया है।<sup>७</sup> इससे निश्चित होता है कि विनीतदेव धर्मोत्तर से पहले हुए। इस दृष्टि से श्रीराहुलजी ने

१. न्याय० टि०, पृ० १६।

२. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० ४२।

३. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० ४२--४४।

४. देखो धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० ५, ३१, ३४; तात्पर्य०, पृ० १५, १६, २५।

वादन्याय के परिशिष्ट में विनीतदेव को धर्मोत्तर के बाद स्थान दिया है, वह ठीक नहीं। अधिक-से-अधिक इतना कहा जा सकता है कि विनीतदेव वृद्ध थे और धर्मोत्तर युवा। यह सभी सम्भव हो सकता है कि विनीतदेव का खण्डन धर्मोत्तर करे।

विनीतदेव ने आचार्य धर्मकीर्ति के प्रमाणवार्तिक और प्रमाणविनिश्चय इन दो ग्रन्थों को छोड़कर शेष ग्रन्थों की व्याख्याएँ लिखी हैं और वे तिब्बती अनुवाद में उपलब्ध हैं।

डॉ० विद्याभूषण ने विनीतदेव का समय ई० ७०० के आसपास रखा है। डॉ० विद्याभूषण ने विनीतदेव के एक स्वतन्त्र ग्रन्थ 'समयभेदोपरचनचक्र' का उल्लेख किया है।<sup>१</sup>

(ख) शान्तभद्र की टीका—न्यायबिन्दु की टीका आचार्य शान्तभद्र ने लिखी है। श्रीराहुलजी के वादन्यायगत कोष्ठक में शान्तभद्र का नाम नहीं है, किन्तु, दुर्वेक की टीका को तथा न्यायबिन्दुटीकाटिप्पण (पृ० १५, ३६, ५३, ६७, ७०, १११, ११) को देखने से निश्चय होता है कि धर्मोत्तर से भी पहले एक शान्तभद्र व्याख्याकार हुए हैं<sup>२</sup>, जिनके मतों का खण्डन स्वयं धर्मोत्तर ने किया है। न्यायविनिश्चयविवरण (पृ० ५२६) के मत से आचार्य अकलंक ने शान्तभद्र का खण्डन किया है। अतएव, शान्तभद्र आचार्य धर्मोत्तर और अकलंक दोनों से पूर्ववर्ती हैं। अकलंक का समय ई० ७२०—७६० है, अतएव शान्तभद्र को ई० ७०० के पहले का विद्वान् माना जा सकता है। वे धर्मोत्तर के वृद्धसमकालीन भी हो सकते हैं।

विनीतदेव और शान्तभद्र का एक साथ उल्लेख दुर्वेक करते हैं।<sup>३</sup> इससे पता चलता है कि दोनों के मत समान थे।

(ग) धर्मोत्तर की टीका—न्यायबिन्दु की धर्मोत्तर-कृत टीका सद्भाग्य से मूल संस्कृत में उपलब्ध है और वही प्रस्तुत संस्करण में मुद्रित है। यह व्याख्या भी अति संक्षिप्त १४७७ श्लोकप्रमाण है। फिर भी, धर्मकीर्ति के मन्तव्य को अतिस्पष्ट रूप से प्रकट करती है, इसमें सन्देह नहीं है। यही व्याख्या सर्वोत्तम भी है। इस बात का प्रमाण यही है कि उसी के ऊपर कई अनुटीकाएँ लिखी गई हैं। इसका तिब्बती अनुवाद भी हुआ है। भारतीय पण्डित ज्ञानगर्भ और तिब्बती पण्डित धर्मालोक ने मिलकर इसका अनुवाद किया है जो तंजूर (Mdo. cxi) में उपलब्ध है। न्यायबिन्दु की तात्त्विक व्याख्याओं का पुरस्कर्ता धर्मोत्तर है। उसके पहले जो टीकाएँ बनीं, वे शब्दार्थप्रधान थीं। धर्मोत्तर कल्याणरक्षित और धर्माकरदत्त के शिष्य थे<sup>४</sup>, अतएव धर्माकरदत्त जिनका दूसरा नाम अर्चट है, उनके समकालीन हैं। धर्माकरदत्त का समय ई० ७२५ के पूर्व पं० श्रीसुखलालजी ने माना है।<sup>५</sup>

१. S. Vidyabhushana : *History of Indian Logic*. P. 321.

२. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० ५, ३१, ३२, ६१।

३. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० ५, ३१।

४. S. Vidyabhushana : *History of Indian Logic*. P. 329.

५. हेतुबिन्दुटीका, प्रस्तावना पृ० ११।

आचार्य अकलंक<sup>१</sup> न धर्मोत्तर के मत का निरास किया है। आचार्य अकलंक का समय पं० महेन्द्रकुमार जी ने ई० ७२०—७६० के बीच माना है।<sup>२</sup> अतएव, धर्मोत्तर का समय श्रीराहुलजी ने ई० ७२५ जो माना है, उसके स्थान में ई० ७०० से भी कुछ पूर्व माना जाय, तो अनुचित न होगा। आचार्य धर्मकीर्ति के साक्षात् शिष्य देवेन्द्रमति के शिष्य शाक्यमति के शिष्य प्रज्ञाकर के समकालीन धर्माकरदत्त का शिष्य धर्मोत्तर है। प्रत्येक पीढ़ी के लिए २५ वर्ष दे करके श्रीराहुलजी ने धर्मकीर्ति और धर्मोत्तर के बीच १०० वर्ष का अन्तर रखा है। यह परम्परा गुरुशिष्य-परंपरा होने से यह आवश्यक नहीं कि सभी के बीच उतना अन्तर हो ही। अतएव, धर्मोत्तर को ई० ७०० पूर्व और उनके गुरु धर्माकरदत्त को उनका वृद्धसलकालीन मानें, तो अनुचित न होगा। यहाँ व्यक्ति की अपेक्षा उनके ग्रन्थलेखन का समय ही व्यक्त का समय समझना चाहिए। अतएव, क्रम यह है कि प्रथम धर्माकरदत्त ने हेतुबिन्दुटीका लिखी, तदनन्तर उनके शिष्य धर्मोत्तर ने अपनी टीकाएँ लिखीं।

आचार्य धर्मोत्तर ने न्यायबिन्दुटीका के अतिरिक्त निम्नांकित ग्रन्थ भी लिखे हैं—

प्रामाण्यपरीक्षा—प्रमाणपरीक्षा इस नाम के ग्रन्थ का उल्लेख श्रीविद्याभूषण ने किया है।<sup>३</sup> किन्तु, दुर्वेक ने धर्मोत्तरप्रदीप में "अनेनैव प्रामाण्यपरीक्षायाम् निर्लोडित-मिति"<sup>४</sup> ऐसा कहा है। उससे पता चलता है कि उस ग्रन्थ का सही नाम प्रामाण्य-परीक्षा था।

श्रीराहुलजी ने धर्मोत्तर के ग्रन्थों में<sup>५</sup> लघुप्रमाणपरीक्षा नामक ग्रन्थ का उल्लेख किया है, किन्तु श्रीविद्याभूषण ने उसका उल्लेख नहीं किया। सम्भव है, प्राभाण्यपरीक्षा, प्रमाणपरीक्षा और लघुप्रमाणपरीक्षा य सब नाम एक ही ग्रन्थ के हों।

अपोहप्रकरण<sup>६</sup> या अपोहनामप्रकरण<sup>७</sup>—इस ग्रन्थ में व्यावृत्ति या अपोह का निरूपण है। संस्कृत उपलब्ध नहीं है, किन्तु इसका तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है, जो काश्मीर के पण्डित भव्यराज और तिब्बती लामा ब्लो-ल्दन्-शेष्-रब् ने किया था। देखो Mdo. cxii. 14.

१. न्यायविनिश्चयविवरण, पृ० ५३०-५३१।

२. अकलंकग्रन्थत्रय, प्रस्तावना, पृ० ३२।

३. *History of Indian Logic*, P. 330.

४. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० २४।

५. वादन्याय परिशिष्ट—पृ० ११।

६. वादन्याय, परिशिष्ट, पृ० १२।

७. *Histoty of India Logic*, P. 330.

**परलोकसिद्धि**—इसमें धर्मोत्तर ने परलोक की सिद्धि की है। मूलसंस्कृत-ग्रन्थ उपलब्ध नहीं है, किन्तु उसका तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है, जो पूर्वोक्त काश्मीरी पण्डित भव्यराज तथा लामा त्-छब्-ञि-म-ग्रस्ने ने किया था—देखो Mdo. cxii. 15.

**क्षणभंगसिद्धि**—इसमें बौद्धसम्मत क्षणिकवाद का समर्थन किया है। मूल संस्कृत नष्ट हो गया है, किन्तु तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है। यह अनुवाद भी काश्मीरी पण्डित भव्यराज और लामा ब्लो-ल्दन्-शेष-रब ने किया है—Mdo. cxii. 17.

**प्रमाणविनिश्चयटीका**—धर्मकीर्ति के प्रमाणविनिश्चय की टीका है। दुर्वेकने भी इसका उल्लेख विनिश्चयटीका के नाम से किया है।<sup>१</sup> मूलसंस्कृत उपलब्ध नहीं है, किन्तु तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है। काश्मीर के पंडित परहितभद्र और लामा ब्लो-ल्दन्-शेष-रब ने अनुवाद किया है—Mdo. cix, cxi.

(घ) **न्यायबिन्दुपूर्वपक्षसंक्षेप**—यह आचार्य कमलशील ने लिखा है। ये सुप्रसिद्ध आचार्य शान्तरक्षित के शिष्य थे, अतएव उनके समकालीन हैं। इनका जन्म-समय ई० ७१३ के आसपास है, ऐसा डॉ० भट्टाचार्य ने निश्चित किया है।<sup>२</sup> इन्होंने इसके अतिरिक्त तत्त्व-संग्रह की भी टीका लिखी है। ये दोनों ग्रन्थ तिब्बती-भाषा में भी अनूदित हुए हैं। पूर्व-पक्षसंक्षेप मूल संस्कृत में उपलब्ध नहीं है। इस ग्रन्थ में पूर्वपक्षों का संक्षेप में निरूपण होगा, ऐसा नाम से प्रतीत होता है।

(ङ) **न्यायबिन्दुपिण्डार्थ**—इसके लेखक हैं जिनमित्र। इनका समय श्रीराहुलजी ने ई० ८२५ दिया है,<sup>३</sup> किन्तु विद्याभूषण<sup>४</sup> ने ई० १०२५ दिया है। इसमें न्याय-बिन्दु का तात्पर्यार्थ वर्णित हो, ऐसा नास से पता चलता है। मूल संस्कृत ग्रन्थ उपलब्ध नहीं है, किन्तु भारतीय पण्डित सुरेन्द्रबोधि और लामा ये-शेष-स्दे ने जो तिब्बती अनुवाद किया है, वह उपलब्ध है—Mdo. Cxi. 4.

### ७. न्यायबिन्दुटीका के टिप्पण

(क) **मल्लवादीकृत धर्मोत्तरटिप्पण**—न्यायबिन्दु की धर्मोत्तरटीका का एक टिप्पण मल्लवादी आचार्य ने लिखा है। उसकी प्रतियाँ जैसलमेर के भाण्डार में तथा पाटण के भाण्डार में विद्यमान हैं। उन प्रतियों के प्रथम परिच्छेद के अन्त में तो सिर्फ “लघुधर्मोत्तर-टिप्पणके प्रथमः परिच्छेदः” ऐसा वाक्य है। किन्तु, द्वितीय और तृतीय के अन्त में मल्लवादी आचार्य का नाम है—“इति श्रीमल्लवाद्याचार्यविरचिते धर्मोत्तरटिप्पणके द्वितीयः परिच्छेदः समाप्तः।” “इति धर्मोत्तरटिप्पणके श्रीमल्लवाद्याचार्यकृते तृतीयः परिच्छेदः समाप्तः।” अतएव, यह निश्चय होता है कि यह टिप्पण आचार्य मल्लवादी का है।

१. धर्मोत्तरप्रदीप पृ० ३, ३३, ४१, ४४, ७०, ७२, ७३।

२. तत्त्वसंग्रह, प्रस्तावना पृ० १६।

३. वादन्याय, परिशिष्ट, पृ० ६।

४. History of Indian Logic, p. 340.

प्रस्तुत मल्लवादी बौद्ध हों, ऐसा निश्चित रूप से कहा नहीं जा सकता; क्योंकि बौद्ध परम्परामें किसी मल्लवादी नामक आचार्य का पता नहीं चलता। प्रारम्भ में त्रुटित जो मंगलाचरण है—उसमें ‘प्रणिपत्य जिना [न्]’ ऐसा भाग सुरक्षित है। उससे पता चलता है कि लेखक प्रारम्भ में जिनों को नमस्कार करता है। यद्यपि बौद्धों के द्वारा भी ‘जिन’ शब्द का प्रयोग होता है, फिर भी बौद्ध परम्परा में किसी मल्लवादी का उल्लेख नहीं मिलता। जबकि जैन परम्परा में एकाधिक मल्लवादी हुए हैं। अतएव, जिनों को, अर्थात् तीर्थंकरों को नमस्कार किया है, अतएव ये जैन हों, ऐसी सम्भावना हो सकती है। जैनों में एक मल्लवादी नयचक्र के कर्ता प्रसिद्ध हैं। किन्तु, उनका समय वीरसंवत् ८८४ परम्परा-सम्मत है। इसे असंगत मानकर डॉ० विद्याभूषण ने सुझाव रखा है कि वह संवत् वीर-संवत् न होकर विक्रम या शक-संवत् है। ऐसी स्थिति में मल्लवादी का समय ई० ८२७ या ६६२ स्थिर होता है, ऐसा उनका मत है।<sup>१</sup>

डॉ० अल्टेकर ने एपिग्राफिका इण्डिका<sup>२</sup> में एक गुजरात के राष्ट्रकूट राजा कर्क सुवर्ण-वर्ष का ताम्रपट्ट सम्पादित किया है। उसमें मूलसंघ के सेन-आम्नाय के मल्लवादी, उनके शिष्य सुमति और उनके शिष्य अपराजित का उल्लेख है। वह लेख शक-संवत् ७४३ का है। डॉ० अल्टेकर का अनुमान है कि न्यायबिन्दु के टिप्पणकार इस लेख में उल्लिखित मल्लवादी हो सकते हैं। और, उनका यह अनुमान धर्मोत्तर के समय के साथ भी संगत होता है। शक-संवत् ७४३ अर्थात् ई० ८२१ में अपराजित हुए। मल्लवादी अपराजित के गुरु सुमति के भी गुरु थे।

तत्त्वसंग्रह में सुमति नामक दिगम्बर जैनाचार्य का खण्डन है, ऐसा उल्लेख आचार्य कमलशील ने तत्त्वसंग्रह की टीका में किया है।<sup>३</sup> यदि उन्हीं सुमति को पूर्वोक्त ताम्रपट्ट में उल्लिखित सुमति माना जाय, तो समय की संगति करना आवश्यक है। तत्त्वसंग्रहकार शान्तरक्षित का समय ई० ७०५-७६२ डॉ० भट्टाचार्य ने स्थिर किया है और उक्त ताम्रपट्ट से सुमति के शिष्य अपराजित की ई० ८२१ में सत्ता सिद्ध होती है। डॉ० भट्टाचार्य ने सुमति का समय ई० ७२० के आसपास होने का अनुमान किया है; किन्तु<sup>४</sup> ऐसी स्थिति में गुरु और शिष्य के बीच १०० वर्ष का अन्तर हो जाता है। अतएव, सुमतिका समय, अर्थात् सुमति की ग्रन्थरचना का समय ई० ७४० के आसपास यदि माना जाय, तो पूर्वोक्त असंगति नहीं होगी। शान्तरक्षित ने तिब्बत जाने से पूर्व ही तत्त्वसंग्रह की रचना की है। अतएव, वह ई० ७४५ के पूर्व रचा गया होगा; क्योंकि शान्तरक्षित ने तिब्बत जाकर ई० ७४६ में नये विहार की स्थापना की है। अतएव, हम मान सकते हैं कि तत्त्वसंग्रह ई० ७४५ के आस-पास रचा गया होगा। सुमति को भी यदि शान्तरक्षित के समवयस्क मान लिया जाय, तो उनकी भी उत्तराविधि ई० ७६२ के आसपास हो सकती है। ऐसी स्थिति में सुमति के शिष्य

१. History of Indian Logic, P. 195.

२. Epigraphica Indica Vol. XXI. P. 133.

३. तत्त्वसंग्रहटीका पृ० ३७६, ३८२, ३८३, ४८६, ४६६।

४. वही, प्रस्तावना, पृ० ६२।

अपराजित की सत्ता ई० ८२१ में होना असम्भव नहीं और सुमति के गुरु मल्लवादी की सत्ता ई० ७००-७५० के बीच सम्भव हो सकती है।

न्यायबिन्दु के मल्लवादी-कृत टिप्पण में धर्मोत्तर से पूर्व काल में रचित न्यायबिन्दु की टीका के उल्लेख तो मिलते हैं, किन्तु धर्मोत्तर-कृत न्यायबिन्दु टीका की अन्य अनुटीकाओं का उल्लेख नहीं। इससे यह सूचित हो सकता है कि धर्मोत्तर और मल्लवादी के बीच अधिक काल का अन्तर नहीं। अतएव, मल्लवादी का समय ई० ७००-७५० के बीच माना जा सकता है और वह उक्त रीति से तत्त्वसंग्रह और उक्त ताम्रपत्र से भी संगत हो जाता है।

इस प्रकार, हम कह सकते हैं कि यदि मल्लवादी नामक टिप्पणकार जैन हैं तो वे उक्त ताम्रपत्र में उल्लिखित मल्लवादी ही हो सकते हैं। किन्तु, नयचक्र के कर्ता मल्लवादी तो किसी भी प्रकार से टिप्पणकार सम्भव ही नहीं हैं; क्योंकि नयचक्र ग्रन्थ की आन्तरिक परीक्षा से यह सिद्ध होता है कि वे आचार्य दिग्नाग और धर्मकीर्ति के बीच हुए हैं। ग्रन्थ में कई बार आचार्य दिग्नाग का उल्लेख है, किन्तु कुमारिल या धर्मकीर्तिका एक बार भी उल्लेख नहीं है। अतएव, उनका परम्परामान्य समय वीर-संवत् ८८४ संगत ही है। आचार्य दिग्नाग का समय डॉ० भट्टाचार्य ने ई० ३४५-४२५ माना है। और वीर सं० ८८४ में मल्लवादी ने बौद्धों से वाद किया, ऐसा उल्लेख है। तदनुसार, उक्त वाद का समय ई० ३४७ आता है। इस दृष्टि से दिग्नाग और मल्लवादी समकालीन होते हैं। अतएव, ये न्यायबिन्दु टीका का टिप्पण लिखें, यह सम्भव नहीं। जब सम्भव ही नहीं, तब उनके समय को वीर-संवत् के स्थान में विक्रम या शक मानने की आवश्यकता नहीं।

(ख) तात्पर्यनिबन्धनटिप्पण—हाल में ही इस टिप्पण की एक ताम्रपत्र की प्रति मुनिश्री पुण्यविजयजी को मिली है। प्रति के अन्त में प्रशस्ति नहीं है और लेखक का नाम भी नहीं है। अतएव, इसका लेखक कौन है, यह कहना कठिन है। इसकी लिपि अति प्राचीन है। प्रतिलिपि १२वीं शताब्दी से इधर की नहीं है। इसमें धर्मोत्तर की टीका की संक्षिप्त व्याख्या की गई है। विनीतदेव और शान्तभद्र का निरास करके धर्मोत्तर ने अपनी टीका लिखी थी, यह इस टिप्पण से स्पष्ट होता है। इसे लेखक ने टिप्पण कहा है और उसका नाम तात्पर्यनिबन्धन ऐसा रखा है—“विधीयते टिप्पणकं मयापि।”—पृ० १; “धर्मोत्तरटीकायां तात्पर्यनिबन्धने प्रथमः परिच्छेदः।”—पृ० ४२।

टिप्पण के प्रारम्भ में निम्न मंगल श्लोक है—

संसारसागरात् पारं जगन्नेतुं तथागतम् । प्रज्ञाकर्णधरं नत्वा कृपानावि व्यवस्थिरतम् ॥

इस श्लोक में ‘प्रज्ञाकर्णधरं’ शब्द में यदि प्रज्ञाकर और कर्णगोमि का श्लेष माना जाय, तो इस टिप्पणकार का समय उन दोनों आचार्यों से बाद सिद्ध हो जाता है। यह टीकाकार दुर्वेक से तो पहले हुआ है, ऐसा लगता है; क्योंकि आदिवाक्य की व्याख्या में दुर्वेक कई मतान्तरों का उल्लेख करता है। जब कि इस टिप्पण में इस स्थल में अन्य मत का उल्लेख नहीं है। इस टिप्पण के कई ऐसे वाक्य हैं, जिनका प्रतिबिम्ब दुर्वेक में मिलता है—

“असति णिच्चा निर्देशे व्याख्यातुरयं यत्नः स्यात्, न शास्त्रकारस्य।”—पृ० ५; ३०; “सत्यं व्याख्यातुरयं यत्नः स्यात् न शास्त्रकारस्य। अतोऽकीशलमेव शास्त्रकृतः स्यात्।” पृ० २४—ऐसे वाक्यों का प्रयोग दुर्वेक ने भी किया है।—देखो पृ० १२, ५५ आदि। उत्थानवाक्य दोनों में कई स्थानों पर समान हैं।

स्वसंवेदनसिद्धि नामक ग्रन्थ के अस्तित्व की सूचना भी इस टिप्पण से प्राप्त होती है—“एतच्च स्वसंवेदनसिद्धौ व्यासतो ज्ञेयम्।”—पृ० ३२। विद्याभूषण के ग्रन्थ में इस ग्रन्थ का कोई निर्देश नहीं है।

(ग) न्यायबिन्दुटीकाटिप्पणी—इस नामसे बिब्लियोथेका बुद्धिका, नं० ११ में प्रो० चिरवासुकी ने इसका सम्पादन किया है। उसमें उक्त टिप्पणी को उन्होंने मल्लवादीकृत बताया है। किन्तु, उनको उक्त टिप्पण की जो प्रति उपलब्ध है, वह अपूर्ण ही है और इसीलिए उन्होंने उसे अपूर्ण ही छापा है। मुद्रित टिप्पण, ‘यद्येवमित्यादिना’ इस वाक्य में निर्दिष्ट प्रतीक के अनुसार पृ० ८५ पंक्ति ३ के “यद्येवमध्यवसायसहितमेव प्रत्यक्षं प्रमाणं” धर्मोत्तर टीका के इस वाक्य का टिप्पण होने से, वहीं तक उपलब्ध है। उसका प्रारम्भिक मंगल उपलब्ध नहीं है। प्रथम परिच्छेद का भी पूरा टिप्पण उपलब्ध नहीं हुआ, अतएव परिच्छेद का अन्तिम वाक्य उपलब्ध नहीं। ऐसी स्थिति में सिर्फ हस्तप्रतियों की सूचियों में मल्लवादीकृत टिप्पण का उल्लेख होने से प्रो० चिरवासुकी ने अनुमान कर लिया कि उनको प्राप्त टिप्पण मल्लवादी का है। किन्तु, जैसलमेर और पाटण में उपलब्ध पूर्वोक्त मल्लवादी के टिप्पण के साथ प्रस्तुत मुद्रित टिप्पण की तुलना करने से स्पष्ट प्रतीत होता है कि पूर्वोक्त मल्लवादीकृत टिप्पण और प्रस्तुत अपूर्ण मुद्रित टिप्पण दोनों एक नहीं हैं। अतएव, प्रो० चिरवासुकी के मुद्रित टिप्पण को मल्लवादीकृत बताना भ्रमपूर्ण है। इस भ्रम को उन्होंने स्वयं न्यायबिन्दु के अंग्रेजी-अनुवाद के समय दूर भी कर दिया है।

मुद्रित टिप्पण में आचार्य विनीतदेव<sup>१</sup> और शान्तभद्र<sup>२</sup> की न्यायबिन्दुटीकाओं का उल्लेख है और स्पष्ट बताया गया है कि धर्मोत्तर ने उन टीकाओं का निरास किया है तथा मानसप्रत्यक्ष के विषय में ज्ञानगर्भ के मत का भी निरास किया है।<sup>३</sup>

(घ) धर्मोत्तरप्रदीप—प्रस्तुत संस्करण में मुद्रित न्यायबिन्दुटीका की अनुटीका धर्मोत्तरप्रदीप दुर्वेक मिश्र की कृति है। यह प्रस्तुत संस्करण में पहली बार ही मुद्रित होती है। पूर्वोक्त सभी टिप्पणों से इसका विस्तार अधिक है और वस्तुतः न्यायबिन्दुटीका के लिए यह टिप्पण प्रदीप ही है। धर्मोत्तर के प्रत्येक वाक्य का समुदायार्थ और वाक्यगत पदों का पदार्थ तो प्रदीप में दिया ही गया है। किन्तु, इसकी विशेषता तो उन वाक्यों या शब्दों की व्याख्या करने के पूर्व उत्थानवाक्य में पूर्वपक्ष रखने में है। धर्मोत्तर टीका के प्रायः सभी टिप्पणों की यही विशेषता रही है कि उत्थान में पूर्वपक्ष उपस्थित करके ही व्याख्या की

१. न्यायबिन्दुटीकाटिप्पणी, पृ० ३, १३, १६, १७, १८, २१, २३।

२. ” ”, पृ० १३, १६।

३. ” ”, पृ० ३०।

जाती है। किन्तु, उन सभी टिप्पणों की जो यह विशेष शैली है, उसका परिपाक दुर्वेक के इस प्रदीप में देखने को मिलता है।

भाषा प्रौढ और सुश्लिष्ट है तथा मुहावरों से सुसम्पन्न है। निरर्थक चर्चा करना, खींचतान करके अर्थ निकालना दुर्वेक को पसन्द नहीं है। अतएव, वह बार बार कहता है कि “अपि च किमेतदन्यथा नोपपद्यत एव येनैव मृत्वा शीर्त्वापपाद्यते”—पृ० ६; मृत्वा शीर्त्वा यथाकथञ्चित् सर्वस्यास्य समर्थने च वक्तुकौशलमेव स्यादिति”—पृ० ५०; मृत्वा शीर्त्वा च यद्योजने वक्तुरकौशलं स्यात्”—पृ० २५५

टीका करते समय प्रतीत होता है कि उन्होंने अपने समक्ष न्यायविन्दु की समग्र उपलब्ध टीकाओं और अनुटीकाओं का संग्रह किया गया था। अतएव, कई स्थानों में वे अनेक पूर्वटीकाकारों के मतों का उल्लेख करते हैं<sup>१</sup> और पाठान्तरों की भी चर्चा करते हैं।<sup>२</sup> कई स्थान ऐसे हैं, जहाँ अनेक मतों के अवतरण देने के बाद वे कह देते हैं कि ‘अत्र सारासारं सन्त एव विवेचयिष्यन्ति’—पृ० ६; ‘अत्र च साधु असाधु वा व्याख्यानं साधुभिरेव ज्ञातव्यमिति’—पृ० १४५।

न्यायविन्दु को समग्ररूप से अधीत करके दुर्वेक ने यही निष्कर्ष निकाला है कि प्रस्तुत ग्रन्थ बाह्य दृष्टि से, अर्थात् व्यवहारदृष्टि से सौत्वान्तिक मत का आश्रयण करके ही धर्मकीर्ति ने लिखा है। अतएव, न्यायविन्दु के कुछ वाक्यों की संगति सहज भाव से योगाचार के सिद्धान्तों से होती हो, तो यह आनुषंगिक है, सर्वत्र संगति आवश्यक नहीं है और जहाँ योगाचार मत के साथ संगति न हो, वहाँ खींचतान करके अर्थ घटाने की आवश्यकता नहीं है।<sup>३</sup>

दुर्वेक आधुनिक काल में प्रचलित संशोधन-पद्धति से सर्वथा अनभिज्ञ था, यह नहीं कहा जा सकता। उनकी निम्नांकित चर्चा इस बात की साक्षी है—

“भावनाशब्देन विग्रहं तस्य चार्थमाचष्टे भूतस्येति । भूतार्थस्येति द्रष्टव्यम् । लक्ष्यते च भूतशब्दसाम्प्रिध्यात् लेखकेन प्रथमपुस्तके भूशब्दः प्रक्षिप्तः । तस्येति वचनं संक्षेपेण विग्रहं दर्शयती धर्मोत्तरस्य पाठोऽन्यथा यथाभूतं विग्रहं दर्शयितुकामेन अर्थपदोपादाने किमक्षरगौरवं दृष्टं येन केवलभूतशब्दोपादाने प्रतिपत्तिगौरवं लिखता कौशलं चाविष्कृतमिति ।” पृ० ६७ ।

‘तु’, ‘ननु च’, ‘च’ जैसे शब्दों का अर्थ जब दुर्वेक करते हैं, तब भी उनकी साहित्यिक प्रतिभा का दर्शन होता है।<sup>४</sup> ‘उत्पश्यामः’ जैसे शब्दों का विशेषार्थ तो जैसे धर्मोत्तर के मनोगत भावों का साक्षात्कार करके किया गया हो, ऐसा प्रतीत होता है।<sup>५</sup>

१. इसके लिए परिशिष्ट नं० ६ और ७ देखें।

२. पृ० १६, २५, २६, ८३, ६६, १००, १११, १२७, १६०, १८१, २३०, २३३, २५२ ।

३. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० २७, ४२—४४, १२७ ।

४. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० १३, १४, १५, ३३, आदि ।

५. धर्मोत्तरप्रदीप, पृ० १४ ।

दुर्वेक धर्मोत्तर के प्रशंसक हैं। एक स्थान में तो उन्होंने कहा है कि “महा-वैयाकरणोऽयं धर्मोत्तरः प्राह” (पृ० १३८) । किन्तु, इसका अर्थ यह नहीं है कि वह उनका अनुसरण ही करता है। कई ऐसे स्थल हैं, जहाँ उन्होंने धर्मोत्तर की भ्रान्तियाँ दिखाई हैं और संशोधन भी किया है। जैसे—

एवं तु कथमनेन न व्याख्यातमिति न प्रतीमः ।”—पृ० २५५; तथा तु न प्रकान्तं धर्मोत्तरेणेति किमत्र कुर्मः ।”—पृ० ११८; ‘अनेन पुनरेवंविधं विषयं परित्यज्यान्वं विषय-मुपपादयता किमित्यात्माऽऽयासित इती न प्रतीमः ।”—पृ० १३७; ‘एवं धर्मोत्तरेण कथं न व्याख्यातमिति न प्रतीमः ।”—पृ० २१२ । ‘धर्मोत्तरेणायमर्थो न व्यक्तीकृतः ।”—पृ० १३२ केवलमनेन तथा न व्याख्यातमिति न विद्मः’ —पृ० २१२ ।

केवल धर्मोत्तर की ही नहीं, धर्मकीर्ति की भी क्षति दिखाने से दुर्वेक चूकते नहीं—पृ० १३८ । धर्मकीर्ति का सिद्धान्त है कि पक्षप्रयोग अनावश्यक है, किन्तु अनुपलब्धियों का उदाहरण देते हुए और अन्यत्र भी न्यायविन्दु ( २.३० आदि ) में पक्ष का प्रयोग किया गया है। इस असंगति की ओर दुर्वेक की सूक्ष्म दृष्टि गई है और उसका समाधान दिया है कि न्यायविन्दु के मूल वाक्यों में अर्थकथन किया गया है, प्रयोगप्रदर्शन का प्रकार दिखाना आचार्य को अभीष्ट नहीं (पृ० १२५) ।

सामान्य पद्धति यह है कि टीकाकार ‘ननु’ जैसे शब्दों का प्रयोग करके अनुपपत्ति दिखाकर उसका समाधान करते हैं। दुर्वेक ने भी ऐसा कई स्थानों में किया है, किन्तु जो मार्मिक स्थल हैं, वहाँ तो उन्होंने स्पष्ट रूप से धर्मकीर्ति और धर्मोत्तर के नाम लेकर उनके प्रमाद का प्रकटन किया है और अनुपपत्ति खड़ी की है तथा अन्त में अपनी दृष्टि से समाधान भी दे दिया है (पृ० ७५, ६०, ६७) । इससे यह सिद्ध होता है कि दुर्वेक न्यायशास्त्र का प्रकाण्ड पण्डित रहा होगा, इतना ही नहीं, किन्तु स्वतंत्र दृष्टि से विचार करनेवाला भी था।

‘जैसे को तैसा’ उत्तर देने में भी दुर्वेक कुशल है। जयन्त ने न्यायमंजरी में बौद्धों के तादात्म्य-तदुत्पत्तिसम्बन्ध का निराकरण करते हुए आक्षेप किया था—

‘अन्येपि सौगतोद्गीतप्रतिबन्धद्वयोज्जिताः ।

कियन्तो बत गण्यन्ते हेतवः साध्यबोधकाः ॥’—न्यायमंजरी, पृ० ११७ । उसका उल्लेख पूर्वपक्ष में दुर्वेक ने “कियद्वा शक्यते निदर्शयितुम्” (पृ० ११५) इन शब्दों में किया है और फिर उत्तर पक्ष में कहा है—“कियद्वा शक्यते परिहृत्तुम् ? एतावदुच्यते” (पृ० ११६) ।

दुर्वेक ने संस्कृत-मुहावरों और न्यायों का प्रयोग करके इस दार्शनिक रूखे ग्रन्थ को भी सरस बना दिया है। उनमें से कुछ यहाँ दिये जाते हैं—

अशोकवनिकाचोद्यसद्दशम्—पृ० २; काकतालीयार्थसिद्धिः—पृ० ३२; काकतालीयन्यायः—पृ० २५, ६६; गडुप्रवेशोऽक्षितारानिर्ममो जातः—पृ० २७; जलतरङ्गन्यायः—पृ० १६४; दण्डाज्जयन्यायः—पृ० ४; न लौकिको न परिक्षकः—पृ० ६ निगडाकर्षणन्यायः—पृ० ५३; मनोमोदकोपममात्रः—पृ० १३६; मृत्वा शीर्त्वा—पृ० ६, ५० इत्यादि; अहो शब्दाथं

व्यवस्थापनकौशलम्—पृ० ६०; न च राजशासनं किञ्चिद् उत्पश्यामः—पृ० १०; कनली गर्भनिःसारं—पृ० ६३ इत्यादि ।

दुर्वेक ने अपनी दोनों टीका के प्रारम्भ में मत्सरी पण्डितों को अच्छा उलाहना दिया है कि वे पण्डित भले ही हों, किन्तु सन्त नहीं हैं। सन्त पुरुष ही गुणपरीक्षा कर सकते हैं। पण्डितों में प्रायः मात्सर्यभाव अधिक होगा, ऐसा लगता है; क्योंकि बड़े-बड़े लेखकों के लिखे गये ग्रन्थों में भी इस प्रकार का उपालम्भ प्रायः देखा जाता है।<sup>१</sup>

दुर्वेक के व्यक्तिगत जीवन के विषय में कुछ भी ज्ञात नहीं। केवल इतना ही ज्ञात होता है कि वह जितारि का शिष्य था। उसने अपनी दरिद्रता का स्वीकार हेतुबिन्दु टीका के आलोक के अन्त में किया है।<sup>२</sup>

दुर्वेक का समय पं० श्रीसुखलालजी ने डॉ० विद्याभूषण के आधार पर दसवीं शताब्दी का अन्तिम चरण और ११वीं का पूर्वार्द्ध माना है; क्योंकि दीपकर के गुरु जितारि थे और जितारि और दीपकर दोनों दसवीं शताब्दी के अन्त में विद्यमान थे।<sup>३</sup>

दुर्वेक ने धर्मोत्तरप्रदीप में अपने अन्य ग्रन्थ विशेषाख्यान, अर्चंतालोक (हेतुबिन्दुटीका-लोक) और स्वयूध्यविचार का उल्लेख किया है। इस प्रकार, उन्होंने चार ग्रन्थों की तो रचना की थी, यह माना जा सकता है। हेतुबिन्दुटीकालोक की प्रति भी श्रीराहुलजी तिब्बत से लाये थे और प्रस्तुत धर्मोत्तरप्रदीप की प्रति भी वहीं से वे लाये थे। अन्य ग्रन्थों का पता अभी तक नहीं लगा है।

हेतुबिन्दु की आलोकटीका के बाद धर्मोत्तरप्रदीप की रचना दुर्वेक ने की है (पृ० ६०) यह जाना जाता है। त्रिलोचन कर्णाटक का था और उसने न्यायभाष्य की टीका लिखी थी, यह भी प्रदीप से जाना जाता है (पृ० १७३-१७४)। न्यायभाष्य की एक अन्य टीका विश्वरूप की थी, यह भी प्रदीप से ज्ञात होता है (पृ० १७५)।

१. “ये नूनं प्रथयन्ति नोऽसमग्र्या मोहादवज्ञां जनाः । ते तिष्ठन्तु न तान्प्रति प्रयतितः प्रारभ्यते प्रक्रमः ।” प्रमेयक० पृ० १ । “सन्तः प्रणयिवाक्यानि गृह्णन्ति ह्यनस्यवः ॥ न चात्रातीव कर्त्तव्यं दोषदृष्टिपरं मनः । दोषो ह्यविद्यमानोपि तच्चिन्तानां प्रकाशते ।” इत्यादि श्लोकवा० कुमारिल । प्रायः प्राकृतसंस्कारप्रतिषेधप्रज्ञो जनः केवलं, नानर्थ्येव सुभाषितैः परिगतो विद्वेष्ट्यपीष्यींमलैः । तेनायं न परपोकार इति नश्चिन्तापि चेतस्तर्तः, सूक्तान्यासविवर्धितव्यसनमित्यत्रानुषङ्गस्पृहम् ।” प्र० वा० १. २; “ये नाम केचिदिह नः प्रथयन्त्यवज्ञां जानन्ति ते किमपि तान्प्रति नैव यतनः । उदत्स्यते मम तु कोऽपि समानधर्मा कालो ह्यर्थं निरवधिर्विपुला च पृथ्वी ।” भवभूति—मालतीमाधव ।

२. “दारिद्र्य दुःखादभियोगमात्राद् विशुद्धबुद्धेर्विरहादबोधात् । नास्तौह सूक्तं मम यत्पुनः स्यात् गुरोर्जितारिः स खलु प्रसादः ॥”—हेतु० आ० पृ० ४११ ।

३. History of Indian Logic, P. 337 ; हेतुबिन्दुटीका,—प्रस्तावना पृ०, १२ ।

आचार्यधर्मकीर्त्तिप्रणीतो

न्यायबिन्दुः ।

प्रथमः प्रत्यक्षपरिच्छेदः ।

ऊँ नमो वीतरागाय<sup>१</sup> ।

सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिरिति तद् व्युत्पाद्यते ॥१॥

आचार्यधर्मोत्तरविरचिता

न्यायबिन्दुटीका ।

जयन्ति जातिव्यसनप्रबन्धप्रसूतिहेतोर्जगतो विजेतुः ।

रागाद्यरातेः सुगतस्य वाचो मनस्तमतानवमादधानाः ॥

आचार्यदुर्वेकमिश्रविरचितो

धर्मोत्तरप्रदीपः ।

1b [‘सूत्राभिधर्म]विनयाः सुगतस्य वाचो बाधा विनाद्भुततया सततं जयन्ति । आभान्ति दर्पण इव प्रतिबिम्बितानि तत्त्वानि यत्र सकलस्य पदार्थराशेः ॥ श्रीधर्मकीर्त्यभिमुखानि जगद्धितानि धर्मोत्तरस्य विपुलानि पदान्यमून । सम्यक् प्रकाश्य सुकृतं समुपार्ज्यामि तेनापि दुःखजलधेर्जगदुद्धरामि ॥

मात्सर्यादिमलोपेतैः<sup>१</sup> [ शक्यं न गुणदर्शनम् ।

यतो हे]मपरीक्षायाः सन्तो हि निकषोपलाः ॥

न्यायबिन्दुटीकां चिकीर्षुरेष धर्मोत्तरो भगवत्पूजापुण्ययोः साध्यसाधनभावमतीन्द्रिय-मीदृशि विषये गत्यन्तरविरहादभ्युपेयप्रामाण्यादागमादवगम्य, पुण्यस्य चापुण्यविरोधित्वाद्-पुण्यफलविघ्ननाद्यभावो व्यापकविरुद्धविधिना सम्भवी, तेनाविघ्नेन ग्रन्थकरण<sup>२</sup> [तत्समाप्ती

<sup>१</sup> ऊँ नमः सर्वज्ञाय—B.E.H.N. नास्ति A.P.

<sup>२</sup> पत्रमत्र त्रुटितम्—सं०

<sup>३</sup> पत्रमत्र त्रुटितम्—सं०

<sup>४</sup> पत्रमत्र त्रुटितम्—सं०

तदध्ययने] च भगवद्गुणगणश्रवणजनितातिशयविशेषासादितपुण्यस्य तथैवाविघ्नेन जिज्ञासित-  
शास्त्रार्थतत्त्वावगमो भविष्यति, दृष्टशिष्टाचारोप्यनुपालितो भविष्यतीत्यभिस्न्धाय वाग्विजया-  
ख्यानद्वारां भगवतः पूजां स्तुतिमयीमारभते ।

स्यादेतत्—पूजायाः पुण्योपजननमात्रप्रयोज<sup>१</sup>[नस्य सम्पादक]वादारिप्सितारम्भात्प्राक्  
कायमयीमेवेष्टदेवतापूजामारुच्य किमिति न तदारभ्यते ? अथोच्यते—तत्पूर्विकायामपि  
प्रवृत्ती 'स्तुतिपूजैव प्रवृत्तिपुरःसरी किन्न कृता' इति चोद्यमापद्येत । तथा चाशोकवनिकाचोद्य-  
सदृशमिदमिति नानुवाद्यमपि विदुषामिति । असदेतत् । एवं हि<sup>१</sup>[कायपूजाया आरचने स्तुति]-  
पदानि प्रयुञ्जानस्यास्तद्व्याख्यानभूतस्यास्य श्लोकस्याप्रकृतस्य करणं नापद्येत । कायपूजा तु  
सुखासनोपदेशनादीतिकर्तव्यतास्थानीयत्वान्नाप्रकृतकरणचोद्येनोपद्रूयत इति ।

अत्रोच्यते—स्यादेवैतद् यदि स्वार्थमुद्दिश्य स्तुतिरीदृशी पूजा विधीयते । किं तर्हि ?  
श्रोतृजना<sup>१</sup>[र्थमुद्दिश्यापि] भगवतो गुणकीर्त्तने कृते श्रोतृभिरन्ततः काव्यगुणजिज्ञासायापि  
श्लोकोऽवश्यं ज्ञातव्यः । तज्ज्ञानात् तथागतगुणास्तावत्कालं तावच्छ्रोतृसन्तानमध्यासते । तत्र  
ये तावद् भगवति प्रागतिप्रसन्नमनसस्तेषामेवंविधगुणातिशयशालिनि 'स्थान एवास्माकं मनः  
प्रसन्नम्' इति निश्चिन्वतां स्थे<sup>१</sup>[मानमासादयति चित्तम्]ये च मध्यस्थास्तेषाम् 'एवंभूतगुणरत्ना-  
लङ्कृते महतो महीयसि चित्तमावर्जयितुमुचितं स्वहितावहितैः, तद्वयमियन्तं कालं प्रमाद्यन्त  
एवोदास्महे स्म' इति निर्विद्यमानानां चित्तमतिमत्तं प्रतिष्ठते । येऽप्यनतिप्रसन्नास्तेषामपि—  
'एवंविधगुणनिकेतने किमस्माभिरकस्माद्विद्विष्यते' इति मननान्मनागावर्जनं माध्यस्थ्यं वा  
<sup>१</sup>[स्यादित्यतिप्रसन्नमध्यस्थ]योः पुरुषयोश्चित्तप्रसादस्थैर्य-मनःप्रसादोपजननाभ्यां पुण्यातिशयो  
जायते । तृतीयस्यापि मनागावर्जनेपि पुण्यप्रसवः । माध्यस्थ्ये तु भगवद्विद्वेषोपचयोपनेय-  
नरकेष्वनतिपतनं विद्वेषोपशमाद् भवति । असत्यां तु स्तुतिमयपूजायामित्थं त्रिविधश्रोतृजन-  
प्रयोजनं यत् तन्न कृतं स्यात्—इति स्वपरार्थो[2a]द्देशेन स्तुतिमयी पूजा विधीयत इति  
स्थितम् ।

तत्रानेन श्लोकेन भगवान् स्वार्थसम्पदा परार्थसम्पदुपायसम्पदा परार्थसम्पदा च स्तूयते ।  
तासां तिसृणामपि सम्पदामवश्यवक्तव्यत्वात् । तथाहि चिरकालाम्याससात्म्यीकृतमहाकृपस्य  
भगवतः परार्थसम्पत् प्रधानं प्रयोजनम्, इतरदप्रधानम्, आनुषङ्गिकं तथागतत्वमपीति सा  
तावदवश्याभिधेया ।

तदाह भट्टवरारहस्वामी—

“साक्षात्कृताशेषजगत्स्वभावं प्रासङ्गिकं यस्य तथागतत्वम् ।” इति ।

सा चोपायसम्पदमन्तरेणासम्भविनीति तदभिधानमप्यावश्यकम् । इयञ्चानधिगत-  
स्वाथसम्पदो न सिध्यतीति तदभिधानमपि नियतमापतितम् । तदाह स एव—

“तीर्णः स्वयं याति जगत्समग्रं मार्गोपदेशोऽधिकृतो हि नाथः ।” इति ।

तत्र स्वार्थसम्पन्नस्य परार्थसम्पादनोपायसम्पत् तत्साध्या च परार्थसम्पादनसम्पदिति  
प्रथमं जातीत्यादिना सुगतस्येत्यन्तेन स्वार्थसम्पत्तिरुक्ता । अनुपायस्य परार्थसम्पत्तिर्न सम्पद्यत

<sup>१</sup> पत्रमत्र नृटितम्—सं०

इति तदनु वाच इत्यनेन परार्थोपायसम्पदुक्ता । 'ईदृशं वस्तुनो रूपम्, इदञ्चानुष्ठेयम्' इत्यादि-  
रूपेण धर्मदेशनैव हि भगवतो जगद्धितावगमनलक्षणपरार्थसम्पादनोपायसम्पद् वैद्यवरस्येव  
व्याधिस्वरूपप्रतीतिशक्तिभैषज्योपदेशो रोगोपशमसम्पादनोपायसम्पत् । तदनन्तरं तदुपाय-  
सम्पत्तिसाध्या परार्थसम्पदन्येन पदेनोक्ता ।

तत्र वाचो जयन्ति—इति सम्बन्धः । अविबक्षितकर्मत्वादकर्मत्वम् । वाचः सूत्राभि-  
धर्मविनयलक्षणाः । जयन्ति उत्कृष्यन्ते प्रकृष्टा भवन्ति । उत्कर्षश्च सजातीयापेक्षयेति  
सामर्थ्यादीश्वरादिवचनेभ्यः प्रकृष्टा भवन्तीत्यर्थः । यद्वा जयन्ति अभिभवन्ति । अभिभवश्च  
प्रतियोगिगोचर इति । अर्थात् तीर्थिकशास्त्राभिभवं कुर्वन्तीत्यर्थः । प्रमाणोपपन्नार्थप्रतिपादक-  
त्वादासाम् । तेषां तु तद्वैपरीत्यादिति बुद्धिसिद्धं कृत्वा केवलमेतदत्रोक्तम् । विनिश्चय-  
टीकायां पुनरनेन 'युक्तिप्रभावे'त्यादि हेतुभावेन विशेषणमुपात्तम् ।

कस्य ता इत्याकाङ्क्षायामाह—सुगतस्य इति । सुशब्दोऽयमर्थत्रयवृत्तिर्द्रष्टव्यः । प्रशस्तं  
गतः सुगतः । प्रशस्तं यथा भवति तथा गतः—संसारान् प्रक्रान्तः । कथं तथा गमनं तस्य ?  
नैरात्म्यदर्शनेन संसारतिक्रमात् । तस्य च प्रज्ञानिश्रयात् । अथवा गत्यर्थानां ज्ञानार्थत्वादिपि  
प्रशस्तं गतः ज्ञातवानित्यर्थः । प्रशस्तञ्च तत् तत्त्वं नैरात्म्यलक्षणम् । तत्त्वरूपत्वञ्च  
तस्य प्रमाणोपपन्नत्वात् । दृष्टश्चायं सुशब्दः प्रशस्तार्थवृत्तिः । सुरूपा रूपाजीवेति यथा ।  
अपुनरावृत्त्या वा गतः सुगतः । गतः प्रयातः संसारान् । पुनरावृत्तिशब्दवाच्ययोजनमदोषयो-  
रान्तमदर्शनबीजोपघातेन भगवता समूलघातं निहतत्वात् । एतदर्थेपि सुशब्दो दृष्टः । सुनयो  
ज्वर इति यथा । निःशेषं वा गतः सुगतः । निःशेषं यावद् गन्तव्यं तावद् गतः प्राप्तः ।  
अक्लेशनिर्जरकायवाग्बुद्धिवैगुण्यलक्षणशेषलक्षणप्रहाणेन मुनेस्तत्प्राप्तेः । एवंवृत्तिरपि  
सुशब्दो दृश्यते । सुपूर्णे घट इति यथा ।

तस्य सु[2b]गतस्य किम्भूतस्येत्याह—विजेत्रुः अभिभवितुः । कस्यासौ विजेते-  
त्याह—जगतो जीवलोकस्य । विजयश्च जगदपेक्षया परमपदप्राप्त्या तस्य प्रकृष्टत्वं द्रष्टव्यम् ।  
अत एव जगदभिभूतं भवति । तस्य तद्वैपरीत्यात् । न पुना राजविजय इव राजान्तरापेक्षया  
कायादितिरस्कारोऽभिभवोऽवसेयः ।

जगतः कीदृशस्य ? जायते संसरत्यनयेति जातिः तृष्णा । व्यस्यते विविधेन प्रकारेण-  
तस्ततो अस्यते (तोऽस्यते) क्षिप्यते अनेनेति, अस्यतीति वा व्यसनम् । जातिरेव व्यसन-  
मित्यन्तर्नीतनियमः समासः कर्त्तव्यः । तृष्यन्नेव हि प्राणी तत्तदाचरति येन संसारे संसरति ।  
ततस्तथैवासौ इतस्तत् उत्पादद्वारेण व्यस्तः क्षिप्तो भवतीति सैव व्यसनं युक्तम् । अथवा  
जातो उत्पत्तौ निकायविशिष्टायां व्यसनम् आसक्तिः 'विद्याधरोऽहं भूयासं', 'देवोऽहं भूयासम्'  
इत्याद्याकारोऽभिव्यक्तिः । यद्वा जात्याश्रितानि व्यसनानि दुःखानि<sup>१</sup> रोगशोकादीनि ।  
प्राक्तनव्याख्याने तस्य, अन्तिमव्याख्याने तेषां प्रबन्धः प्रवाहः । तदेव वा प्रकृष्टो बन्धः ।  
प्रवाहपक्षे प्रबन्धेन । बन्धपक्षे प्रबन्धस्य । प्रसूतेः कारणस्य । एवञ्च प्रबन्धप्रसूति-  
श्रुतिसहितं हेतुपदमुपादानः परमतनिराकरणञ्चाभिप्रैति । तथा ह्येवमभिधाने सत्यं

<sup>१</sup> प्रतौ 'दुष्खानि' इत्येवं वर्त्तते—सं०

तात्पर्याथः—जगदेवानन्यसत्त्वेनेयं स्वयमेव तथा तत्तदाचरति येन तथा संसारे संसरति । न तु परंप्रेरितं यथाऽन्ये मन्यन्ते—

“अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः सुखदुःखयोः ।

ईश्वरप्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा स्व (श्व) भ्रमेव वा ॥” [महाभा० वन० ३०. २८] इति ।

इतरथा जातिव्यसनाश्रयस्येति तदन्यविशेषणसहितमेव ब्रूयादिति ।

किम्भूतस्य सुगतस्य ? रागादीनां क्लेशानाम् अरातेः शत्रोः सत्कायदृष्टिविगमेन, तेन तेषां स्वस्ताने समूलमुन्मूलितत्वात् । यत एव भगवान् रागाद्यरातिः, जगच्च जातिव्यसनप्रबन्धप्रसूतिहेतुः, अत एवासौ ततः प्रकृष्टो भवति विजेता तस्य । अथवा रागाद्यरातेरिति जगतो विशेषणम् । रागादयोऽरातयः प्रतिपक्षा नित्यमुपघातका यस्येति कृत्वा । तदा तु तद्विजेता भगवान् सुगतत्वादेव बोद्धव्यः । जगतो ये रागादयस्तेषामरातेरित्यादिव्याख्यानं तु क्लिष्टत्वात् नोक्तम् ।

किंविशिष्टा वाच इत्याह—मन इत्यादि । सदसदर्थविवेकविबन्धकत्वात् तम इव तन्मोऽज्ञानमविद्या । तच्च मनसो विकल्पविज्ञानस्य कयाचिद्व्यपेक्षया धर्म इव भिन्नः कथ्यते । वस्तुतस्तु क्लिष्टमेव ज्ञानमविद्या । यद्वा क्लिष्टं मन एव तम इव तमः पूर्ववत् ।

केचित्तु मनस्तम इति शब्दसमुदायमज्ञानार्थवाचकमाचक्षते ।

तस्य तानवं तनुत्वं मन्दीभवनमित्यर्थात् । तद् आदधानाः कुर्वाणाः । तानवग्रहणेन चेदभाचष्टे—न भगवतो वाचः सर्वथा जगदज्ञानमुपघ्नन्ति, तच्छ्रवणमात्रेण मोहहान्या मुक्तत्वात् मार्गभावनावैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किन्तु कियन्तं कालमालोच्यमानाः समुदाचारतो मोहस्य मान्द्यापादनेन तं तनूकुर्वन्तीति ।

अथवा अन्यथा व्याख्यायते—ता वाचस्तमो जयन्ति अभिभवन्ति<sup>१</sup> ..... [3a] ..... मोहप्रचारम् आदधानाः । शेषं समानं पूर्वेण ।

यद्वा मनसि तमो यस्य स मनस्तमा मूढ उक्तः । तस्य भावो मनस्तमस्ता । तस्या अनवो निष्ठा । तथाहि—नूतिर्नवः । तद्विरुद्धेन<sup>१</sup> ..... तमादधानाः मूढत्व<sup>१</sup> ..... प्रवर्तन्तात् । शेषं समानं पूर्वेणेति व्याख्यातः श्लोकः ।

केवलमिदमालोच्यताम्—तथागतमभिस्तुवता धर्मोत्तरेणास्यैव विजयो मुख्यवृत्त्या किं न कथितः ? किं पुनर्धर्मविशेषणत्वेनानुषङ्गतः प्रतिपादित इति ? अत्र समाधीयते । आचायश्रीधर्मकीर्तिना भगवत्प्रवचनार्थसमर्थनं<sup>१</sup> ..... प्रकृतत्वात् विजयो मुख्यतः प्रतिपाद्यते ।

यद्वा यस्य वाच एव तथा जयन्ति तस्य विजयो दण्डाज्जयन्यायेनातिशयेन प्रतिपादितः । सूचितश्चासौ विजेतृपदेन ।

<sup>१</sup>लेखोऽत्र घृष्टः ।

सम्यग्ज्ञानपूर्विके<sup>१</sup>त्यादिनाऽस्य प्रकरणस्याभिधेयप्रयोजनमुच्यते ।

अथवाऽऽगमिकानां मतेन निरुपधिषे निर्वानघाती परिनिर्वृत्तो भगवान् । परिनिर्वृत्तस्यास्य प्रवचनमयमेव वपुर्विद्यत इति आगमिको वाग्बिजयमेव प्रतिपादयते स्मेति ।

सम्यग्ज्ञानेत्यादिना प्रकरणस्य यत् प्रयोजनं सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तिः, तस्या यत् प्रयोजनं पुरुषार्थसिद्धिरूपं तदुच्यते । न च सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तेः सम्यग्ज्ञानपरिज्ञानं प्रयोजनं न पुरुषार्थसिद्धिरिति शक्यमभिधातुम् । विप्रतिपत्तिनिराकरणेन स्वरूपप्रतिपत्तिरि(रे)व हि सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पत्तिः । सा कथमात्मन एव प्रयोजनं भवेदित्यभिप्रायेण व्याख्यातवन्ती विनीतदेव-शान्तभद्रौ । तद्व्याख्यानमवमन्यमानोऽभिधेयप्रयोजनमुच्यते इति व्याचष्टे । अवज्ञाने चायमाशयः—अस्येदं प्रयोजनमिति खल्वन्वय-व्यतिरेकाम्यामवधार्यते । नान्यथा । इयञ्च-स्वरूपा प्रसिद्धिः (पुरुषार्थसिद्धिः) सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तिमन्तरेणापि गोपालाङ्गनादीनां भवन्ती सति सम्यग्ज्ञानि(ने), सत्यामपि तद्व्युत्पत्ती असति सम्यग्ज्ञाने मनीषिणामभवन्ती न तद्व्युत्पत्तेरन्वयव्य-तिरेकावनुविधत्ते । किन्तर्हि ? सम्यग्ज्ञानस्येति तस्यैव प्रयोजनं भवितुमर्हतीति ।

सम्यग्ज्ञानेत्यादिना वाक्येन करणेन प्रकरणाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानलक्षणस्य प्रयोजनं दृष्टं पुरुषार्थसिद्धिलक्षणमुच्यते वार्तिककृता कर्त्रेत्यर्थात् ।

ननु च यत्राभिधाव्यापारः समाप्यते स वाक्यार्थः । न चासौ पुरुषार्थसिद्धौ विश्राम्यति । किं तर्हि ? श्रोतुः सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्ती । तत् कथं सा वाक्यार्थत्वेनोच्यते ? उच्यते । यद्यपि शब्दाभिधाव्यापारापेक्षया तत् सम्यग्ज्ञानं व्युत्पाद्यते शिष्य इति शिष्यसम्यग्ज्ञानविषया व्युत्पत्तिक्रिया प्राधान्याद्वाक्यार्थः, तथाप्यस्य तात्पर्यार्थसम्भवे तन्निरूपणेनेदमुच्यते । तथा हि तद्व्युत्पत्तिमेवासौ किमिति कार्यते ? यतः सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिः<sup>१</sup> ..... मुच्यते । यत्र पुनरभिधाविषय एवार्थः सम्भवी न तु तात्पर्यार्थो [3b]<sup>१</sup> ..... स्तत्र स एव वाक्यार्थः कल्प्यते । द्वितयसम्भवे तु यत्परं वाक्यं तथा च तस्यार्थ इत्यर्थेन न्यायेनाभिधेयस्य प्रयोजनं पुरुषार्थसिद्धिर्वाक्यार्थत्वेनोच्यत इति व्याख्यायत इति ।

केचित्तु पुनरिदं धर्मोत्तरीयं वाक्यमन्यथा व्याचक्षते । नात्र प्रयोजनशब्देन फलमभिप्रेतं किन्तु प्रयुज्यते प्रवर्त्यतेऽनेनेति, प्रयोजयतीति वा प्रयोजनम् । तच्च पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वम् । अभिधेयस्य हि सम्यग्ज्ञानस्य पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वेन प्रयुक्तः पुरुषः प्रवर्तत इति । उत्तरत्रापि प्रयोजनमिदमेव विवक्षितम् । अत एव—अत्र चेत्यादिवाक्ये सर्वपुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं प्रयोजनं प्रवर्तकमुक्तमिति स्पष्टीकरणं घटत इति । तच्च नातिश्लिष्टमुत्पश्यामः । तथा हि अत्र च प्रकरणाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानस्य पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं प्रयोजनमुक्तमिति वक्ष्यमाणेन व्यक्तीकृतत्वादिहापि अभिधेयस्य प्रयोजनम् इति षष्ठीतत्पुरुषोऽवश्यकार्यः । तथा चायमसमर्थः पदविधिर्भवेत् । तद्वि पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं नाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानस्य प्रवर्तकमपि तु पुरुषस्य । तत् कथमभिधेयपदेन समस्येत प्रयोजनपदम् ? न च केनचिदुपेणाभिधेयसम्बन्धि-

<sup>१</sup> ०पूर्विका सर्वेत्यादिना—A. P. E.

<sup>२</sup>लेखोऽत्र घृष्टः ।

<sup>३</sup> एकोऽक्षरोत्र वर्तते किन्तु स सम्यङ्गन पठ्यते ।

त्वस्य समर्थयोरेकार्थीभावो भवतीति । न हि यज्ञदत्तपुत्रो भृत्यत्वादिना रूपेण देवदत्त-  
सम्बन्धी भवन्देवदत्तपुत्र इति षष्ठीसमासस्य विषयो भवितुमर्हति ।

अथ भावप्रधानत्वाच्चिदंशस्य प्रयोजनं प्रयोजकत्वमित्यर्थः । तच्चाश्रितस्य प्रयोजकतया  
भवति सम्बन्धीति समर्थविधिः कल्प्यते ।

ननु यदि सम्यग्ज्ञानगतं पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं प्रयोजनं प्रयोजकत्वं तर्हि सम्यग्ज्ञानं प्रयोजन-  
मित्यापन्नम् । यतो न प्रयोजनत्वमेव प्रयोजनं भवितुमर्हति । न च सम्यग्ज्ञानेन प्रयुक्तः  
पु षः सम्यग्ज्ञाने प्रवर्तते, किन्तु पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वेन । तत् कथं प्रयोजनं भवितुमर्हति ?  
किञ्च वृद्धव्यवहारो हि शब्दार्थव्यवहारभूमिः । न च वृद्धैः प्रयोजकः सत्यपि प्रयोजयितुत्वे  
प्रयोजनमुच्यते । अन्यथा सम्यग्ज्ञानं व्युत्पद्यमानानामात्मानं व्युत्पादकं कर्तुं प्रवर्तमान आचार्यः  
प्रयोजक इति सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तेः प्रयोजनमुच्येत । योऽपि कटं कुर्वन्तं कर्तुं प्रयुङ्क्ते सोऽपि  
तत्प्रयोजनमुच्येतेत्येवंवादी न लौकिको न परीक्षक इत्युपेक्षणीय एव ।

अपि च किमेतदन्यथा नोपपद्यत एव येनैवं मृत्वा शीत्वीपपाद्येत । न चैवम्, अन्यथापि  
सूपपादत्वात् । प्रयोजकत्वमिति निर्देशे च धर्मोत्तरः किं गौरवं पश्यति येनैवमवाचकमाचक्षीत ?  
कथञ्च प्रकरणस्येति दुरुपपादं प्रयुञ्जीत ? किञ्च यदीप्सञ्जिहासन् वा पुरुषः प्रवर्तते  
तदुपादानपरित्यागाभ्यां प्रवर्तितो भवति । यथाह अक्षपादः—“यमर्थमधिकृत्य प्रवर्तते तत्  
प्रयोजनम्” [न्यायसू० १.१.२४] इति । अधिकृत्य उद्दिश्येत्यर्थः । न च सम्यग्ज्ञानस्य भिन्नं  
सदपि पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वम् ईप्सन् जिहासन् वा प्रवर्तते, किन्तर्हि ? हिताहितप्राप्ति-  
परिहारावुद्दिश्येति तावेव प्रयोजने युक्ते । किञ्चिदजिहासोरनुपादित्सोरर्थनिरीह[4a]स्य  
सत्यपि पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वे अप्रवर्तनात् । स्मरणादभिलाषेण व्यवहारः प्रवर्तते इत्यलं  
शब्दमात्रसमर्थनदृष्टेरर्थतत्त्वानवगाहिनो वचनेऽन्धादरेण ।

अथाभिधेयप्रयोजनं प्रवर्तकमिति समस्यते । ततोऽयमदोष इति चेत् । तदवद्यम् ।  
न हि पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वेन प्रयुक्तः पुरुषः सम्यग्ज्ञानलक्षणे अभिधेये प्रवर्तते किन्तु प्रकरणे  
प्रवर्तते—ग्रन्थश्रवणलक्षणां प्रवृत्तिमनुतिष्ठति ।

अथ ग्रन्थस्य शब्दार्थस्वभावत्वाद् । एवमप्यसौ शब्देऽभिधेये च समुदाये प्रवृत्तो भवति ।  
तद् ग्रन्थस्य प्रकरणस्येति षष्ठी कथम् ? अथ पुनरयमर्थोऽस्य प्रकरणस्याभिधेयेऽर्थादभिधाना-  
भिधेयसमुदाये प्रयोजनं प्रवर्तकमिति । तथा च प्रकरणस्य प्रकरणे प्रवर्तकमित्यसङ्गतमुक्तं  
स्यात् । यदि चोक्तया व्युत्पत्त्या प्रयोजनशब्देन प्रयोजकं तथाभूतमस्य बुबोधयिषितं भवेत्  
तदा सम्यग्ज्ञानपूर्विकेत्यादिना अभिधेयप्रयोजनमुच्यत इत्युक्तं स्यात् । मुख्यश्च सम्बन्धी  
पुरुषः पुरुषस्येति दाशितः स्यात् । न चैवम्, तस्मात् प्रयोजनशब्देन फलमेवास्याभिप्रेतमत्रो-  
त्तरत्रापि ।

अथोच्यते । फलार्थी चेत् प्रतिपत्ता फल एव किं न प्रवर्तते ? किं श्रमः सम्यग्ज्ञान  
इति । हेयोपादेययोर्हानोपादानलक्षणफलार्थित्वे तन्निबन्धनं ज्ञानं मृगयते । अन्यथा विस्वादन-  
मात्मीयमाशङ्कमान इति का क्षतिः ? फलपक्षे तु पुरुषप्रवृत्त्युपयोगि चास्याभिधेयमिति  
तद् दाशितं भवति ।

द्विविधं हि प्रकरणशरीरम्—शब्दः, अर्थश्च<sup>१</sup> ।

तत्र शब्दस्य<sup>२</sup> स्वाभिधेयप्रतिपादनमेव प्रयोजनम् । नान्यत् । अतस्तत्र<sup>३</sup> निरूप्यते ।

<sup>४</sup>अभिधेयं<sup>५</sup> तु यदि निष्प्रयोजनं<sup>६</sup> स्यात् तदा<sup>७</sup> तत्प्रतिपत्तये शब्दसन्दर्भोऽपि<sup>८</sup>  
नारम्भणीयः स्यात् ।

ननु च नायं प्रत्यस्तमितावयवार्थः संज्ञाशब्दः । किं तर्हि ? प्रयुज्यतेऽनेन इति,  
प्रयोजयतीति वा व्युत्पत्त्या फलेऽपि वर्तते । तत् कथमेतद् व्याख्यायत इति चेत् । सत्य-  
मेतत् । केवलं न पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं सम्यग्ज्ञानस्यात्मन एव प्रयोजकं किन्तु पुरुषस्य । तत्र  
चोक्ता दोषमात्रा । अभिधेये प्रयोजनमिति विग्रहे च भूयान् दोषो दाशितः । तस्मात् तथाभूत-  
व्युत्पत्तिनापि प्रयोजनशब्देनात्र न तथाभूतं प्रयोजकं वाच्यम्, अपि तु फलमेवेति सर्वमवदातम् ।

ननु च प्रकरणे श्रोतुं प्रविवर्तयिषुरयमभिधेयप्रयोजनमभिधेये तदनेनास्यैव तदाख्यातु-  
मुचितम् । तच्च यथास्वमभिधेयप्रत्यायनलक्षणमित्याशङ्कयाह—द्विविधं हि इत्यादि ।  
हिर्यस्माद् द्विप्रकारं प्रकरणस्य शरीरं स्वभावः । तदुक्तं काव्यालङ्कारे—“शब्दार्थौ सहितौ  
काव्यम्”<sup>९</sup> [का० १.१६] इति । तस्मादभिधेयप्रयोजनमुच्यत इति ।

कथं द्वैविध्यमित्याह—शब्द इति । चः शब्देन सहार्थं प्रकरणशरीरत्वेन समुच्चिनोति ।  
एतदुक्तं भवति—शब्दार्थयोरेवच्छेद्यावच्छेदकत्वेन स्थितयोः प्रकरणत्वं नान्यथेत्युभयस्वभाव-  
त्वात् प्रकरणस्याभिधेयप्रयोजनाभिधाने प्रकरणस्यैवाभिहितं भवतीति ।

यद्येवं शरीरत्वाविशेषात् अभिधेयस्यैवाभिधानात्मनोपि तत् किञ्चोच्यते ? किञ्च, न  
निष्कृष्टरूपेऽभिधेये पुरुषः प्रवर्तते किन्तु ग्रन्थ एव श्रवणलक्षणां प्रवृत्तिमाचरति अभिधेयज्ञानाय ।  
तदस्यैव प्रयोजनं वाच्यमिति पूर्वपक्षद्वितयं पश्यन्नाह—तत्रेति निर्धा[4b]रणे चैतत् ।  
नान्यदिति पुरुषप्रवृत्त्युपयोगि ।

अयमस्याशयः—न हि शब्दस्य स्वार्थप्रत्यायनलक्षणं फलमस्तीति शब्दसन्दर्भं आरभ्यते  
श्रूयते वा, तस्य काकदन्तपरीक्षासाधारणत्वेनागण्यमानत्वात् । किन्तर्हि ? तदर्थस्य  
सप्रयोजनत्वेन । अतः किमनेनोक्तेनापीति ? तर्हि अभिधेयस्यापि तत् किमुच्यत इत्याह—  
अभिधेयं तु इत्यादि । तुरभिधानादभिधेयं भेदवद्दाशयति । अपिशब्दो नारम्भणीय इत्यस्मात्परो  
दृष्टव्यः । तदयमर्थः—तत्प्रतिपत्तये शब्दानां सन्दर्भो नारम्भणीयोऽपि स्यात्, किं पुनः  
श्रवणीय इति ।

<sup>१</sup> इचेति—E. H. N. P. <sup>२</sup> शब्दस्याभिधे B. C. D. <sup>३</sup> तन्निरूप्यते A

<sup>४</sup> अथाभिधेयस्यापि किं प्रयोजनाभिधानेनेत्याह—टि०

<sup>५</sup> अभिधेये तु निष्प्रयोजने तत्प्रति—B. D. <sup>६</sup> अभिधेयप्रतिपत्तये—टि०

<sup>७</sup> प्रयोजनं तदा—C

<sup>८</sup> अपिशब्दादर्थसन्दर्भो (भो)ऽपि—टि०

<sup>९</sup> काव्यालङ्कारवृत्तौ—“काव्यशब्दोऽयं गुणालङ्कारसंस्कृतयोः शब्दार्थयोर्वर्तते” १.१. इति ।

यथा काकदन्तप्रयोजनाभावात् न तत्परीक्षा आरम्भणीया प्रेक्षावता ।

तस्मादस्य प्रकरणस्यारम्भणीयत्वं दर्शयता अभिधेयप्रयोजनमनेनोच्यते । यस्मात् सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिः, तस्मात् तत्प्रतिपत्तये<sup>१</sup> इदमारभ्यत इत्ययमत्र वाक्यार्थः ।

<sup>२</sup> अत्र च प्रकरणाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानस्य सर्वपुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं प्रयोजनमुक्तम् ।

यथेति सामान्येनोक्तस्यार्थस्य विषयोपदर्शने । यथैतद्दशितं तद्वत् सर्वं द्रष्टव्यमिति यथाशब्दार्थः ।

तत्परीक्षेतीक्ष्णमित्यञ्चेति कर्मोपदेशः । पदसंहतिरिति च बुद्धिस्यम् । परीक्षणं वा परीक्षा विमृश्यावधारणं तादर्थ्यात् शास्त्रमपि तथा ।

ननु निष्प्रयोजनाभिधेयं मारम्भ, वचनेन त्वनेन किं क्रियत इत्याह—तस्माद् इत्यादि । यस्मान्निष्प्रयोजनाभिधेयं नारभ्यते तस्मादारम्भणीयत्वं दर्शयता आरम्भयोग्यमेवेदं मयारभ्यत इति प्रकाशयता, आरम्भणीयत्वं च दर्शिते श्रवणीयत्वमपि निमित्तसाम्याद् दर्शितं भवतीति ते प्रवर्त्तिता भवन्ति ।

ननु च सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिरित्यनेनैकदेशेनाभिधेयप्रयोजनमुक्तम्, न समुदितेन । तत् कथम् अनेन 'वाक्येनोच्यते' इत्युच्यते ? उच्यते । वाक्यं हि नामैकस्मिन्नर्थे प्राधान्येन प्रतिपाद्ये गुणगुणिभावमनुभवतामर्थद्वारेणान्योन्यापेक्षिणां सम्बन्धानां पदानां समूह उच्यते । तत्र यदि सर्वेषां पदार्थानां प्राधान्यं स्यात् तदा परस्परानुपकारात् सम्बन्ध एव पदानां न स्यादिति वाक्यरूपतैव हीयेतेति सूक्तमनेनेति । अभिधेयप्रयोजनाभिधानमेवास्य सम्यग्ज्ञानेत्यादिपदसमूहात्मकस्य यथा तथा यस्मादित्यादिना कण्ठोक्तं करोति । तस्य सम्यग्ज्ञानस्य प्रतिपत्तये शिष्यस्येत्यर्थात् । एतच्च तद् व्युत्पाद्यत इत्यस्य सामर्थ्यावस्थितार्थकथनं द्रष्टव्यम् । इतिना वाक्यार्थस्य स्वरूपम्, इदमा च बुद्धिसिद्धत्वेन तदेवाङ्गुली-व्यपदेशयोग्यमिव दर्शयति । अनेन च पुरुषार्थसिद्धिरुपेयत्वात् प्राधान्यम्, प्रतिपाद्यमानस्य च सम्यग्ज्ञानस्य तदुपायत्वादप्राधान्यम् । अत एव चार्थेन न्यायेन पुरुषार्थसिद्धेर्विद्यार्थत्वम् । शाब्द्या तु वृत्त्या शिष्यसम्यग्ज्ञानविषया व्युत्पत्तिक्रिया वाक्यार्थ इति दर्शितम् ।

ननु सम्यग्ज्ञानेत्यादिना वाक्येन सम्यग्ज्ञानस्य पुरुषार्थसिद्धौ हेतुभावः परं प्रदर्शितो न पुनरिदं तस्य प्रयोजनमिति दर्शितम् । तस्यैव प्रयोजनमनेनोच्यत इति चोक्तम् । तत् कथं युज्यते ? अथ न(चै)तावतापि न ज्ञायते कस्य किं तदभिधेयं किञ्च तस्य प्रयोजनमित्या-गङ्कयाह—अत्र चेत्यादि ।

अथ सम्यग्ज्ञानस्य पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं प्रयोजनमित्यवद्यम् । मूलविरोधाद् युक्ति-विरोधाच्च । तथा हि पुरुषार्थसिद्धिमेवाचारीयं सम्यग्ज्ञानेत्यादिवचनं प्रयोजनमनुजानाति न तु पुरुषार्थसि[5a]द्धिहेतुत्वम् । अवयवार्थव्याख्याने तस्य तामेव प्रयोजनतया व्यक्ती-करिष्यति । न च हेतुत्वं हतोभिन्नमित्येते युज्यते वा । तत् कथमस्यैव सम्यग्ज्ञानस्य प्रयोजनं

<sup>१</sup> मस्मिन्वाथ उच्यमाने सम्बन्धप्रयोजनाभिधेयानि<sup>२</sup> उक्तानि<sup>३</sup> भन्वित् ]

भविष्यति । न चात्र प्रयोजनं प्रयोजकं वाच्यम्, उक्तन्यायात् । इहापि प्रवृत्तिसम्बन्धि-न उपादानप्रसङ्गाच्च । न च राजशासनं सामान्यं किञ्चिदस्ति येन भावप्रधानः प्रयोजनशब्दः कल्प्येत । तदिष्टो पूर्वोक्तं दूषणं परावर्त्ततेति ।

सत्यम् । न पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं सम्यग्ज्ञानस्य प्रयोजनमभिप्रेतम् । किन्तुहि ? पुरुषार्थसिद्धिरेव ।

अशाब्दिकाऽसौ कथमुच्यतामिति चेत् । उच्यते । चशब्दोऽत्र यस्मादर्थे । ततो यस्मात् प्रकरणाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानस्य पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वमुक्तम्, तस्मात् प्रयोजनमुक्तमिति द्विरावर्त्तनीयम् । तच्चाद्वार्थात् पुरुषार्थसिद्धिरेवावतिष्ठते । सम्यग्ज्ञानस्य तां प्रति हेतुत्वोक्तौ च सा प्रयोजनमुक्ततेति किं साक्षाद्वाचकेन पदेन क्रियत इति भावः । एतावत्तैव तावदिदं समाधीयते । बहवः पुनरत्रायास्यन्ति ।

सर्वा पुरुषार्थसिद्धिर्यतो हेतुत्वात् तत् सर्वपुरुषार्थसिद्धिः तथाविधं हेतुत्वं यत्र प्रयोजनं तत् तथा । तच्च पुरुषार्थसिद्धिरेवेति । अनया व्युत्पत्त्या अनेन शब्देन संकोक्ता ।

कस्य तादृशमित्यपेक्षायामिदमुक्तम्—प्रकरणाभिधेयस्य सम्यग्ज्ञानस्येति केचित् प्रति-पद्यन्ते । अन्ये त्वर्थं (शं) 'आदित्वे प्रयोजनमस्यास्तीति मत्वर्थीयमतं विधाय प्रधानवन्निरदेशं विवक्षित्वा प्रयोजनवत्त्वमिति प्रतिजानते । एवं चार्थं समर्थयन्ति—यत एव पुरुषार्थसिद्धिः सम्यग्ज्ञानसाध्या तत एव सा प्रयोजनम् । तस्यापि यदेव तां प्रति हेतुत्वं तदेव प्रयोजनवत्त्वमिति ।

एके तु यतः सम्यग्ज्ञाने सति पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वं व्यवस्थाप्यते, ततः प्रमाण-फलवद् व्यवस्थाप्य-व्यवस्थापनभावमाश्रित्येदमुक्तं ततो न किञ्चिदवद्यमिति मन्यन्ते ।

अपरे तु चशब्दं भिन्नकर्मं कृत्वा पुरुषार्थसिद्धिहेतुत्वमुक्तम्, प्रयोजनं चोक्तमिति योजयन्ति ।

इतरे तु पुरुषार्थसिद्धिहेतुशब्देन कारणे कार्यमुपचर्य पुरुषार्थसिद्धिमेवाभिधेयमिति । अनन्यो-पायसाध्यतादर्शनार्थं चोपचारकरणं समादधते ।

केचित्तु निबन्धकृतः कथञ्चिदपीदं समर्थयितुमनीशानाः सहितशब्दपातात् प्रमादपाठ एवेति वर्णयन्ति ।

अत्र सारासारं सन्त एव विवेचयिष्यन्ति ।

स्यादेतत् । यथा प्रवृत्त्यङ्गतया अभिधेयप्रयोजनमुच्यते, तद्वत् सम्बन्धादिकमपि किं नोच्यत इत्याह—अस्मिदचेति । चो यस्मादर्थे ।

<sup>१</sup> ननु अभिधेयप्रयोजनाभिधानेपि यावच्छास्त्रस्य सम्बन्धादीनि नोक्तानि तावत् प्रेक्षावन्तो न तत्र प्रवर्त्तन्ते इत्याह—त(अ)वेत्यादि । ननु तथाप्यस्मदुक्तस्य किमुत्तरमित्याह—अस्मिन्वाथ—टि०

<sup>२</sup> अभिधेयार्थेऽकथितान्यपि सामर्थ्यादुक्तानि भवन्तीत्यर्थः—टि०

<sup>३</sup> अभिधेयप्रत्यागते—

<sup>४</sup> पाणिनि टि० ५. २. १२७

तथाहि—पुरुषार्थोपयोगि सम्यग्ज्ञानं व्युत्पादयितव्यमनेन प्रकरणेनेति ब्रुवता सम्यग्ज्ञानमस्य शब्दसन्दर्भस्याभिधेयम्, तद्व्युत्पादनं प्रयोजनम्, प्रकरणं चैवमपायो व्युत्पादन-स्येत्युक्तं भवति ।

तस्मादभिधेयभागप्रयोजनाभिधानसामर्थ्यात् सम्बन्धादीनि उक्तानि भवन्ति । न त्विवमेकं धाक्यं सम्बन्धम्, अभिधेयम्, प्रयोजनं च वक्तुं साक्षात् समर्थम् ।<sup>१</sup> एकं तु वदत् त्रयं सामर्थ्यात् दर्शयति ।<sup>२</sup> तत्र—

कथं पुनरन्यस्योक्तावन्यदुक्तं भवतीत्याह—तथा हि इति । निपातसमुदायश्चायं यस्मादित्यस्यार्थं सर्वत्र वर्तते ।

पुरुषार्थो हेयोपादेयहानोपादानलक्षण उपयोगो व्यापारः । सोऽस्यास्तीति तथा । एवं सति किं सिद्धमित्याह—तस्माद् इति । तच्छब्देनानन्तरोक्तो वाक्यार्थः प्रत्यवद् (स्र) ष्टव्यः ।

अभिधेयभागोऽङ्ग एकदेशः । सम्बन्धादिभागापेक्षया ।

सम्बन्धादीत्यादिग्रहणेनाभिधेयप्रयोजनयोः संग्रहः । [5b] उक्तानीति उक्तानीव उक्तानि प्रकाशितानि । न तु तत्राऽभिधाऽस्य सम्भविनी ।

अथाभिधेयप्रयोजनं यथा वाक्येन साक्षादुच्यते, तथा सम्बन्धादीन्यपि किन्नोच्यन्त इत्याह—न त्विति । तुरवधारयति विशिनष्टि वा ।

अग्रमाशयः—यदि सर्वेपदार्थाः प्राधान्यमश्नुवीरन्, वाक्यमेव तदा विशीर्येतान्योन्याऽव्य-पेक्षाभावेनैकार्थप्रत्यायनात् । ततो वाक्यमेकार्थमभिधेयतया उपादातुं कल्प्यते नानेकम् ।

यदि साक्षान्न समर्थम्, कथं नासमर्थम् ? अथासमर्थमेव । न साक्षात् समर्थमिति तर्हि न वाच्यमिति । आह—एकं तु—इति । तुरत्रापि वद् ग्राह्यः । साक्षाद्वाच्यत्वेन एकं व्यवच्छिनन्ति । दर्शयति प्रकाशयति, तत्र वाक्यस्याभिधाव्यापारासंभवात् । अत एवो-क्तानीवोक्तानीति तथाऽस्माद्व्याख्यातम्, अन्यथा तदनेन विरुध्यते ।

ननु यदि नामाभिधेयादिकं वाक्यस्य प्रकाश्यम्, नाभिधेयम् तथापि पदार्थेन तेनावश्यं भाव्यम् । तथा च कस्य किं वाचकं पदमित्याशङ्क्याह—तत्र इत्यादि—तेषु अभिधेयादिषु ।

<sup>१</sup> सर्वपुरुषार्थसिद्धिहेतुः सम्यग्ज्ञानम् । अस्मिन्नर्थे उच्यमाने कथं सम्बन्धादीन्युक्तानि-टि०

<sup>२</sup> नन्वादिवाक्ये यथाऽभिधेयप्रयोजनमभिधेयत्वे एवं सम्बन्धादि किमिति न वक्ति ? इत्याह—टि०

<sup>३</sup> यदि साक्षान्न वक्ति कथं तर्हि समर्थं तद्दर्शने इत्याह—टि०

<sup>४</sup> अथ वार्तिकेन सामर्थ्यलब्धमभिधेयं प्रयोजनं चाह—टि०

तद् इति अभिधेयपदम् ।<sup>१</sup> व्युत्पाद्यत इति प्रयोजनपदम्<sup>२</sup> । प्रयोजनं चात्र वक्तुः<sup>३</sup> प्रकरणकरणव्यापारस्य चिन्त्यते, श्रोतुश्च श्रवणव्यापारस्य ।

तथा हि—सर्वे प्रेक्षावन्तः प्रवृत्तिप्रयोजनमन्विष्य प्रवर्तन्ते । ततश्चाचार्येण<sup>४</sup> प्रकरणं किमर्थं कृतम्, श्रोतृभिश्च किमर्थं श्रूयत इति संशये<sup>५</sup> व्युत्पादनं प्रयोजनमभिधीयते । सम्यग्ज्ञानं<sup>६</sup> व्युत्पद्यमानानामात्मानं व्युत्पादकं कर्तुं प्रकरणमिदं कृतम् । शिष्यैश्चाचार्यप्रयुक्तामात्मनो व्युत्पत्तिमिच्छद्भिः प्रकरणमिदं<sup>७</sup> श्रूयत इति प्रकरणकरण-श्रवणयोः प्रयोजनं<sup>८</sup> व्युत्पादनम् ।

तदिति द्वितीयान्तमेतत् । यतो व्युत्पाद्यत इत्यत्र लकारः प्रयोज्यकर्मणि विहितो न प्रयोज्य-क्रियाकर्मणीति । वाक्येऽपि लोके पद्यते गम्यतेऽनेनाऽर्थं इति व्युत्पत्त्या पदप्रयोगो दृश्यते । ततो व्युत्पाद्यत इति प्रयोजनपदमित्याह । अन्यथा पदवृन्दमिदं न पदम् । यद्वा व्युत्पाद्यत इत्यत्रेति द्रष्टव्यम् ।

ननुक्तम्—‘प्रयोजनं पुरुषार्थसिद्धिः’ । तत् किं पुनश्चिन्त्यते । कथञ्च तदन्यथोच्यत इत्याह—प्रयोजनं चात्र इति । चो वक्तव्यान्तरसमुच्चये । तदयमर्थः—नोक्तं प्रयोजनमिति चिन्त्यते किन्तु गुणभूतार्थप्रयोजकपदस्य व्युत्पाद्यत इत्यस्य प्रयोजनम् । तद्व्युत्पत्तिः क्रियत इति णिचः किं प्रयोजनमिति प्रश्ने तस्य प्रयोजनं चिन्त्यत इति यावत् ।

अत्र—इति गुणभूतार्थनिरूपणे प्रकरणकरणमेव व्यापारः ।

ननु कस्मादियमाशङ्का—‘वक्त्रा किमर्थं क्रियते, श्रोतृभिश्च किमर्थं श्रूयते’ इति । तौ खन्वेवमेव प्रवर्तयतामित्याशङ्क्याह—तथा हि इति यस्मात् ।

अथ कथमुभयोर्व्युत्पादनं प्रयोजनमुच्यते ? यद्यतो व्युत्पद्यते तस्य व्युत्पत्तिः प्रयोजनम् । यस्तु व्युत्पादयति तस्य व्युत्पादनमिति । नैतदस्ति । प्रयोजकव्यापारवती हि व्युत्पत्तिः प्रयोजनमिष्टेत्युभयोर्व्युत्पादनमेव प्रयोजनम् । केवलमेकोऽन्यथा प्रवर्ततेऽन्यश्चान्यथा । कथं नाम मद्वापारवशेन श्रोतृसन्तानवर्तिनी व्युत्पत्तिर्भूयादिति आचार्यैः प्रवर्तते । अत एव स्वप्रयोजकव्यापाराधिष्ठिता श्रोतृसन्तानवर्तिनी व्युत्पत्तिः कर्तुः प्रयोजनम् । एवमेवासौ व्युत्पादको भवति । श्रोता तु कथं नामैतदाचार्यव्यापारवसे (शे)न मत्संतानवर्तिनी व्युत्पत्ति-र्भूयादिति प्रवर्तते ।

अत एवाचार्यव्यापाराधिष्ठिता व्युत्पत्तिः श्रोतुरपि प्रयोजनम् । एवमेवासौ तद्व्युत्पाद्यो

<sup>१</sup> व्युत्पाद्यत इति णिच्निर्देशात् प्रयोक्तृप्रयोज्यविषयं प्रयोजनं वाच्यमित्याह—टि०

<sup>२</sup> प्रयोजनमिदम्—A. P. H.

<sup>३</sup> शास्त्रकर्तुः—टि०

<sup>४</sup> तत आचा० A. P.

<sup>५</sup> संशयव्यु० P. H.

<sup>६</sup> व्युत्पाद्यमा० B. E. H. N.

विबुध्यमानानाम्—टि०

<sup>७</sup> प्रकरणं श्रूय० C. D. B.

<sup>८</sup> प्रयोजनव्यु० H. N.

सम्बन्धप्रदर्शनपदं तु न विद्यते । सामर्थ्यादेव तु स प्रतिपत्तव्यः ।

प्रेक्षावता हि सम्यग्ज्ञानव्युत्पादनाय प्रकरणमिदमारब्धवता 'अयमेवोपायो नान्यः' इति वक्षित एवोपायोपेयभावः प्रकरणप्रयोजनयोः सम्बन्ध इति ।

भवति । ततो व्युत्पादनं प्रयोजकव्यापारवशवर्तिनी व्युत्पत्तिर्द्वयोरपि प्रयोजनमिति इतिशब्दं हेतुपदं कृत्वोपसंहरन्नाह—प्रकरणकरणश्रवणयोः प्रयोजनं व्युत्पादनमिति ।

ननु च णिचि कृते व्युत्पादनं कथमुभयोः प्रयोजनम्, इत्यमिति [6a] प्रश्नविसर्जने स्याताम् । तेनैव तावता दर्शितेन किं प्रयोजनम् ? सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तौ कथञ्चिन्नमित्त-मात्रात् दधिभोजनादेराचार्यस्यासाधारणकारणताप्रतिपत्तिः प्रयोजनम् । अयमर्थः—अस्ति प्रयोजकव्यापारप्रदर्शने सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तावुपयोगित्वमात्रेण स्वास्थ्यादिना साम्यसाधार्यस्य दर्शितं स्यात् । अस्ति चास्य तद्व्युत्पत्तावुपदेशलक्षणोऽसाधारणो व्यापारः । स कथं नाम प्रतीयेतेति णिचा निर्देशः कृत इति ।

अथ भोजनादेस्तद्व्युत्पत्तौ साक्षाद्व्यापाराऽसम्भवाद् आचार्यव्यापारः प्रतिपत्स्यत इति चेत् । नैतत् । एवं हि व्याख्यातृणामिदं प्रतिपादनकौशलं स्यान्न कर्तुरिति न्याय्यो णिचा निर्देशः ।

ननुक्तम्—अभिधानस्य प्रयोजनं न निरूप्यत इति । तत् किमिदानीं तदेव व्याजान्तरेण निरूप्यते ? सत्यम् । केवलं वाक्यार्थत्वेन न निरूप्यत इत्यभिसन्धिना 'तन्न निरूप्यते' इत्युक्तम् । न तु पदार्थत्वेनापीति किं विरोधः ?

सम्यग्ज्ञानं व्युत्पद्यमानानाम् इत्यसाधुर्यं शब्दः—'व्युत्पत्त्यर्थस्य पदेरकर्मत्वाद्' इति भागवृत्तिकारः । तन्नातिश्लिष्टम् ज्ञानार्थस्य पदेः सकर्मकस्य 'व्युत्पन्नः सङ्केतः' इत्यादौ बहुशः प्रयोगदर्शनात् । यथाऽवादि प्रमाणवार्तिके वार्तिककृता—

"मनोऽव्यु (मनो व्यु) त्पन्नसंकेतमस्ति तेन स चेन्मतः" [प्रमाणवा० २. १४३] इति ।

यद्यभिधेयादयः पदार्थाः, सम्बन्धस्ताहि कस्य पदस्यार्थं इत्याह—सम्बन्धेत्यादि ।

सामर्थ्याद् इति नाभिधाय्यापारेण । एवकारेण पदस्याप्यभिधामपोहति । तुशब्दः केवलमित्यस्यार्थः ।

कथं सामर्थ्यादित्याह—प्रेक्षावता इति । उपायः कारणम् । उपेया सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तिः साध्या । तयोर्भावः । यद्वशेनोपायोपेयज्ञानाभिधाने भवतः । एवकार उपायशब्दात् परो द्रष्टव्यः । प्रतियोगिनोपायायोगस्यैव शङ्कितत्वात् । तदन्ययोगस्य च शङ्किकष्यमाणत्वात् । अनर्थाशङ्कोपस्थापितान्ययोगनिरासे तु कर्तव्ये सामर्थ्यगम्यमवधारणान्तरं कार्यम् । न त्विदमेव वाच्यम् । नान्य इति च नान्य एवेत्यवसेयम् ।

ननु च प्रकरणश्रवणात् प्राग् उक्तान्यपि<sup>१</sup> अभिधेयादीनि प्रमाणाभावात् प्रेक्षावर्तिभनं गृह्यन्ते । तत् किमेतैरारम्भप्रदेशे उक्तं ?

सत्यम् । अश्रुते प्रकरणे कथितान्यपि न निश्चीयन्ते । उक्तेषु त्वप्रमाणकेष्वप्य-भिधेयादिषु संशय उत्पद्यते । संशयाच्च प्रवर्तन्ते । अर्थसंशयोऽपि हि प्रवृत्त्यङ्गं प्रेक्षावताम् ।

एवंरूपस्य सम्बन्धो व्युत्पाद्यत इति प्रयोजनाभिधानादेव दर्शितम् । तदुक्तम्—

"शास्त्रं प्रयोजनं चैव सम्बन्धस्याश्रयावृणोती"<sup>२</sup>

तदुक्त्यन्तर्गतस्तस्माभिन्नोक्तः प्रयोजनाद् ।।" (श्लोकवा० १. १८) इति

अभिधेयादिप्रकाशनद्वारेणादिवाक्यं प्रवर्तकमिति असहमान आह—ननु च इति । निपातसमुदायश्चायं 'चोदयामि', अभिमुखो भव' इत्यस्यार्थस्य द्योतकः । श्रवणानन्तरं तेषां प्रतीयमानतया प्रमाणाभावासिद्धेः श्रवणात्प्राग् इत्याह । अयं पूर्वपक्षवादिनोऽभिप्रायः—श्रवणात् प्राक् शब्दाश्रयेण प्रवर्तमानमनुमानमन्यद्वा शब्दस्यार्थान्तररीयतायां प्रवर्तयितुमर्हति । असम्बन्धनिबन्धनायाः परोक्षार्थप्रतिपत्तेः प्रामाण्यायोगात् । सा च शब्दस्यासम्भविनी । आचार्यस्य चाप्तभावो दुर्बोधो येनाप्तोपदेशतया शब्दोऽर्थतथात्वं प्रत्याययेदिति । आरभ्यत इत्यारम्भः प्रकरणम् । तस्य प्रदेशः एकदेशः । सामर्थ्यात् तदादिः ।

सच्चोद्ये सत्यम् इत्याह । यदि सत्यमिदं किमर्थं तर्हि [6b] ते कथ्यन्त इति ? उक्तेषु इति । तुरनुक्तपक्षादुक्तपक्षस्य विशेषं दर्शयति । अनेनैतदाह—साधकबाधकप्रमाणाभावे येनैते व्याहारात् प्रतिनियताधिकरणो योक्तः संशयो भवितुमर्हतीति । अपि न्यायतः सम्भावनां दर्शयति, अतिशयं वा । अन्यथा किं सप्रमाणकेष्वपि संशयो जायते येनापिश्रुतिः संगच्छेत् ।

ननु प्रवृत्तिफलमादिवाक्यं, प्रवृत्तिश्चेन्नास्ति किं संशयेनोत्पादितेनापीत्याह—संशयाच्च इति । चो यस्मादर्थः ।

अथ ये तावन्मदाः श्रद्धया वाऽऽचार्यमुपसन्नास्ते तद्वचनादर्थं निश्चित्यैव प्रवर्तमाना न संशयात्प्रवर्तन्ते । येऽपि तद्विपरीताः संशेरते तेषामपि न संशयात्प्रवृत्तिः । प्रवृत्तौ वा प्रेक्षावत्त्वहानिरित्याशङ्क्याह—अर्थसंशयोपीति । न केवलमर्थनिश्चय इत्यपिशब्देनाह । शक्य-निश्चये हि निश्चयमन्तरेण प्रवर्तमानाः प्रेक्षावत्ताया हीयेरन् । यत्र त्वर्थसंशयेनार्थितया प्रवर्त-मानाः, नोपालम्भमर्हतीति भावः । यदि च युक्ता द्वितीयाकारानुप्रवेशेन संशयानस्य न क्वचित्प्रवृत्तिः, तर्हि न कस्यचिद् वचनात् क्वचित् प्रवर्तितव्यमिति भूयान् व्यवहारो विलुप्येत ।

ननु निवृत्तिरनर्थनिश्चयनिबन्धना । अनर्थनिश्चयश्च 'प्रमाणात्' । तच्चेह नास्ति । निवृत्तीतरस्तु प्रवृत्तिव्यातिरेकी प्रकारो नास्ति । ततोऽप्यन्तसिद्धा प्रवृत्तिः । तत्किं तदर्थेनादि-

अनर्थसंशयोऽपि<sup>१</sup> निवृत्त्यङ्गम् । अत्र एव शास्त्रकारेणैव<sup>२</sup> पूर्वं सम्बन्धादीनि युज्यन्ते वक्तुम् ।

<sup>३</sup>व्याख्यातृणां हि वचनं<sup>४</sup> क्रीडाद्यर्थमन्यथापि सम्भाव्यते । शास्त्रकृतां तु प्रकरणप्रारम्भे न विपरीताभिधेयाद्यभिधाने प्रयोजनमुत्पश्यामो नापि प्रवृत्तिम् । अतस्तेषु संशयो युक्तः । अनुक्तेषु तु प्रतिपत्तिभिर्निष्प्रयोजनमभिधेयं संभाव्येताऽस्य प्रकरणस्य काकदन्तपरिक्षाया इव<sup>५</sup>, अशक्यानुष्ठानं वा ज्वरहरतक्षकचूडारत्नालङ्कारोपदेशवद्, अनभिमतं वा प्रयोजनं मातृविवाहक्रमोपदेशवद्, अतो वा प्रकरणात् लघुतर उपायः प्रयोजनस्य, अनुपाय एव वा प्रकरणं सम्भाव्येत ।

वाक्येनेत्याह—अनर्थेत्यादि । न केवलमनर्थनिश्चयोऽपीत्यपि शब्दः ।

यद्यवश्यं वक्तव्यान्यभिधेयादीनि तर्हि व्याख्यातार एव तानि वक्ष्यन्ति । तर्हि शास्त्रकृतो व्याहारेणेत्याह—शास्त्रकारेणैव न व्याख्यातृभिः ।

अथोच्यते—प्रवृत्त्यङ्गत्वाच्च व्याचक्षते । अभिधेयाद्यनभिधाने तु प्रवृत्तेरेवासम्भवात्कथं सम्भवितो व्याख्यातारो येनाशङ्क्य तेषां व्याहारमयं निरस्यतीति । अत्रोच्यते । न सर्वथा-भिधेयादिप्रकाशनं केनचिन्न कर्तव्यमेवेति चोद्यं प्रवृत्तम्, किन्त्वादिवाक्यं तदर्थं न कर्तव्यमित्यभिसन्धिना । तत्र ये तावत् साक्षादाचार्योपसन्नारतेषां तद्वचनादेव तत्प्रतीतो प्रवृत्तिज्ञानयोः सम्भवात् सम्भवि व्याख्यातृत्वम् । तेष्योऽपि तदुपसन्नानामिति किमवद्यम् ?

ननु च न शास्त्रकृद्वचनमपि प्रसह्य प्रवर्त्तयति, किं तर्हि प्रयोजनाद्यभिधानेन प्रवृत्ति-विषयोपदर्शनात् । तच्च व्याख्यातृवचनेऽपि सम्भवतीति किमुच्यते शास्त्रकारेणैवेत्यत आह—व्याख्यातृणां हि इति । हिर्यस्मादर्थे । शास्त्रकारेष्वपीदं समानमित्याह—शास्त्र-कृतामिति । तुना व्याख्यातृभ्यः शास्त्रकृतां वैधर्म्यमाह । विपरीतं च तदभिधेयाद्यभिधानं चेति विग्रहः । अथवा विपरीतं च तदसत्यत्वादभिधेयञ्चाभिधेयतया प्रकाशनात् । तस्या-भिधानमिति विग्रहीतव्यम् । उत्पश्याम उत्प्रेक्षामहे । अनेनैतदाह—तेषामपि तथाभिधाने किमस्माकं बाधकं प्रमाणम् ? केवलमेषां महीयसाऽऽशयेन शास्त्रं प्रणेतुमिच्छतां परार्थ-प्रवृत्तानां नैतत्सम्भावयाम इति ।

प्रकरणस्य प्रारम्भ आदी । एतच्च प्रयोजनाद्यभिधाननियतसन्निधेयथाभूतार्थचिन्ता-विधानविषयस्य कालस्य निर्देशो न तु प्रकरणस्य [7a] मध्येऽवसाने वा तत् सम्भवति सप्रयोजनं चेति ।

<sup>१</sup> संशयो निवृ० A. P. H. E. N.

<sup>२</sup> अत्रवशब्दो<sup>३</sup> व्याख्यातृणामभिधेयादिप्रकाशने कदाचित् क्रीडाद्यर्थमपि प्रवृत्ति-भवतीति—टि०

<sup>३</sup> व्याख्यातृणां हि E. N. व्याख्यातृणां टीकाकाराणां हि B.

<sup>४</sup> क्रीडार्थं A. P. E.

<sup>५</sup> इव १—इत्यादिरूपेण अनर्थसम्भावनाया अनन्तरं संख्याङ्का निर्दिष्टाः B प्रती

D प्रती च—सं०

<sup>६</sup> उपायोऽस्ति प्रयो० C

एतासु<sup>१</sup> चानर्थसम्भावनास्वेकस्यामप्यनर्थसम्भावनायां न प्रेक्षावन्तः प्रवर्तन्ते ।

अथ यद्येवंविधा प्रवृत्तिः शास्त्रकृतां दृश्यते त्वयाऽप्यस्य किं न सम्भाव्यत इत्याह—नापि इति । अपिप्रयोजनापेक्षया समं प्रवृत्तिदर्शनं समुच्चिनोति । तदेवोत्पश्याम इति सम्बध्यमानमिह पश्याम इत्यास्यार्थे सम्बद्ध(न्ध)व्यम् । पश्याम इति वाऽध्याहार्यम् । अनेनैतदाह—तथापि सम्भावयामो यदि तेषामीदृशी पश्यामो न त्वेवमिति । अतो हेतोस्तेष्वभि-धेयादिषु यद्वा तेषु शास्त्रकारेषु वक्तृषु सत्सु तदुक्तेष्वभिधेयादिष्विति प्रकरणात्संशयो-ऽर्थोन्मुख इति द्रष्टव्यम् ।

ननु सत्यप्यर्थसंशयेऽर्थित्वाभावे प्रवृत्तिर्नास्ति । तन्निमित्ता तु सा संशयमात्रादपि भवति । तन्मात्रञ्च साधकबाधकविरहादप्यर्थे सिद्धम् । तत् किं तदुत्पादार्थेन वाक्येने-त्याह—अनुक्तेषु—इति । तुरुक्तावस्थाया अनुक्तावस्थां भेदवतीं दर्शयति ।

निर्गतं प्रयोजनं यस्मान्निष्कान्तं वा प्रयोजनात् । काकदन्ता ह्याभिधेयाः । ते च न क्वचित् पुरुषार्थं उपयुज्यन्ते । सप्रयोजनं वाभिधेयमशक्यानुष्ठानं सम्भाव्येत । किंवदित्याह—ज्वरेत्यादि । ज्वरं हरतीति ज्वरहरः । तक्षकाख्यस्य नागराजस्य चूडा शिखा । तस्या रत्नं रतिं तनोतीति विशिष्टं वस्तु । तेनालङ्करणम् अलङ्कारः । ज्वरहरश्चासावेवंभूतश्चेति विग्रहः । स उपदिश्यते येन ग्रन्थेन तद्वत् ।

सतोर्वा सप्रयोजनशक्यानुष्ठानत्वयोरस्य प्रयोजनमनभिमतमेवास्तिकानां सम्भाव्येत । मातृविवाहस्य क्रमः परिपारिहृष्यते येन पारसीकशास्त्रेण तद्वत् । पारसीकशास्त्रेण हि मृते पितरि माता प्रथममग्रजेन पुत्रेण परिणेतव्या, तदनु तदनुजेनेत्युपदिश्यते ।

अतो वा प्रकरणात्लघुतरूपग्रन्थः प्रयोजनस्य सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तिलक्षणस्य । अनुपाय एव अनिमित्तमेव ।

चत्वारोऽपि वाशब्दाः पूर्वपूर्वपेक्षया पक्षान्तरमवद्योतयन्ति । सम्भावना च सर्वा वर्णिताऽनर्थोन्मुखा प्रतिपत्तिः युक्त्या द्वितीयाकारानुप्रवेशाच्च संशयपदाभिलाष्या प्रत्येतव्या, सर्वद्वेवाकारान्तरस्य प्रतियोगिनः समुदाचारतोऽदर्शनात् । तथाविधाऽनर्थसम्भावनायाश्च बीजमिदमस्त्यादिवाक्ये—यद्यस्य प्रयोजनादिकं भवेद् बहुभिरनर्थैरिवानेनाप्यादावुक्तं भवेत् । न चानेन किञ्चिदवादीति मतिः ।

कामममूरनर्थसम्भावना भवन्तु का नो हानिरित्याह—एतास्त्विति । न केवलं सर्वा इत्यपिशब्देनाह । प्रयोजनाद्यनभिधान इव यद्यभिधानेऽपि भवन्ति तास्तदा किमभिधेयादिभि-रभिहितैरपीत्याह—अभिधेयादिषु इति । तुरुक्तेषु इत्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः, अनुक्तपक्षाच्च विशेषस्य द्योतकः ।

अथ कथमनयोर्थानर्थसम्भावनयोर्विरोधो यतः सम्भावना संशय उच्यते । स चोभयां-

<sup>१</sup> भवतु नामैतावद्दृषणसंभावना को दोष इति चेदाह—टि०

अभिधेयादिषु<sup>१</sup> युक्तेष्वर्थसंभावना<sup>२</sup> अनर्थसंभावनाविहृत्वा उत्पद्यते । तथा<sup>३</sup> प्रेक्षावन्तः प्रवर्तन्ते इति<sup>४</sup> प्रेक्षावतां प्रवृत्त्यङ्गमर्थसंभावनां कर्तुं सम्बन्धादीन्यभिधीयन्त इति स्थितम् ।

शावलम्बन इत्यन्योन्यस्यामन्याकारोऽस्तीति कुतः सहानवस्थानम् । उच्यते । एकस्या-  
मनर्थाकार उद्विक्तोऽनुभूयते, युक्तेस्तु द्वितीयाकारानुप्रवेशः । इतस्यां नू (तू) द्विक्तोऽ[7b]-  
र्थाकारोऽनुभूयते युक्तेस्त्वनर्थाकारानुप्रवेश इत्युभयोरप्यन्योन्यवैपरीत्येनानुभवाद् कथ-  
मकिरोद्यः ।

भवत्वेवं तथापि कथमस्याभिधानेऽनर्थाशङ्का निरस्तीति चेत् । उच्यते । पुरुषार्थ-  
स्फिद्विरूपाभिधेयप्रयोजनाभिधानेनाऽऽदिमाऽनर्थसंभावना निरस्ता । अभिधेयतत्प्रयोजनयो-  
रूपनिरूपणेन च द्वितीयतृतीये निरस्ते । अन्तिमाऽपि सामर्थ्यगतिसम्बन्धप्रतिपादना-  
निरस्ता । तुरीयां तु परमविवेकशालिन आचार्यस्य प्रकरणारम्भसामर्थ्यान्निरस्यते । तथाहि  
न समानेऽप्युपायान्तरे सम्भवति महतो महानयं प्रेक्षापूर्वकारी प्रकरणमीदृशमारभते, किमङ्ग  
पुनर्लघूनीति ।

अथ स्यात्—समसमयसम्भवी देशान्तरवर्ती च कश्चिदेतदप्रलो लघूपायान्तरकाकः (न्तर-  
ग्रन्थः ?) स्यात् । तत्कथं तत्प्रणीतलघूपायान्तरनिरासः ? अत्रापि तत्प्रेक्षावत्तैव महती निबन्धनम् ।  
प्रेक्षापूर्वकारित्वादेव तथाभूतात्तेनास्मिन्नायावर्तोजन्यत्र वा लोके नेदानीन्तनेनैतदर्थं प्रकरणं  
प्रणीतमिति बहुधाऽनुसर्त्तव्यम् । अनुसृत्य दृष्ट्वा तल्लघुरूपाय इति च निश्चित्येदं प्रणेतुमुचितं  
नान्यथेति । सर्वत्रैव प्रकरणे सत्यादिवाक्ये लघूपायान्तरनिरासे गतिरियमेव । नहि अन्यत्रा-  
प्यभिधेयतत्प्रयोजनादिप्रकाशनमन्तरेण लघूपायान्तरनिरासाभिधानमस्तीति किं नानुमन्यते ?

यद्येवमितरासामप्यनर्थसंभावनामेवमेवास्तु निरासस्तत्किमादिवाक्येन ? नैतत् ।  
नहि सूचीप्रवेशइत्येव मूष (मूस) लप्रवेशः । तथाहि—असत्यादिवाक्ये प्रेक्षापूर्वकारिप्रयुक्तत्वमेव  
प्रकरणस्य न शक्यते कल्पयितुम्, प्रत्युताप्रेक्षापूर्वकारिप्रयुक्तत्वमेव शक्यकल्पनम् । दृश्यन्ते  
हि प्रेक्षापूर्वकारिणः प्रकरणादौ सर्वत्र प्रयोजनाद्यभिधायकमादिवाक्यं प्रणयन्ते (न्तः) । न चानेना-  
दिवाक्यं तदर्थमकारि । तस्मान्नायं प्रकरणकारः प्रेक्षापूर्वकारीतिसङ्कल्पादु(त्रो)पाददीति (त) ।

ननु च प्रवृत्त्यर्थोऽयं प्रयासः । सा चेन्नास्ति किं तयोत्पन्नयापीत्याह तथा—इति ।  
यद्यर्थसंभावना प्रकरणे पुरुषस्य प्रवर्तयित्री तर्हि किमभिधेयाद्यभिधीयत इत्याह—इति—  
इति । यस्मादर्थसंभावनाया प्रवर्तन्ते इतिस्तस्मादर्थसंभावनां कर्तुम् । किमभूतां ?  
प्रवृत्तेरङ्गं निमित्तम् । अङ्गादिशब्दानामसति बहुव्रीहौ परलिङ्गाग्रहणात्स्वल्लिङ्गेन निर्देशः ।  
इतिरेवमर्थं स्थितं निश्चितम् ।

१ उक्तेषु त्वाभिधेयादिष्वर्थसं०—E. अभिधेयादिष्वर्थसं० H. P. अभिधेयादिषु

त्त (तू) क्तेष्वर्थसं० B.

२ नन्वभिधेयाभिधानेऽप्यनर्थसंभावनाया न प्रवृत्तिर्भविष्यतीत्याह—टि०

३ तथा तु प्रेक्षा—A. P. H. N. ४ इति तस्मादर्थे—टि०

अविसंवादकं ज्ञानं सम्यग्ज्ञानम् ।

१ लोके च पूर्वमुपदर्शितमर्थं प्रापयन् संवादक उच्यते । तद्वज्ज्ञानमपि स्वयं २ प्रदर्शितमर्थं  
प्रापयत् संवादकमुच्यते । ३ प्रदर्शिते चार्थे प्रवर्तकत्वमेव प्रापकत्वम्, नान्यत् । तथा हि—न

एवमनेन प्रवृत्त्येन सम्यग्ज्ञानेत्यादिवाक्यस्य समुदायार्थं व्याख्यायावयवार्थमिदानीम्  
अविसंवादकम् इत्यादिना व्याचष्टे ।

अत्रायं पूर्वपक्षः । किमिदं सम्यक्त्वं ज्ञानस्याभिप्रेतम् ? यद्योगात्सम्यग्ज्ञानमुच्यते ।  
यद्येवं वस्तुतत्त्वग्रहणं सम्यक्त्वम्, अथापि गृहीतवस्तुप्रापणम् ? उभयथाऽपि अनुमानमवस्तुग्रहणा-  
दसम्यग्ज्ञानम् । अगृहीतप्रापणाद् वा सम्यग्ज्ञानत्वे जलज्ञानमप्युपदर्शितमरीचिकाः प्रापयतीति  
न किञ्चित्सम्यग्ज्ञानं न स्यादिति ।

सिद्धान्तवाद्यप्यमीषां पक्षाणामनभ्युपगमेन निरासं मन्यमानः—अविसंवादकत्वं सम्यक्त्वं  
विवक्षितमिति [8a] दर्शयति । अविसंवादकं संवादकमुच्यते । विशब्दो हि संवादकप्रतिषेधे  
वर्तते । तत्प्रतिषेधस्य विधिरूपत्वात् संवादक एवावतिष्ठत इति संवादकार्थोऽविसंवादकशब्दः ।  
तदयमर्थः—अविसंवादकं प्रवृत्तिविषयवस्तुप्रापकं सम्यग्ज्ञानमिति ।

स्यादेतत्—वृद्धव्यवहारो हि शब्दार्थनिश्चयभूमिः । तत्र च संवादकशब्दो नोपदर्शितार्थ-  
प्रापके वर्तते । किं तर्हि ? सत्यवादिनि । न च ज्ञानस्य ताद्रूप्यमस्ति । तत् कुतस्तत्र  
संवादकशब्द इत्याह—लोके च—इति । चो यस्मादर्थे अपिशब्दार्थे वा । लोके व्यवहृत्तरि  
जने । अयमाशयो यथा लोके सत्यवादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्योपदर्शितार्थप्रापणस्य पुरुषे  
सम्भवात्संवादकशब्दः प्रवर्तते, तथा ज्ञानेऽपि तत्सम्भवादिति ।

अथोच्यते नोपदर्शितार्थप्रापणनिमित्तकः पुरुषे संवाद[क]शब्दः किन्तु प्रतिज्ञातार्थप्रापण-  
निमित्तकः । तत् कथमिह निमित्तसम्भव इति ? तदवद्यम् । तत्रापि प्रतिज्ञयोपदर्शनस्योप  
लक्षणात् । तदेव तूपदर्शनं क्वचिद् वचनेन, क्वचिदध्यवसायेना<sup>१</sup>.....पि क्वचिद् वस्तुप्रति-  
भासपूर्वकेण क्वचिदन्यथा वृत्तेनेति विशेषः । संवाद[क]शब्दः प्र(बदप्र)वृत्तिनिमित्तं तु सर्वत्र  
समानमिति ।

प्रापयन् इति २ लक्षणहेत्वोरिति हेतौ शतुविधानात् प्रापणादित्यर्थः । एवमुत्तरत्रा-  
प्यवसेयम् ।

१ अथाविसंवादकमिति कः शब्दार्थ इत्याह—टि०

२ ०मपि प्रद० A. C. D. P. E.

३ ननु प्रदर्शक-प्रवर्तक-प्रापकाणि विभिन्नान्येव प्रमाणानि । तत् कथं स्वयं प्रदर्शित-  
मर्थं ज्ञानं प्रापयदिति सामानाधिकरण्यामित्याशङ्क्याह ॥ यद्वा प्रदर्शक-प्रवर्तक-प्रापकाणि  
विभिन्नान्येव प्रमाणानि अम्युपगम्यन्ते कैश्चिदिति तन्निराकर्तुं प्रवर्तक-प्रापकयोस्तावदैवयं  
प्रदर्शयन्नाह—टि०

४ पाठोऽत्र पश्चाद् वर्धितो दृश्यते किन्तु सूक्ष्मत्वात् न पठ्यते ।

५ पाणिनि ३. २. १२६ ।

ज्ञानं जनयदर्थं प्रापयति, अपि त्वर्थे पुरुषं प्रवर्तयत् प्रापयत्यर्थम् । प्रवर्तकत्वमपि प्रवृत्तिविषय-  
प्रदर्शकत्वमेव । न हि पुरुषं हठात् प्रवर्तयितुं शक्नोति विज्ञानम् ।

ननुपदर्शितार्थप्रापकं संवादकमिति ब्रुवता ज्ञानस्यैकस्योपदर्शकत्वप्रापकत्वे प्रतिज्ञाते ।  
प्रवृत्तिमन्तरेण प्राप्तेरनुपपत्तेरर्थतः प्रवर्तकत्वमपि । न चैकस्यैते व्यापाराः सम्भवन्ति ।  
यतोऽन्यत् प्रदर्शति येन जानीते, अन्यत्प्रवर्तयति यदनन्तरं प्रवृत्तिमाचरति, अन्यच्च  
प्रापयति यतः प्राप्याभिस्त्वद्वयैते पुरुष इत्याशङ्क्याह—प्रदर्शिते च—इति । चो यस्मादर्थे ।

प्रवर्तकत्वमेव प्रापकत्वं ब्रुवतोऽयमभिप्रायः—यद्यप्यर्थं साक्षात्कृत्यानु रूपं निश्चयं  
जनयत्प्रदर्शकं किञ्चित्, अपरं प्रदर्शयद् वा बाह्यायाः प्रवृत्तेः कारणं भवत्प्रवर्तकम्, इतरत्प्र-  
वर्तनद्वारेण बाह्यायाः प्राप्तेर्निमित्तं भवत् प्रापकं व्यपदिश्यते, तथापि स एव बाह्यप्रवृत्ति-  
कारणभावः प्रवर्तयितृत्वादिप्रयोजकव्यापाररूपो ज्ञानस्य पुरुषप्रेरणेनार्थजननेन च प्रवर्तन-  
प्रापणयोरसम्भवेन प्रदर्शनादन्यो नोपयुज्यत इति वस्तुतः सर्वस्यैव ज्ञानस्य निश्चयानुगतस्याधि-  
गमनापारौ प्रवर्तन-प्रापणव्यापारौ । अत एव तत्राद्यमेव ज्ञानं प्रमाणं व्यवस्थाप्यते । ततो वस्तुतः  
प्रदर्शकत्वादीनामभेदः, व्यावृत्तिनिवन्धनस्तु भेदोऽस्त्येव । अत एवैते प्रदर्शक-प्रवर्तक-प्रापकशब्दाः  
कृतकत्वानित्यत्वादिवन्न पर्याया इति ।

स्यान्मतम्—किं पुनः प्रयोजनं येन प्रवर्तनात् नाऽपरः प्रापणव्यापारो ज्ञानस्य, अधि-  
गमाच्च नान्यत्प्रवर्तनं प्रयत्नेन साध्यते ? यद्युत्तरज्ञानस्य प्रामाण्यनिषेधार्थम्, तदा गृहीत-  
ग्राहितैव तन्निषेत्स्य [8b]तीति किं तदर्थेन प्रयासेनेति ? अत्रोच्यते । यदि प्रवर्तयितृत्वं प्रापयि-  
तृत्वं च प्रदर्शकत्वात्परमार्थतोऽन्यत् स्यात् तदा गृहीतग्राहितैव न शक्यते प्रतिपादयितुमिति केन  
प्रामाण्यं निषेच्यते ? तथा हि न तज्ज्ञानं गृहीतं गृह्णाति, अपि तु गृहीते प्रवर्तयति ।  
अपरं तु गृहीतं प्रापयति । तथाकारिणोश्च भिन्नोपयोगत्वात्प्रामाण्यं कथमपाक्रियते ? यदा  
तु प्रवर्तनाप्रापरः प्रापणव्यापारो ज्ञानस्य प्रदर्शनाच्च नान्यत्प्रवर्तनम्, प्रथमेनैव च प्रत्यक्षा-  
नुमानक्षणैर्नार्थक्रियासमर्थो वस्तुसन्तानः प्रवृत्तिविषयीकर्तुं निश्चयात् शक्यते, तदोत्तरेषां  
तत्सन्तानभाविनामभिन्नयोगक्षेमतया प्रामाण्यमपास्यत इति ।

एतेन तदपि प्रत्युक्तं यत् केनचिदभ्यधायि धर्मोत्तरे—“यद्युपदर्शकत्वमेव प्रापकत्वं तर्हि  
यदुक्तं उपदर्शितमर्थं प्रापयत् संवादकमिति तस्यायमर्थः स्यात्—उपदर्शितमुपदर्शयदिति । न  
चैतद् युक्तमर्थभेदाभावात् । तथा हि यदि परमार्थतोऽर्थाभेद उच्यते तदा न किञ्चिदवद्यम् ।  
अथ तदापि नैव वक्तव्यः । अत्यल्पमिदमुच्यते । कृतकत्वमनित्यत्वं प्रतिपादयतीत्यपि न  
वक्तव्यम्, अर्थाभेदादित्यपि किं नोच्यते ? अथ शब्दप्रवृत्त्यपेक्षयाऽर्थाभेद उच्यते तदाऽसावसिद्धो  
व्यावृत्तिभेदस्य दर्शितत्वात् । तेनायमर्थः—उपदर्शितं साक्षात्कृत्य जनितानुरूपनिश्चयमर्थं  
प्रवर्तनद्वारेण बाह्यायाः प्राप्तेः साक्षाद् योग्यतया वा निमित्ततां गच्छत् संवादकमिति ।  
वास्तवस्तु प्रवर्तकप्रापकयोः प्रमेयाधिगतिलक्षणात्प्रदर्शनव्यापारादन्यो व्यापारो नास्तीति  
न प्रवर्तयितृत्वं प्रापयितृत्वं च प्रयोजक-व्यापारोऽनयोभिन्नः” इति ।

अत एव चार्थाधिगतिरेव प्रमाणफलम् । अधिगते चार्थे प्रवर्तितः पुरुषः प्रापित-  
श्चार्थः । तथा च सत्यर्थाधिगमात् समाप्तः प्रमाणव्यापारः । अत एव चानधिगतविषयं  
प्रमाणम् । येनैव हि ज्ञानन प्रथममधिगतोऽर्थः, तेनैव प्रवर्तितः पुरुषः, प्रापितश्चार्थः । तत्रैव  
चाथ किमन्येन ज्ञानेनाधिकं कार्यम् ? अतोऽधिगतविषयमप्रमाणम् ।

स्यान्मतम्—यद्यधिगतिरेवोत्तरेषामपि फलं स्यात् तदोपयोगान्तराभावाद् भवेदप्रामाण्यं  
यावता प्रवर्तकस्य प्रवृत्तिः फलम्, प्रापकस्य प्राप्तिरिति फलभेदनिष्कर्षो व्यापार इत्याह—  
अत एव—इति । यतो नार्थजननद्वारेणार्थप्रापणं ज्ञानस्य, यतश्च न प्रसह्य प्रेरणेन प्रवर्तनम्,  
अत एवास्मादेव कारणादर्थस्याधिगतिः परिच्छित्तिः फलम्, न प्रवृत्त्यादि ।

ननु तत् प्रमाणस्य फलं व्यवस्थाप्यते, यस्मिन् सति तद्व्यापारः परिसमाप्यते । न  
चाधिगतावपि प्रवृत्ति-प्राप्त्योरभावे स परिसमाप्यत इत्याह—अधिगते च—इति । चो  
यस्मादर्थे । यस्माद् येनार्थः सम्यग्ज्ञानेन दर्शितस्तत्र तेनाप्रवृत्तितोऽपि पुरुषः प्रवृत्तियोग्योप-  
दर्शनात्, तद्गतस्य च व्यापारान्तरस्याभावात्प्रवर्तित इत्युच्यते । सत्याधिक्ये प्रवर्तनमेव ।  
ज्ञानेन तावत्प्रवृत्तियोग्यः कृत इति यावत् ।

अस्तु पुरुषस्तथा प्रवर्तितोऽर्थस्तु न प्रापितः, तथा च व्यापारान्तरमन्याधीनमस्तीत्याह—  
प्रापित इति । चः पूर्ववत् । अर्थोऽप्यसावप्राप्तोऽपि शक्यप्राप्तिको दर्शित इति प्रापित  
उच्यते । अत एव प्रापणशक्तिरेव ज्ञानस्य प्रामाण्यम् । सा च प्राप्यादार्थात्मलाभनिमित्तेति,  
यतो [9a] येन प्रवर्तते तदपि प्रापणयोग्यमेव । शक्तिनिश्चयस्त्वर्थक्रियानिर्भासरय सर्वरयानु-  
मानस्य च स्वत एव । प्रवर्तकाध्यक्षस्य च कस्यचित्स्वत एव यदभ्यासेन परितो निरस्तविभ्रमा-  
शङ्कम्, यन्निद्राद्यनुपप्लुतं सद् आसन्नदेशमनाशङ्कचव्यञ्जकाधीनाऽन्यथाभिव्यवित च वस्तु  
गृह्णाति । तद्रूपसंवेदनादेव सत्यार्थं निश्चीयते । कस्यचित्तु परतोऽर्थक्रियानिर्भासात्मकात्  
स्वतः प्रमाणादन्यतो वा यतः कुतश्चिन्नान्तरीयकार्यदर्शानाम्मध्यकालवर्तिभ्रान्तिशङ्कापनोदेन  
निश्चीयत इति । प्रापितश्चार्थमिति क्वचित्पाठः । स तु युक्तरूपः प्रवृत्तियोग्यीकरणात्प्रवर्तितः  
प्राप्यार्थोपदर्शनात्प्रापितोऽर्थमित्येकवाक्यतयोपदर्शनात् । एवमुत्तरत्राऽप्येव एव पाठोऽवदात  
इति । तथा च सति तस्मिन् प्रकारे सति । समाप्तः पर्यवसानं गतः । तस्मादधिगमस्य  
फलत्वं युक्तमिति भावः । यतोऽधिगमादन्यत्फलं नोपपद्यते, जाते च तस्मिन् समाप्यते व्यापारः,  
अतोऽस्मात्कारणाद् अनधिगतो जानान्तरेणापरिच्छिन्नो विषयोऽर्थो यस्य तत् प्रमाणं भवति ।

ननु अधिगतविषयमुदीचीनं ज्ञानं तत्रार्थं किञ्चिदधिकमादधानं प्रमाणं भविष्यति । न हि  
विषयभेदादेव प्रमाणभेदोऽपि तूपयोगभेदादपीत्याह—येनैव—इति । ह्येवमात् । पूर्वोद् योग्य-  
तया प्रवर्तितः प्रापित इति चोक्तं तत्रैव पूर्वज्ञानादधिगते किमधिकमतिरिवत् कार्यं कर्तव्यम् ?

१ यत एव प्रवर्तकत्वमेव प्रापकत्व प्रवर्तकत्वमपि प्रवृत्तिविषयप्रदर्शकत्वम्—टि०

२ अत एवार्था० B.

३ यत एव समाप्ता प्रमाणव्यावृत्तिः—टि०

४ अत एवानधि A. P. H. E. N.

५ तत्रैवार्थे A. P. E. H. N.

६ ततो A. B. C. D. P. H. E. N.

'तत्र योथो' दृष्टत्वेन ज्ञातः स प्रत्यक्षेण प्रवृत्तिविषयीकृतः<sup>१</sup> । यस्माद् यस्मिन्नर्थे प्रत्यक्षस्य साक्षात्कारित्वव्यापारो विकल्पेनानुगम्यते<sup>२</sup> तस्य प्रदर्शकं प्रत्यक्षम् ; तस्माद् दृष्टतया ज्ञातः<sup>३</sup> प्रत्यक्षदर्शितः । अनुमानं तु<sup>४</sup> 'लिगदर्शनान्निश्चिन्वत्'<sup>५</sup> प्रवृत्तिविषयं दर्शयति ।

न किञ्चित् । आद्येनैव कर्तव्यस्य कृतत्वादिति भावः । अतोऽस्माद् हेतोरिधगतविषयं तदधि-  
गन्तुसजातीयं विजातीयं वा न प्रमाणम् । तेन प्रमाणसम्प्लवो नाम नास्त्येवेति प्रकाशितम् ।

ननु च प्रबन्धेनानेन प्रवृत्तिविषयोपदर्शकं सम्यग्ज्ञानमिति दर्शितम् । वक्ष्यमाणया नीत्या प्रत्यक्षानुमाननामनी द्वे सम्यग्ज्ञाने । तत्र यदि समानमनयोः प्रवृत्तिविषयोपदर्शनं तदिदं प्रत्यक्षं सत्प्रमाणम्, इदमनुमानं सदिति भेदो न स्यात् । अतस्तदनयोरसमानविषयत्वमेव कथितव्यम् । एवं च कस्य कथं तदिति वक्तव्यमित्याह—तत्र इति । तयोः प्रत्यक्षानुमानयो-  
र्मध्ये दृष्टत्वेन ज्ञातो निश्चितः । यदि ज्ञात इत्येव क्रियते तदाऽनुमेयोऽपि निश्चितः सन् प्रत्यक्षेण प्रवृत्तिविषयीकृतः प्रसज्येतेति दृष्टत्वेनेति कृतम् । अथ यो दृष्ट इति किं नोच्यते ? नोच्यते । क्षणिकत्वादेरपि दृष्टत्वेन प्रत्यक्षविषयत्वादनुमानावताराभावप्रसङ्गादिति ।

ननु न प्रत्यक्षस्य निश्चयनाद् ग्रहणमपि तु प्रतिभासात् । तत्किमुच्यते ज्ञातो निश्चित इत्याशङ्क्याह—यस्माद् इति । विकल्पेनानुगम्यतेऽनुस्त्रियतेऽध्यवसीयते पश्यामीत्याकारेण । तस्माद् दृष्टत्वेन ज्ञात इत्युच्यते । विकल्पेनेति तत्पृष्ठभाविनाऽनुरूपेणेति द्रष्टव्यम् । अननु-  
रूपविकल्पानुगतव्यापारस्य तत्राप्राप्यात् क्षणिकत्वं इव । एवं ब्रुवतश्चायमभिप्रायः—  
सांव्यवहारिकस्य प्रमाणस्येदं लक्ष[9b]णमुच्यते । ततो वस्तुवृत्त्या प्रकाशमानमप्यनुरूप विकल्पेनाविषयीकृतं सदप्रतिभासमानं नातिशेते, व्यवहारयोग्यत्वात् । एवं तद्ग्राहकमपि तथाविधविकल्पेनानुगम्यमानव्यापारं व्यवहारयितुमपर्याप्तं सत् तृणस्यापि कुब्जीकरणेऽसमर्थ-  
मग्राहकं नातिवर्तते । तेन यदुक्तं प्रदर्शकत्वमेव प्रवर्तकत्वादीति, यच्चोक्तम्—अधिगतिरेव फलमिति तदनुरूपनिश्चयानुगतव्यापारमनुरूपनिश्चयानुगतविविति द्रष्टव्यम् । एवं यत्र यत्रोच्यते प्रत्यक्षं वस्तुपदर्शकं वस्तुग्राहकमित्यादिना शब्देन तत्र सर्वत्रानुरूपनिश्चयानुगतव्यापारमेव बोद्धव्यम् ।

अर्थैवं सति विकल्पस्यापि प्रामाण्यं प्रसज्येतेति चेत् । एतत्प्रत्यक्षमेव धर्मोत्तरेणशङ्कय निराकरिष्यति इति नेहोच्यते । यदि प्रत्यक्षमेवं प्रवृत्तिविषयमुपदर्शयति अनुमानमप्येवं तदा

१ एवं सामान्येनाविस्वादाकं सम्यग्ज्ञानं प्रतिपाद्य विशेषेण प्रत्यक्षानुमाने स्वव्यापारं कुर्वतां सम्यग्ज्ञानं भवत इति दर्शयन्नाह—टि०

२ विषयः कृतः B. C. D.

३ तत्पृष्ठभाविना विकल्पेनावसीयते । एतदुक्तं भवति—प्रतिभासमानानार्थाध्यवसायं कुर्वत् प्रत्यक्षप्रमाणं संवादकमित्यर्थः—टि०

४ अनुभूयते—टि०

५ निश्चितः—टि०

६ लिङ्गदर्शनं लिङ्गज्ञातम् । तच्च वल्लभ्यभिचारि धूमनिश्चयं ज(नयति)सामान्येन साध्याविनाभावित्वस्मरणजातम्—यथा धूमं प्रत्यक्षेण गृहीत्वा सर्वत्रायं वल्लिज इति स्मरणं तस्मात्—टि०

७ विकल्पयत्—टि०

तथा च प्रत्यक्षं प्रतिभासनं नियतमर्थं दर्शयति । अनुमानं च लिङ्गसम्बद्धं नियतमर्थं दर्शयति । अत एते<sup>१</sup> नियतस्यार्थस्य प्रदर्शके । तेन ते प्रमाणे । नाश्वद्विज्ञानम् ।<sup>२</sup> प्राप्नुं शक्यमर्थमादर्शयत्<sup>३</sup> प्रापकम् । प्रापकत्वाच्च प्रमाणम् ।

कथं भेदव्यवस्थेति ? आह—अनुमानं तु—इति । तुः प्रत्यक्षादनुमानस्य वैधर्म्यमाह । प्रत्यक्षं न स्वयं निश्चिन्वत् प्रवृत्तिविषयं दर्शयति किन्तु निश्चाययत् । अनुमानं तु स्वयमेव निश्चिन्वदिति ।

कथमप्रतिभासमानं निश्चेतुमीष्टे तदित्याह—लिङ्गदर्शनाद् इति । लिङ्गस्य साध्या-  
विनाभूतस्य धूमादेर्दर्शनात् । दर्शनं च स्वरूपग्रहणपूर्वकं 'सर्वत्रेदं साध्याविनाभूतमिति' ज्ञानम्, 'सर्वत्र साध्याविनाभूतमिति' स्मरणपुरःसरं वा क्वचित् स्वरूपग्रहणमिह विवक्षितम् ।

ननु च प्रत्यक्षानुमानज्ञानवदन्यस्यापि ज्ञानस्य यथा प्रवृत्तिविषयप्रदर्शनं तथा किं न प्रदर्शयते ? अथाप्रामाण्यान्नोपदर्शयते । कथं पुनरप्रामाण्यमन्यस्य ? अनियतप्रवृत्तिविषयप्रदर्शक-  
त्वादिति चेत् । तर्हि प्रत्यक्षानुमानयोरपि तथात्वेन प्रामाण्यं न स्यादित्यागूर्यं ज्ञानान्तराद् भेदमनयोर्दर्शयन्नाह—तथा च—इति । तस्मिन्च प्रत्यक्षस्य स्वव्यापारानुसारिविकल्पोपजननेन निश्चयनात्, प्रवृत्तिविषयप्रदर्शनप्रकारे<sup>४</sup>.....मन्यदा लिङ्गदर्शनात्स्वयं निश्चयेन प्रवृत्ति-  
विषयप्रदर्शनप्रकारे । प्रत्यक्षं ज्ञानं प्रतिभासमानं स्वरूपेण प्रकाशमानं नियतमर्थक्रियाक्षमे भावरूप एव व्यवस्थितं दर्शयति । तेन नानर्थं नाप्यनियतं दर्शयतीत्याकूतम् । अनुमानं च नियतमर्थं दर्शयति । चः प्रत्यक्षेण सममनुमानं नियतप्रदर्शकत्वेन समुच्चिनोति । लिङ्गसम्बद्धम् इति हेतुभावेन विशेषणम् । तदयमर्थः—पस्माल्लिङ्गं विजातीयव्यावृत्तेऽर्थक्रियाकारिणि तादात्म्येन तदुत्पत्त्या वा सम्बद्धमायत्तं तस्मात् तत्प्रभवमप्यनुमानं नियतं दर्शयति अथवस्यतीति । तेनानु-  
मानमपि नानर्थं नाप्यनियतं भावात्मन्यभावात्मनि वा दर्शयतीति प्रकाशितम् । इयांस्तु विशेषोऽनुमानं सम्बन्धग्रहणकालदृष्टसाधारणं रूपमाश्रित्योदयमानं स्वलक्षणमध्यवस्यदपि न सन्तानान्तरासाधारणमध्यवस्यतीति प्रवृत्तिविषयापेक्षमपि सामान्यविषयमेव । प्रत्यक्षं तु प्रवृत्तिविषयापेक्षमप्यसाधारणविषयमेव । सन्तानान्तरासाधा[10a]रणेनैव रूपेण विषयस्य निश्चायनादिति ।

इदानीं यस्यायमाशयः—'अस्तु प्रत्यक्षं नियतार्थदर्शकम्, अर्थस्य साक्षात्करणात्; अनुमानं तु परोक्षार्थस्यासाक्षात्करणात्कथं नियतं दर्शयति ? तस्मान्न द्वयोर्नियतार्थप्रदर्शकत्वम्, अपि तु एकस्यैव' इति । तं सामस्त्यनिषेधवादिनं प्रत्युपसंहरन्नाह—अत इति । यस्माद् वस्तुप्रवृत्तेशात् प्रत्यक्षं नियतं दर्शयति । परोक्षस्यान्तरा साक्षादनवभासेऽपि तत्सम्बद्धतया चानुमानं कार्य-  
स्वभावजमेकान्तनियतं भावम्, अनुपलम्भजमेकान्तनियतमभावं तथाभूतं दर्शयति । अतोऽस्माद् हेतोरैते द्वे अपि तथारूपे । ततोऽनेन सामस्त्यनिषेधस्य निषेध उपसंहृतः । अन्यथा व्याख्यायमाने तु यतोऽस्तु(यतस्तु) नियतमर्थं प्रदर्शयतोऽत एते नियतार्थोपदर्शके इत्यर्थः स्यात् । एतच्च परिस्फुटं स्पष्टं स्फुटीकरणमनर्थकमापद्येतेति ।

१ नियतार्थस्य B.

२ शब्दोपमानादिकम्—टि०

३ अर्थमुपदर्शं C. D. B.

४ सूक्ष्मत्वात् न पठ्यते ।

आभ्यां प्रमाणाभ्यामन्येन<sup>१</sup> च<sup>२</sup> ज्ञानेन<sup>३</sup> दशितोऽर्थः कश्चिदत्यन्तविपर्यस्तः । यथा मरीचिकासु जलम् ।<sup>४</sup> स चासत्त्वात् प्राप्तुमशक्यः । कश्चिदनियतो भावाभावयोः<sup>५</sup> । यथा संशयार्थः । न च भावाभावाभ्यां युक्तोऽर्थो जगत्यस्ति । ततः प्राप्तुमशक्यस्तादृशः ।<sup>६</sup>

सर्वेण<sup>७</sup> चालिङ्गेन<sup>८</sup> विकल्पेन<sup>९</sup> नियामकमदृष्ट्वा प्रवृत्तेन<sup>१०</sup> भावाभावयोरनियत

भवतामेते नियतार्थोपदर्शके, प्रमाणे तु कथमित्याह—तेन—इति । तेन नियतार्थप्रदर्शकत्वेन । नियतार्थप्रदर्शकत्वाभावात् किलाप्रामाण्यमनयोः शङ्कितम् । सत्यपि तस्मिन् कथं तत् स्यादिति भावः । अनयोः प्रवृत्तिविषयप्रदर्शनप्रकारोपदर्शने तदन्यस्य ज्ञानस्य च तदप्रदर्शने यद् बुद्धिस्थमासीत्, तदिदानीं नान्यदित्यादिनाऽभिव्यनक्ति । नान्यद् विज्ञानं प्रमाणमिति वचनविपरिणामेन सम्बन्धः ।

यद्येवं ज्ञानत्वाविशेषादपि प्रमाणे मा भूतामित्याह—प्राप्तुम् इति । आदर्शयदिति हेतौ शतुर्विधानाद्धेतुपदमेतत् । तेनायमर्थः—यतः प्राप्तुं शक्यमर्थमादर्शयति तेन प्रत्यक्षादिकं प्रापकमिति । भवतु प्रापकम्, प्रमाणं तु कस्मादित्याह—प्रापकत्वाच्च—इति । चोऽवधारणे ।

ननु आभ्यामन्येनापि दशितोऽर्थः शक्यप्रापण एव ततस्तदुपदर्शकमपि किं न प्रापकं प्रापकत्वाच्च किं न प्रमाणमित्याह—प्रमाणाभ्याम् इति । चो यस्मात् । अत्यन्तग्रहणेन संशयज्ञानविषयाद् विशेषं दर्शयति । तथाविधोऽपि किं न प्राप्येत इत्याह—स च इति । चो यस्मादर्थे । नियतोपदर्शकत्वेऽप्यनर्थोपदर्शकत्वादप्रामाण्यमस्य दशितम् । यदि कश्चिदोद्देशस्तदन्यज्ञानविषयोऽन्यादृशो भविष्यति । तदुपदर्शकं च प्रमाणं भविष्यतीत्यत आह—कश्चिद् इति । संशयार्थः संशयात्मनः 'स्थाणुर्वा पुरुषो वा' इति हि प्रत्ययः स्थाणुमुल्लिख्य पुरुषो वेत्यालम्बयस्तदभावमुल्लिखति । ततः स्थाण्वभावाव्यभिचारिणं पुरुषं पुरुष(षा)-भावाव्यभिचारिणं च स्थाणुभवस्यन्न भावे नाप्यभाव(वे) नियतं स्थाणुं पुरुषं वा दर्शयतीति भावाभावयोरनियतं दर्शयति । यत एवायमेकान्तनियतं दर्शयितुमनीशानो दोलायते, तत एव संशय इत्युपपद्यत इति ।

अथ विपर्ययार्थोऽसत्त्वान्न प्राप्यताम्, अयं तु कस्मान्न प्राप्यत इत्याह—न च इति । चो यस्मादर्थे ।

ननु भवतु संशयविपर्ययोरप्रामाण्यं [10b] किं नश्चिन्नम् ? एतदतिरिक्तं प्रत्यक्षानुमानाभ्यामन्यत्रमाणं भविष्यतीत्याशङ्क्याह—सर्वेण च—इत्यादि । चो यस्मात् । सर्वान्ति-

१ शब्दादिना—टि०

२ ०न्येन ज्ञानेन E. N.

३ प्रदर्शितो A. C. P. N.

४ अर्थः—टि०

५ ०योः तद् (च्च) यथा C.

६ अनियतोऽर्थः—टि०

७ मानसविकल्प—टि०

८ चालिङ्गेन C. D. A. B. P. H. E. N.

९ लिङ्गम्—टि०

१० सत्त्वासत्त्वयोः—टि०

एवार्थो दर्शयितव्यः । स<sup>१</sup> च प्राप्तुमशक्यः । तस्मादशक्यप्रापणम्—अत्यन्तविपरीतम्, भावाभावानियतं चार्थं दर्शयद् अप्रमाणमन्यज्ज्ञानम् । अर्थक्रियाथिभिश्चार्थत्रियासमर्थं<sup>२</sup> वस्तुप्राप्तिनिमित्तं ज्ञानं मृग्यते । यच्च तं मृग्यते तदेव<sup>३</sup> शास्त्रे विचार्यते । ततोऽर्थक्रियासमर्थवस्तुप्रदर्शकं सम्यग्ज्ञानम्<sup>४</sup> ।

गंतत्वादानुमानस्यापि तथात्वं स्यादित्याह—अलिङ्गेन—इति । नास्य लिङ्गमुत्पादकत्वेन विद्यत इत्यलिङ्गम् । यद्यलिङ्गेन सर्वेण तत्करणीयं तदा प्रत्यक्षपृष्ठभाविनोऽपि विकल्पस्य तदाऽस्यातमित्याह—नियामकम् इति । विषयाधीनो हि नियतार्थपरिग्रहो ज्ञानस्येत्यर्थो नियामकः । तमदृष्ट्वा ।

ननु किं प्रत्यक्षपृष्ठभाव्यपि नियामकमर्थं दृष्ट्वा प्रवर्तते, येन तादृरूप्यविरहादन्येषां विकल्पानां तथात्वमाशङ्क्यते । उच्यते । प्रवृत्तेनेत्यत्रान्तर्भूतो गिजर्थो द्रष्टव्यः । ततोऽयमर्थः—नियामकमदृष्ट्वा प्रवर्तितेनेति । तथा च सति प्रत्यक्षपृष्ठभावी विकल्पो नियामकं दृष्ट्वैव प्रत्यक्षेण प्रत्ययेन प्रवर्त्यते इति तथात्वेन परिहृतो भवति । इतरे त्वलिङ्गविकल्पा येन प्रवर्त्यन्ते जायन्ते न तेन साक्षान्नियामको दृष्ट इति तेषां तथात्वानुषङ्गः ।

अन्ये तु अनुमाननिवृत्त्यर्थमलिङ्गेति योजयित्वा कथं पुनरवसायात्मकेनाप्यलिङ्गेन तेनैवं करणीयमित्याशङ्क्य नियामकमदृष्ट्वेत्यस्य तु हेतुभावेन विशेषणत्वान्नियामकमदृष्ट्वा प्रवृत्तत्वादित्यर्थः, इति व्याख्याय तात्पर्यार्थमपि दर्शयन्ति । यद्यपि शब्दादिजन्मागो विकल्पा नोभयपक्षसंस्पर्शेन दोलायन्ते, तथापि ते नियामकानाश्रयेण प्रवर्तमाना न योक्ति (क्त) संशयरूपतामतिवर्तन्ते इति । पूर्वव्याख्यानेऽप्ययमेवाशयः । सर्वस्य तस्य समुदाचरतो विरुद्धयोराकारयोरभावेऽपि युक्त्या द्वितीयाकारानुप्रवेशात्संशयरूपत्वेन भावाभावानियतार्थोपदर्शकत्वमिति ।

एके तु नियामकं विकल्पयितव्यं वस्तुनान्तरीयकं वस्त्वदृष्ट्वा प्रवृत्तेनेति योजयन्ति । अलिङ्गेनेति चास्यैवार्थस्य हेतुभावेन विशेषणमाहुः । उभयेऽपि तु प्रत्यक्षपृष्ठभावविकल्पेनातिप्रसङ्गमनधिगतार्थाधिगन्तुविकल्प्य (ल्प)स्य प्रामाण्यचिन्ताऽधिकारेण निराकुर्वते । तेनायमर्थः—सर्वेण तेनानधिगतत्वा (गतार्था)धिगन्तुतयाऽभिप्रेतेनैवमवश्यकरणीयमिति ।

अनियतार्थप्रदर्शकमपि तत्प्रापकं स्यादित्याह—स च इति । चो यस्मादर्थे । अशक्य इत्यस्थानन्तरं स अवधारणार्थो द्रष्टव्यः । सोऽनियतोऽर्थो न प्राप्तुं शक्योऽशक्यत्वादिति भावः ।

ननु च तादृशं सर्वं मा भूप्रापकम्, प्रमाणं तु कस्मान्न भवतीत्याशङ्क्य पूर्वोक्तमेवोपसंहरति तस्माद् इति । यस्मात्प्रापकत्वादेव प्रमाणं तस्मात् । अर्थस्याशक्यप्रापणत्वेऽत्यन्तविपरीतत्वानित्य (त्वानियत)त्वे हेतु हेतुभावेनानयोविशेषणत्वात् । चोऽप्राप्तिकार्थसमुच्चये । कश्चिदत्यन्तविपर्यस्तः, कश्चिदनियत इत्यादेर्यथाक्रममुपसंहारः—अन्यज्ज्ञानमिति नान्यज्ज्ञानमित्यस्य ।

१ अनियतोऽर्थः—टि०

२ ०'समर्थार्थ'प्रा'० A. H. P. N, ०समर्थप्रा० B. E.

३ तदेव तेन शास्त्रे B. H. ४ इति तद भवति सम्यग्ज्ञानमिति शेषः—टि०

यच्च तेन<sup>१</sup> प्रदर्शितं तदेव<sup>२</sup> प्रापणीयम् ।<sup>३</sup> अर्थाधिगमात्मकं<sup>४</sup> हि<sup>५</sup> प्रापकमित्युक्तम् ।

स्यादेतत्—शक्यप्राप्तिकार्थोपदर्शकमेव सम्यग्ज्ञानं [11a] नान्यदिति निर्निमित्तमिदम् । तथा चान्यदपि किं न परीक्ष्यत इत्याह—अर्थक्रियाथिभिः—इति । चो यस्मात् । अर्थस्य दाहादेः, क्रियानिष्पत्तिः । तामर्थयन्तति तथा । एतैरर्थक्रियायां शक्तस्य वस्तुनः प्राप्ते-  
र्यथिमित्तं तन्मृग्यतेऽन्विष्यते । अर्थक्रियाथित्वादेव च तदन्वेषणमेवामवसेयम् । तंश्च प्रेक्षावद्भिरिति प्रकरणाद् द्रष्टव्यम् । इतरथार्थक्रियाथिभिरप्यप्रेक्षावद्भिरिध्याज्ञानमपि निभाल्यत इति तत्परीक्षाऽप्यापतेत् ।

यदि नाम तैस्तन्मृग्यं तथापि तदितरदपि ज्ञानं किं न परीक्ष्यत इत्याह यच्च—इति । चोऽवधारणे । विचार्यते परीक्ष्यते । ईदृशं तत्सम्यग्ज्ञानं प्रवर्तकं यदनुसरन्ति भवन्त इति विभज्य प्रतिपाद्यते । अयमस्याशयः—न व्यसनितयाऽऽचार्येण ज्ञानं विचार्यते । किन्तुहि ? अर्थक्रियाथिजनानुरोधेन । ते तथाभूतमेव ज्ञानं मृगयन्ते नान्यदिति तदेव विचार्यते इति । तदेवेति च मुख्यवृत्त्यभिप्रायेणोक्तम् न तु मिथ्याज्ञानं शास्त्रेऽस्मिन् न विचार्यते एव । प्रसङ्गात् तस्यापि कल्पनाप्रभृतौ विचारसम्भवादिति ।

ननु शक्यप्रापणार्थोपदर्शकमेव सम्यग्ज्ञानं कुतो व्यवस्थाप्यते नान्यदिति प्रश्ने किमिदम-  
प्रकृतमुच्यत इत्याह—तत इति । यतोऽर्थक्रियाथिनां प्रेक्षावतां नान्यन्मृगयणीयम्, तदन्वेषणीय-  
मेव विचारणीयम्, व्यसनितया विचारासम्भवात् । ततोऽर्थक्रियासमर्थस्य वस्तुनः प्रदर्शकं  
सम्यग्ज्ञानं नान्यदिति अर्थात् ।

अस्तु सम्यग्ज्ञानमीदृशमेव । तत्पुनरन्यदुपदर्श्य अन्यत् प्रापयदपि किं न सम्यग्ज्ञानं  
सत् प्रमाणं व्यवह्रियते ? तथा च पीतसंख्या (शङ्खा) दिज्ञानमपि प्रामाण्यान्नापैति । आह—यच्च  
इति । चोऽवधारणे । अनेन पीतसं (शङ्खा) खादिज्ञानमप्यंशे संवादात् प्रमाणमिति यत्कैश्चि-  
दिष्टं तदपि सम्यग्ज्ञानव्यवच्छेद्यमिति दर्शयति ।

ननु चानुक्तसममिदं पीतशङ्खादिज्ञानेनानुपदर्शितस्यापि शुक्लशङ्खस्य, जलज्ञानेनानुप-  
दर्शितस्यापि मरीचिकानिचयस्य प्रापणदर्शनात् । नैतदस्ति । यतो न तज्ज्ञानपूर्विका सा  
प्राप्तिः, तस्याऽज्ञातवस्तुविषयत्वात् । न च तेन शुक्लशङ्खवस्तु मरीचिवस्तु वा ज्ञातम् । यथा  
तु ज्ञानान्तरादेव तथाविधार्थप्राप्तिर्न ततस्तथा अनेनैव प्रामाण्यपरीक्षायां निर्लोठितमिति  
नेहोच्यते ।

<sup>१</sup> ज्ञानेन—टि०

<sup>२</sup> तदेव तेन प्रा० C. D.

<sup>३</sup> ननु च यदि उपदर्शितार्थप्रापणात् प्रमाणं सम्यग्ज्ञानं शुक्लशङ्खे पीतज्ञानं कुञ्चिका-  
विवरमणिप्रमायां मणिज्ञानम्, अर्धरात्रे मध्याह्नकालग्राहिवस्वप्नज्ञानं च प्रमाणमप्येति ।  
एभिरुपदर्शितार्थस्यार्थमात्रस्य प्राप्तेस्ततश्च सम्यग्ज्ञानमित्याशङ्क्याह—टि०

<sup>४</sup> अर्थाधिगमात्मकत्वं हि प्रापकत्वमि० C. D. अर्थक्रियासमर्थवस्त्वधिगमात्मकत्वम्—B.

<sup>५</sup> प्रापणमि० N.

तत्र प्रदर्शितादन्यद्वस्तु भिन्नाकारम्, भिन्नदेशम्, भिन्नकालं च । विरुद्धधर्मसंसर्गाद्धि अन्यद्  
वस्तु । देशकालाकारभेदश्च विरुद्धधर्मसंसर्गः ।

तस्माद् अन्याकारवद्वस्तुग्राहि<sup>१</sup> नाकारान्तरवति वस्तुनि प्रमाणम् । यथा पीतशङ्खादि-  
शुक्ले शङ्खे । देशान्तरस्थग्राहि च न देशान्तरस्थे प्रमाणम् । यथा कुञ्चिकाविवरदेशस्थायां  
मणिप्रमायां मणिग्राहि ज्ञानं नापवरकस्थे<sup>२</sup> मणौ । कालान्तरयुक्तग्राहि च न कालान्तरवति  
वस्तुनि प्रमाणम् । यथाऽर्धरात्रे मध्याह्नकालवस्तुग्राहि स्वप्नज्ञानं नार्धरात्रकाले<sup>३</sup> वस्तुनि  
प्रमाणम् ।

तदेव तेन प्रापणीयमिति कुत एतदित्याह—अर्थाधिगमेति । हिर्यस्मात् । उक्त-  
मिति प्रदर्शनादीनां वस्तुतोऽभेदं प्रतिपाद्य अत एवार्थाधिगतिरेव प्रमाणफलमिति अनेन  
प्रकाशितत्वात्, न तु साक्षादभिहितम् । यद्यन्यदधिगम्यान्वत् प्रापयेत्, तदा प्रदर्शनप्रापणयो-  
र्भेद एव स्यात्, अभेदश्च प्रतिपादित इति भावः ।

कथं पुनरधिगतरेव फलमित्यनेन तथात्वमस्योक्तम् ? यतः प्रापकत्वं प्रामाण्यम्, फलं च  
तदव्यतिरिक्तमिति । अथवा प्राप्तुं शक्यमर्थमादर्शयत्प्रापकमित्यनेनैवमुक्तम् । तथाहि  
तादृशमर्थमादर्शयदिति परिच्छिन्ददित्यर्थः । परिच्छेदश्च प्रापकत्वान्न भिद्यत इति ।

भवतूपदर्शितार्थप्रापकत्वमेव सम्यग्ज्ञानम् । यत्तु तदेव प्राप्य वस्तु शङ्खादिकं पीतरूपतया  
प्रदर्शयति तत्कथमसम्यग्ज्ञानमित्याह—तत्र इति । तत्रेति वाक्योपक्षेपे चैतत् । प्रदर्शिताद् रूपाद्  
भिन्नाकारादि सद् वस्त्वन्यदित्यन्यत्वं विधेयम् । आकारादिभिन्नमपि न ततोऽन्यत्, तदेव-  
मित्यध्यवसायादित्याह—विरुद्धेति । हिर्यस्मात् । यदि विरुद्धधर्माध्यासादन्यत्वम्, न  
तर्हि देशादिभेदादित्याह—देशेति । चो यस्मादर्थे । भवत्वेवं तथाप्याकारादिभिन्नग्राहि-  
ज्ञानमाकारान्तरादियोगिनि वस्तुनि किं न प्रमाणमित्याह—तस्माद् इति । यस्मात्सम्यग्ज्ञानेन  
यदेव हि दर्शितं तदेव प्रापणीयम्, आकारादिभिन्नं च ततोऽन्यत् तस्मात् । किमिव क्व  
न प्रमाणमित्याह—यथेति । भिन्नदेशग्राहिणः का वार्तेत्याह—देशान्तरेति । किञ्च  
प्रमाणमित्याह—यथेति । अवरकशब्देन देशविशेषो लयनोदरादिशब्दवाच्य उच्यते ।  
अपवरकशब्दस्याप्येतदर्थस्य भावात् । अपवरकदेशस्थ इति पाठेऽपि न दोषः ।

भिन्नकालग्राहिणः का व्यवस्था इत्याह—कालान्तरेति । उपदर्शनकालादन्येन कालेन  
व्यावहारिकेण युक्तं सम्बद्धं तद्ग्राहि भिन्नकालवस्तुग्राहीति यावत् । चः पूर्ववत् पूर्वेण सहैद-  
मप्रामाण्येन समुच्चिनोति । तदुदाहरणम्—यथेति । अयमस्यार्थः—अर्धरात्रे निद्राणस्य मध्याह्न-  
कालप्रतिभासमनुभवतो वणिज्यागतसुतवस्तुदर्शनहृषितरोम्ण एव ऋटिति बोधे काकतालीय-  
न्यायेन च सत्यपि पुत्रोपलम्भे तज्ज्ञानं न प्रमाणम् । तत्खलु परमार्थेनार्धरात्रकालसम्बद्धं  
मध्याह्नकालाकलितं च प्रतीतमिति मध्याह्नकालत्वेनावभासनादेव च मध्याह्नकालं तद्वस्तुक्तम् ।

<sup>१</sup> अन्याकारवस्तुग्राहि—B. C. D.

<sup>२</sup> अवरकदेशस्थे—A. B. C. D. P. E. H. N.

<sup>३</sup> अर्धरात्रकालवस्तुनः N. अर्धरात्रः कालो यस्य मध्याह्नकालवस्तुनः टि० ।

ननु 'च देशनियतम्, आकारनियतं च प्रापयितुं शक्यम् । यत्कालं तु परिच्छिन्नं तत्कालं न शक्यं प्रापयितुम् । नोच्यते—यस्मिन्नेव काले परिच्छिद्यते तस्मिन्नेव काले प्रापयितव्यमिति । अन्यो हि दर्शनकालः, अन्यश्च प्राप्तिकालः । किन्तु यत्कालं परिच्छिन्नं तदेव तेन<sup>१</sup> प्रापणीयम् । अभेदाध्यवसायाच्च सन्तानगतमेकत्वं द्रष्टव्यमिति ।

अर्धरात्रः काल आगमनकालो यस्य तस्मिन् न प्रमाणम् । अथवा योऽर्धरात्रे सुप्तोऽहो मध्यमुदगते सवितरि पुत्रमागतं दृष्ट्वा प्रभातायां रात्रौ सम्पन्ने मध्यन्दिने तस्मिन्नेव च देशे तमेव सुत(तं) प्रागतं प्रबुद्धोऽपि पश्यति । तस्य तज्ज्ञानं संवादमात्रभागपि न प्रमाणम्, यतोऽर्धरात्रे मध्याह्नम्, तदानीमनागतमपि पुत्रवस्त्वागतम्, तेनावगतम् । न चार्धरात्रे देशकालनियतस्य पुत्रस्य, तस्य च कालस्यास्ति सद्भावः । तदा त्वर्धरात्रः परमार्थतः प्रतिभासकालो यस्य मध्याह्नकालयुक्तवस्तुन इति योज्यम् ।

एतेन सुप्तस्य केनचित् पठ्यमानं ग्रन्थं शृण्वतो ज्ञानमसत्यार्थं व्याख्यातमवसेयम् । यस्माद्देशकालभिन्नात्मानं श्रोतारं ग्रन्थं च श्रोतव्यं पश्यति निद्रोपहतः । न च तद्देशकालसम्बद्धौ स्तः । यद्देशकालौ च स्तस्तथा न गृह्णातीति ।

अन्यैव च दिशा वाजिस्वप्नोऽपि व्याख्यातो द्रष्टव्यः । यतस्तत्रापि घोटकस्वप्ने यत्कालदर्शनवि[12a]षया भावा दृश्यन्ते न तथा सन्ति, यत्कालाश्च सन्ति तत्काला न दृश्यन्ते । अर्धरात्रादिषु हि स्वप्नदर्शनम्, सूर्योदयादिसम्बद्धाश्च ते भावा दृश्यन्ते । तस्मात्स्वप्ने केषाञ्चिदनुभूतानामत्यन्तमभावादर्थक्रियाया नास्ति सत्त्वम् । केचित्तु अर्थक्रियाकारितया अभिमताः सत्यस्वप्ने विषया दृष्टकालभेदव्यभिचारिणो न सन्त्येवेति प्रकरणार्थः ।

इदमीदृग्विशिष्टं स्वप्नज्ञानमुदाहरतो धर्मोत्तरस्यायमाशयः—एवंविधस्य स्वप्नज्ञानस्य सदर्थत्वाभिमानः केषाञ्चित्सत्यस्वप्नवादिनामस्तीति तदभिमानशमनायेदं मयोदाहरणीकृतम् । न त्वस्मादन्यस्य स्वप्नज्ञानस्य कश्चिद् विशेषः । सर्वस्यैव स्वप्नज्ञानस्य निरालम्बनतया मिथ्याज्ञानत्वादिति ।

इदानीं 'परिच्छिद्यमानस्य यत्कालं परिच्छेदनं तत्कालमेव प्राप्यमाणस्य प्रापणमभिमत्तम्'—एवं ब्रुवत इति मत्वाऽस्यार्थस्यानुपपत्तिं चोदयति—ननु च—इति । देशे नियत-माकारे नियतं च शक्यं प्रापयितुमित्यभिधानोऽनयोरविप्रतिपत्तिमाह । इदं तु न सम्भाव्यत इत्याह—यत्कालं तु—इति । तुनाऽनन्तरोक्ताभ्यां विधाभ्यां वैधर्म्यमाह । यः कालोऽस्य परिच्छेदनस्य तद् यथा भवति तथा परिच्छिन्नम् । स कालो यस्य प्रापणस्य तद् यथा भवति तथा न शक्यं प्रापयितुम् । यस्मिन् काले परिच्छिन्नं तस्मिन् काले न शक्यते प्रापयितुमित्यर्थः । एवं च ब्रुवताऽनेन कालान्तरग्राहीति यदुक्तं तदयुक्तमिति दशितम् । सर्वस्यैव ज्ञानस्य एवंशीलत्वादिति ।

नोच्यत इत्यादिना सिद्धान्तवादी चोदकस्यानुक्तोपालम्भमाह । अनेनापि न किञ्चि-

<sup>१</sup>ननु देश A. P. E.

<sup>२</sup>तदेव प्रा० D. A. P. E.

सम्यग्ज्ञानं पूर्वं कारणं यस्याः सा तथोक्ता । कार्यात्<sup>३</sup> पूर्वं भवत् कारणं पूर्वमुक्तम् । कारणशब्दोपादाने<sup>२</sup> तु पुरुषार्थसिद्धेः<sup>४</sup> साक्षात्कारणं<sup>५</sup> गम्येत । पूर्वशब्दे तु पूर्वमात्रम् ।

त्कारणमुक्तम् । तत् किं त्वयैवं नोच्यत इति पार्श्वस्थं प्रत्यस्यैवाभिप्रायं प्रकाशयति—अन्यो हि—इति । हीति यस्मात् । यद्येवं नोच्यते तर्हि किं नामोच्यत इत्याह—किन्तु—इति । निपातानिपातसमुदायोऽयं केवलमित्यस्यार्थः ।

ननु असङ्गतमिदं वाक्यम् । न हि यदेव परिच्छिन्नमित्यस्ति येनैवमुच्येत । यत्कालं तु परिच्छिन्नं तत्कालमिति तु युक्तं वक्तुम्, न तदेवेति । सत्यमेतत् । केवलं बोधे यतः करणीयः । यत्कालमित्यनेन हि तत्कालमिति प्राप्तम्, तदेवेति तच्छब्देन वस्तुविषयो यच्छब्द आकृष्यते । ततोऽयमर्थः—यत्कालं परिच्छिन्नं यद् वस्तु तत्कालं तदेव वस्तु प्रापणीयमिति । अहो गडुप्रवेशेऽक्षितारानिर्गमो जातः । एवं खलु वाक्यं स्यात् समर्थितम्, पूर्वपक्षात्पुनरस्या-विशेषः प्राप्तः । अस्ति विशेषो महान्, केवलं भवता न समीचीनं निरूपितः । तथाहि पूर्वपक्षावस्थायां यत्कालं तत्कालं इति चात्र बहुव्रीहिणा परिच्छेदनलक्षणा प्रापणलक्षणा च क्रियाऽभिधीयते । इदानीं पुनर्वस्तुतो नायमर्थः । यद् वस्तु येन कालेन सम्बद्धं परिच्छिन्नं तदेव तेन कालेन सम्बद्धं स्वरूपेण प्रापणीयं तदाऽन्यदा वा । परिच्छेदस्य यादृशः कालस्तस्मिन् काले यद् विद्यमानं तदेव प्रापणीयमिति यावत् । ततश्च परिच्छेदका[12b]लाऽसतो यद् ग्राहकं तत्र प्रमाणमित्यवतिष्ठते । नोच्यते यस्मिन् काले इत्यादिना च यदेतदुक्तं तद् ब्राह्मप्रापणाभिप्रायेण द्रष्टव्यम् । परमार्थतस्तु ज्ञानस्य प्रदर्शनादन्यः प्रापणव्यापारो नास्तीति यस्मिन्नेव काले परिच्छिद्यतेऽर्थस्तस्मिन्नेव काले प्राप्यत इति । एतच्चानन्तरमेवानेनैव विस्तरेण प्रतिपादितमिति स्ववचनव्याघातोऽन्यथाऽस्य स्यादिति ।

नन्वेवमपि परिच्छेदकालवर्तिनः प्रापणं न सम्भवत्येव । सर्वस्यैव विषयस्य क्षणिकत्वात् । तथा चोपदेशितार्थप्रापकत्वं नाम कस्यचिदपि ज्ञानस्य नास्तीत्यसम्भितैव सम्यग्-ज्ञानत्वलक्षणस्य स्यादित्याशङ्क्याह—अभेदेति । अभेदेनेकरूपत्वेन तदेवेदमित्याकारे-णाध्यवसायात् । उपादानोपादेयकृतक्षणप्रबन्धः सन्तानस्तदगतस्तदाश्रितः ।

अयमस्य भावः—सांख्यव्यवहारिकस्येह प्रमाणस्य लक्षणमुच्यते । तेन नैकान्तेन वस्तु-स्थितिरपेक्ष्यते । तत्र यद्यपि वस्तुस्थित्या परिच्छिन्नप्राप्ययोर्नातात्वं तथापि व्यवहर्तारो निरन्तरापरापरोत्पत्तेरविद्यावशाच्च हेतुफलरूपं क्षणप्रचयं तदेवेदमित्येकत्वेनाधिमुञ्चन्ति ततः परिच्छेदकालभाविनः प्रापणं सम्भवत्येव । इतिः सम्यग्ज्ञानपदव्याख्यानपरिसमाप्तौ ।

तदनेन प्रबन्धेन सम्यग्ज्ञानपदं व्याख्यायाधुना पूर्वशब्दं व्याचिख्यामुस्तेन सार्धमस्य विग्रहमाह—सम्यग्ज्ञानम् इति ।

<sup>३</sup> कथं पूर्वशब्दः कारणे वर्तते इत्याह—टि०

<sup>२</sup> शब्दापादाने A. B.

<sup>४</sup> अव्यवहितम्—टि०

<sup>५</sup> मन्यते A. H.

द्विविधं च सम्यग्ज्ञानं—अर्थक्रियानिर्भासम्, अर्थक्रियासमर्थं च प्रवर्तकम् । २ तयोर्मध्ये यत् प्रवर्तकं तदिह परीक्ष्यते । तच्च पूर्वमात्रम् । न तु साक्षात्कारणम् । सम्यग्ज्ञानं हि सति पूर्ववृष्टस्मरणम् । स्मरणादभिलाषः । अभिलाषात् प्रवृत्तिः । प्रवृत्तेश्च प्राप्तिः । ततो न साक्षात्हेतुः ।

ननु पुरुषार्थसिद्धिः सम्यग्ज्ञानस्य प्रयोजनं कार्यत्वेन । तथा च सम्यग्ज्ञानकारणिकेति वक्तुमुचितं तत्किमेवमुक्तमित्याह—कार्याद् इति । अनेन व्यवस्थावाची सन्नेव पूर्वशब्दः कारणे वर्तते इति दर्शयति ।

भवदिति 'लक्षणहेत्वोः क्रियायाः' [पाणिनि. ३. २. १२६] इति हेतौ शतुविधानात् हेतुपदमेतत् । यद्येवं कारणशब्द एव क्रियतामित्याह—कारणेति । अयं भावः—करोतीति कारणमुच्यते, न त्वकुर्वद्रूपम् । अकुर्वेति पुनः कारणव्यपदेशः कारणकारणत्व, दौपचारिकः । न च मुख्ये सम्भवति अमुख्ये प्रत्ययो युज्यते । ततो यदेव ज्ञानमव्यवधानेन पुरुषार्थसिद्धेर्निवन्धनं तदेव कारणशब्देन प्रतीयेतेति । यदि पूर्वग्रहणेऽप्येवं प्रत्ययस्तदा को विशेष इत्याह—पूर्वशब्द इति । तुः कारणशब्दाद् विशेषमस्याह । पूर्वमात्रमिति साक्षात्कारणमितरच्च ।

ननुभयोः सम्भवे साक्षात्कारणपरिहारेणेतर्ग्रहणाय पूर्वशब्दः शोभते । न चैवमस्ति, सर्वस्यैव पुरुषार्थसिद्धिं प्रति साक्षात्कारणत्वादित्याह—द्विविधं च—इति । चो यस्मादर्थे । कथं द्वैविध्यमित्याह—अर्थक्रियेति । निर्भासितेऽस्मिन्निति निर्भासः । अर्थक्रियाया निर्भासो यस्मात् तत् तथा । यतः साधनज्ञानादनन्तरं दाहादिप्रतिभासज्ञानमुत्पद्यते तदेवमुच्यते ।

केचित्तु क्षणेन कार्यकारणव्यवहारस्यावगिदर्शनेन कर्तुमशक्यत्वाद् दाहादिप्रतिभासमेव ज्ञानमेवं ब्रूवते । अर्थक्रियाया [13a] निर्भासोऽस्मिन्निति कृत्वा । अपरम् अर्थक्रियासमर्थं च प्रवर्तकम् । यत् प्रवृत्तिसमधिगम्यार्थक्रियागोचरं तदेवमुक्तम् । चोऽर्थक्रियानिर्भासापेक्षया समुच्चये । अनयोः किं परीक्ष्यत इत्याह तयोः—इति । प्रवर्तकमपि साक्षात्कारणं तत् कोऽन्यत्र विद्वेषो येनेदमेव विचार्यते ? किं वा पूर्वशब्देनेत्याह—तच्च—इति । चो यस्मात् ।

अयमाशयः—यतः प्रवर्तन्ते तत् सर्वमर्थप्राप्तेर्व्यवहितं कारणम् । अतश्च सम्भवत्प्रतिबन्धं तत् प्रवृत्त्यङ्गत्वात्पूर्वमात्रम्, न त्वनन्तरं कारणमिति । पूर्वमात्राभिधानेन सात्तरम् । अमुमेव द्रढयन्नाह—न तु—इति । तुविशेषार्थः । कुत एतदित्याह—सम्यग्ज्ञान इति । हि-र्यस्मात् । तस्मिन् सम्यग्ज्ञाने प्रकरणात् साधननिर्भासे सति । स्मृतिबीजोपजननयोग्यज्ञान-ज्ञातस्य दाहादेः स्मरणम् । ततोऽभिलाषः—तत्प्राप्तीच्छा । ततः प्रवृत्तिः प्रवर्तकज्ञानोपदेशितमर्थं प्राप्तुकामा व्यापारसहाया बुद्धिः । तस्याश्च प्राप्तिरुपादित्सितलाभः । यस्मात् स्मरणादिना व्यवधानं ततः तस्मात् न साक्षात् हेतुः प्राप्तिरुपायः पुरुषार्थसिद्धेरिति प्रकरणात् ।

१ किमनन्तरकारणं ज्ञानं भवति यदपेक्षया व्यवहितस्य ग्रहणार्थं पूर्वग्रहणं कृतमित्याह—टि०

२ तयोर्यत्—A. P. H. E. N.

अर्थक्रियानिर्भासं<sup>१</sup> तु यद्यपि साक्षात्<sup>२</sup> प्राप्तिः, तथापि तान परीक्षणीयम् । यत्रैव हि प्रेक्षावन्तोऽर्थिनः साशङ्काः, तत् परीक्ष्यते । अर्थक्रियानिर्भासे च ज्ञाते<sup>३</sup> सति सिद्धः पुरुषार्थः । तेन तत्र न साशङ्का<sup>४</sup> अर्थिनः । अतस्तन्न परीक्षणीयम् । तस्मात् परीक्षाह-मसाक्षात् कारणं सम्यग्ज्ञानमादर्शयितुं कारणशब्दं परित्यज्य पूर्वग्रहणं कृतम् ।

यदि परम्परयाऽपि प्राप्तिहेतुः परीक्ष्यते तर्हि साक्षात् हेतुरतितरां परीक्षणीय इत्याह— अर्थक्रियानिर्भासमिति । तुः प्रवर्तकाध्यक्षादर्थक्रियानिर्भासं भेदवद् दर्शयति ।

यदा प्राप्तिहेतुरिति पाठस्तदा अर्थक्रियानिर्भासमित्यस्यान्त्यव्याख्यानपक्षे भिन्ना सन्तोषादिप्राप्तिर्लोकाध्यवसायसिद्धा या तस्या हेतुः । प्राप्तिपाठे तु तद्व्याख्यानानवद्यता । पूर्वव्याख्याने तूपचारात् प्राप्तिहेतुः प्राप्तिशब्देन वक्तव्यः । कारणसाधनो वा प्राप्तिशब्दो द्रष्टव्यः ।

कस्मात् तत् न परीक्ष्यत इत्याह—यत्रैव हि—इति । हिर्यस्मात् । साशङ्काः ससन्देहाः । आशङ्काग्रहणस्योपलक्षणत्वात् सविपर्यासा इत्यपि द्रष्टव्यम् ।

एवं ब्रूवतश्चायमाशयः—न व्यसनमेतच्छास्त्रवृत्तो येन ज्ञानमपरीक्षमाणः स्वास्थ्यमलभमानः परीक्षते । किन्तर्हि ? व्युत्पाद्यजनप्रयोजनोद्देशेनायमस्यारम्भः । संशयविपर्यासापसारणं च व्युत्पाद्यजनप्रयोजनम् । ततो यत्रैव ते तथाप्रवृत्तयस्तदेव परीक्ष्यत इति । अर्थक्रिया-निर्भासेऽपि ते तथावृत्तय इत्याह—अर्थक्रियेति । चशब्दस्तुशब्दस्यार्थे ।

कुतो न तथावृत्तयः ? येन साक्षात्कारणेऽस्मिन् सति सिद्धः पुरुषार्थः, तेनानन्तरमेव फलस्यानुभूयमानत्वात्, तदेव सन्तोषादिगमनाद् वा । व्याख्यानद्वयेपि अर्थक्रियानिर्भास-शब्दवाच्य द्वये स्थिते द्वयमेतत् शङ्कायाः कारणम्—अनन्तरफलादर्शनम्, अद्यवसायसिद्ध-भिन्नप्राप्त्यभावो वा । तदभावे तु कथं शङ्केरन्निति भावः ।

मा भूवंस्तत्र साशङ्कास्तत् किं सिद्धमित्याह—अत इति ।

यदि व्यवहितं प्रवर्तकं पुरुषार्थसिद्धेर्न कारणं तर्हि कथमुक्तम्—'कार्यात् पूर्वं भवत् कारणं पूर्वमुक्तम्' इति ? असाक्षात् कारणे चाकारणे कारण[13b]विशेषणं साक्षादिति निरर्थक-मित्याशङ्क्याह—तस्माद् इति । यस्मात् साक्षात् कारणमाशङ्कानास्पदं सदपरीक्षणीयं तस्माद् यदसाक्षात्कारणमत एव च परीक्षाहं परीक्षायोग्यं प्रवर्तकं सम्यग्ज्ञानमादर्शयितुमादर्श-यिष्यामि—इति कारणशब्दं विहाय पूर्वग्रहणं कृतमाचार्येणेत्यर्थात् ।

एतदुक्तं भवति—योऽयं कारणशब्दो व्यवहिते कारणकारणे वर्तते नायं तत्राभिधायकत्वेन वर्तते करोतीति कारणमिति व्युत्पत्तेः । किन्तर्हि ? तादर्थ्यादुपचारत इति ।

१ ०निर्भासे तु—A. C. P. H. N. निर्भासात् B. E. D.

२ प्रवृत्तिस्तथापि—A. P. H. ०प्राप्तिहेतुः तथापि C ३ ससन्देहाः—टि०

४ ज्ञाने B. P. H.

५ साशङ्का अर्थे ज्ञाते A. P. H.

पुरुषस्यार्थः<sup>१</sup> पुरुषार्थः । अर्थ्यत इत्यर्थः काम्यत इति यावत् । ह्योऽर्थः, उपादेयो वा । हेयो ह्यर्थो हातुमिष्यते, उपादेयोऽपि उपादातुम् । न च हेयोपादेयाभ्यामन्यो राशिरस्ति । उपेक्षणीयो<sup>२</sup> ह्यनुपादेयत्वात् हेय एव । तस्य सिद्धिः—हानम्, उपादानं च । हेतुनिबन्धना<sup>३</sup> हि सिद्धिरुत्पत्तिरुच्यते । ज्ञाननिबन्धना तु सिद्धिरनुष्ठानम् । हेयस्य च<sup>४</sup> हानमनुष्ठानम् उपादेयस्य चोपादानम् । ततो हेयोपादेययोर्हानोपादानलक्षणानुष्ठितिः<sup>५</sup> सिद्धिरित्युच्यते ।

स्यादेतत्—सत्यपि कारणग्रहणे विचारार्हमेव सम्यग्ज्ञानं प्रतिपत्स्यते । यतस्तद्व्युत्पाद्यत इत्यर्थः, साध्यत्वात् । प्रातिपदिकार्थस्तु कारकत्वाद् गुणः प्रधानानुयायी । तेन प्रधानानुरोधात् तच्छब्दो वर्णितया नीत्या मुख्यस्य कारणस्य सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पत्तिकर्मताऽनुपपत्तेस्तत्परित्यागेन लक्षणया तादर्थ्यभूतया प्रत्यासत्त्याऽर्थक्रियासमर्थप्रवर्तक एव प्रवर्तित्यते । यथा मञ्चाः क्रोशन्तीत्यत्र प्रधानानुरोधात् मञ्चशब्दः क्रोशनक्रियाकर्तृत्वानुपपत्तेर्मुख्यमर्थं त्यक्त्वा लक्षणया तात्स्थ्यभूतया प्रत्यासत्त्या पुरुषेषु वर्तत इति । सत्यमेतत् । केवलमेवं सति व्याख्यातूणामिदं कौशलं स्यान्न शास्त्रकृत इति सर्वमनवद्यम् ।

इदानीं पुरुषार्थसिद्धिपदं विवरिषुः पुरुषशब्देन सार्धमर्थशब्दस्य विग्रहम्, अर्थस्य च स्वरूपं पुरुषस्येत्यादिनाचष्टे । अर्थ्यत इत्याचक्षाणो<sup>६</sup> 'अर्थं याच्ञायाम्' इत्यतो णिजन्तात् कर्मण्यचं दर्शयति । अर्थ्यत इत्यस्यार्थं स्पष्टयति—काम्यत इष्यत इत्यनेन यावानेवार्थ उक्तस्तावानेवार्थ्यत इत्यनेनापीति इति यावदित्यस्यार्थः ।

कोऽसावर्थ इत्याह—हेय इति । वाशब्दश्चशब्दस्यार्थः । अर्थ्यमान इष्यमाणोऽर्थः । न तर्हि हेयोऽर्थ इत्याह—हेय इति । हिर्यस्मात् । हेयो हातुं त्यक्तुमिष्यते तस्मादर्थः । अयमाशयः—इष्यमाणः खल्वर्थः । अत्र यद्यपि स्वीकरणेच्छा नास्ति तथापि परिहारेच्छा तावदस्तीति । यदि हातुमिष्यमाणोऽर्थः कथमुपादेयोऽर्थ इत्याह—उपादेयोऽपीष्यते केवलमुपादातुम् । न केवलं हेय इष्यते इत्यपिशब्दः ।

ननु च न हेयोपादेयावर्थोऽपि तु अन्योपि । ततः सोऽपि कस्मान्न प्रदर्शयत इत्याह—न चेति । चोवधारणे यस्मादर्थं वा ।

ननुपेक्षणीयोऽपि राशिरस्ति । यत्र न प्रवृत्तिर्यतश्च न निवृत्तिः । तत् कथमनुभवसिद्धस्यापह्नव इत्याह—उपेक्षणीय इति । हिर्यस्मात् ।

अत्र कश्चिदाह—“यथाऽसावनुपादेयस्तथाऽह्योपि । तत्र यद्यनुपादेयत्वाद्देयस्तदाऽहेयत्वादुपादेयः किं न भवति” इति । साधुक्तं तेन भदन्तेन केवलं हेयशब्दार्थविचारे मनो न

<sup>१</sup> नास्तीदं पदं—A. B. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> णीयोऽनु० A. णीयोऽप्यनु B. H. N. णीयोपि ह्यनु० C. D.

<sup>३</sup> अर्थहेतुनिबन्धना—टि० ।

<sup>४</sup> हेयस्य हा०—A. B. P. H. E. N. <sup>५</sup> सिद्धिरुच्यते B.

<sup>६</sup> अर्थं उपयाच्ञायाम्—धातुपाठ १०. ३७३ ।

सर्वां चासौ पुरुषार्थसिद्धिरुच्येति । सर्वशब्द इह द्रव्यकात्स्न्ये<sup>१</sup> वृत्तो न<sup>२</sup> तु प्रकारकात्स्न्ये । ततो नायमर्थः—द्विप्रकारापि सिद्धिः सम्यग्ज्ञाननिबन्धनैवेति ।<sup>३</sup> अपि त्वयमर्थः—या काचित् सिद्धिः सा सर्वा कृत्स्नैवासी सम्यग्ज्ञाननिबन्धनेति ।<sup>४</sup> मिथ्याज्ञानाद्धि काकतालीयाऽपि नास्त्यर्थसिद्धिः । तथा हि—यदि प्रदर्शितमर्थं प्रापयत्येवं<sup>५</sup> ततो<sup>६</sup> भवत्यर्थसिद्धिः ।

प्रणिहितम् । तथाहि—हीयते, त्यज्यते, न स्वीक्रियते इति हेयः । हानञ्चास्वीकरणम् । न तु गृहीत्वा परित्यागः । तेन अहिविषकण्टकादीनामपि हानं तत्रा[14a]ऽप्रवृत्तिरेव । सा चोपेक्षणीयेऽप्यस्ति । तथा च यदि तस्य स्वीकारो भवेत्, तदाऽहेयत्वं सिद्धिमध्यासीत् । न च तत् स्वीक्रियत इति व्यक्तमयं हेतुरसिद्धस्तस्य । न त्वस्माकमसिद्धः । अनुपादेयत्वस्य अस्वीकर्तृव्यत्वस्य सिद्धत्वात् ।

अथानुभवसिद्धस्य तृतीयराशेरुपेक्षणीयस्यास्वीकरणमात्राद्भेदेन सार्धमैक्यप्रतिपादनमयुक्तमिति चेत् । प्रियमुक्तं प्रियेण । न हि वयमपि प्रसिद्धयोर्हेयोपेक्षणीययोरर्थयोरेकस्वभावतामातिष्ठामहे । किन्तु क्रियानिमित्तेन हेयशब्देनैकाभिधानम् तथाऽस्वीकरणार्थेन हानशब्देनोपेक्षाया अभिधानमिति किमवद्यम् ? एतच्च हेयोपादेयत्वमर्थस्यैकपुरुषैककालापेक्षया प्रत्येयम् ।

अधुना सिद्धिशब्दस्यार्थपदेन विग्रहं ब्रुवन्नर्थमाह—तस्य—इति ।

ननु लोके सिद्धिनिष्पत्तिरुच्यते, यथोदनस्य सिद्धिरिति । तत्कथमेवं वर्णयत इत्याह हेतुनिबन्धनेति । हेतुः कारणं निबद्धयतेऽस्मिन्निति निबन्धनं प्रतिबन्धविषयः । हेतुनिबन्धनमस्या इति विगृह्य हेतुप्रतिबद्धेत्यर्थो वक्तव्यः ।

यदि जनकनिबन्धना सिद्धिरीदृशी तर्हि ज्ञाननिबन्धना कीदृशी भविष्यतीत्याह—ज्ञानेति । तुः पूर्वस्याः सिद्धेरस्या भेदं दर्शयति । एवं च व्याचक्षाण अर्थपदव्याख्याने “अर्थः प्रयोजनं दाहादि”, सिद्धिपदव्याख्याने च “तस्य दाहादेर्निष्पत्तिः” इति यद् विनीतदेवशान्तभद्रौ व्याचक्षातां तद् द्रयमप्यपास्यति । यतः स्वहेतोरेव वल्ल्यादेर्दाहादेर्निष्पत्तिर्न तु ज्ञानात् तस्य तदकारकत्वादिति ।

ननु यदि सिद्धिरनुष्ठानं तर्हि हानमुपादानं च कथं सिद्धिरित्याह—हेयस्य च—इति । चो हेतौ, अवधारणे वा हानमित्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । द्वितीयश्चकारः समुच्चयार्थः । किमेवं सति सिद्धमित्याह—तत इति । यतो ज्ञाननिबन्धना सिद्धिरीदृशी ततस्तस्मात्कारणात् ।

पुरुषार्थसिद्धिशब्दानां विग्रहमर्थं च व्याख्याय सम्प्रति सर्वशब्दं व्याख्यातुं विग्रहमाह—सर्वा च—इति । एवं च विगृह्य गद् यद् विनीतदेवेन व्याख्यातं “सर्वश्चासौ लौकिको लोकोत्तरश्चासन्नदेशो दूरदेशश्च पुरुषार्थश्चेति, तथा तस्य सिद्धिः” इतिः तद् दूषयति । एवं हि

<sup>१</sup> प्रवृत्तः— D.

<sup>३</sup> निबन्धनेति A. B. D. P. H. E.

<sup>५</sup> एवमिति सम्यग्ज्ञानवत्—टि०

<sup>२</sup> न च प्र० B. H. न प्रकार C. P. E.

<sup>४</sup> निबन्धनैवेति A. P. H. E.

<sup>६</sup> ततो मिथ्याज्ञानात्—टि०

प्रदर्शितं च प्रापयत् सम्यग्ज्ञानमेव । प्रदर्शितं चाप्रापयत् मिथ्याज्ञानम् । अप्रापकं च कथमर्थसिद्धिनिबन्धनं स्यात् ? तस्माद् यन्मिथ्याज्ञानं न ततोऽर्थसिद्धिः । यतश्चार्थसिद्धिस्तत् सम्यग्ज्ञानमेव । अत एव सम्यग्ज्ञानं यत्नतो व्युत्पादनीयम् । यतस्तदेव पुरुषार्थसिद्धि<sup>१</sup>—निबन्धनम् ।

व्याख्यायमाने सर्वशब्देन पुरुषार्थसिद्धेरविशेषणाद् मिथ्याज्ञानात् काकतालीयार्थसिद्धिरनिवारिता स्यात् । न च सा सम्भवति । यथा च सा न सम्भवति, तथाऽनन्तरमेव प्रतिपादयिष्यते ।

योऽपि शान्तभद्रः “सर्वश्चासी पुरुषार्थश्च, सर्वेषां वा पुरुषाणामर्थस्तस्य सिद्धिः” इति व्याचष्टे सोऽप्यनयैव द्वारा निराकृतः ।

ननु सर्वशब्दस्य प्रकारकात्स्न्यवृत्तेरपि दर्शनान्न जायते किंवृत्तिरत्राभिप्रेत इत्याह—सर्वशब्द इति । द्रव्यस्य निःशेषतायां वृत्तः प्रवृत्तो वाचकभावेन । यथा “सर्वोत्पत्तिमता-मीश्वरो निमित्तकारणम्” इत्य[14b]त्र । द्रव्यशब्देन चेदं तदिति व्यपदेशयोग्यं ग्रहीतव्यम् । न तु वैशेषिकसिद्धान्तप्रसिद्धं पृथिव्यादि । तदुक्तम्—

“वस्तूपलक्षणं यत्र सर्वनाम प्रसज्यते ।

द्रव्यमित्युच्यते सोऽर्थो भेद्यत्वेन विवक्षितः ॥” इति ।

पुरुषार्थसिद्धिरपीदं तदिति व्यपदेशयोग्या । तेन साऽपि द्रव्यम् । तथावृत्तेरस्य ग्रहणादन्य-वृत्तितया प्रसिद्धस्यापि प्रतिषेधं कण्ठोक्तं करोति । वृत्त इति वर्तते । यथा पूर्वं व्याचक्षते “सर्वरसभोक्ताऽयं भिक्षाकः” इति । यथाऽयं सर्वशब्दः प्रकारकात्स्न्यवाची तद्वदत्रापीति । प्रकारकात्स्न्यवृत्तेरग्रहणे को गुण इत्याह—तत् इति । ततः प्रकारकात्स्न्यवृत्तस्याग्रहणत् । तथापि कथमयमर्थो भवतीति चेत् । भवति हि प्रकारकात्स्न्यवचने सर्वशब्दे सत्ययमर्थः—न सोऽस्ति पुरुषार्थसिद्धेः प्रकारः फललक्षण उपादानलक्षणो वा यो न सम्यग्ज्ञाननिबन्धन इति । सति चैवं द्विप्रकाराऽपि सिद्धिः सम्यग्ज्ञानपूर्विकेत्ययमर्थो भवति ।

ननु चास्मिन्नप्यर्थे प्रकारद्वितयस्य संगृहीतत्वात् किमसंगृहीतं नाम येनायमर्थो यत्नेन महता हीयत इति ? कथं न हीयतां कस्याश्चित् तत्प्रकारान्तःपतितया हानव्यक्ते<sup>२</sup>..... । न हि षडपि रसप्रकारान् भुञ्जानः कश्चिन्मधुराम्लादिरसव्यक्तीः सर्वा एव भुङ्क्ते । न च तथाऽकुर्वन् सर्वरसभोक्ता न भवतीति ।

यद्ययं नार्थः कस्तर्हीत्याह—अपि तु—इति । निपातसमुदायोऽयं किन्त्वित्यस्यार्थे सर्वत्र वर्तते ।

ननु कृत्स्नं वासो सम्यग्ज्ञाननिबन्धनेत्युच्यमाने मिथ्याज्ञानात् काकतालीयाऽप्यर्थसिद्धिर्नास्तीति दर्शितं स्यात् । न चैतद् युज्यते । यतो यद्यपि मिथ्याज्ञानान्निवयमवती नास्त्यर्थ-सिद्धिः, तथापि कादाचित्की विद्यत एव । यथा कश्चित् दहनोपरिवर्तिं मशकवर्तिं धूम-मवसायाग्निमनुमाय यदि प्रवृत्त्याग्निमासादयति । अत एव च मिथ्याज्ञानस्य कादाचित्कार्य-

सिद्धिनिबन्धनत्वात्, सम्यग्ज्ञानस्य तु नियमेनार्थसिद्धिनिबन्धनहेतुत्वात्सम्यग्ज्ञानमेव यत्नतो व्युत्पाद्यते । न त्वेतावता मिथ्याज्ञानान्नास्त्येवार्थसिद्धिः । प्रकारकात्स्न्यवृत्तग्रहणे तु नार्थ-दोषः । एवं हि सम्यग्ज्ञानासाध्यः परप्रकारो निराक्रियते । न तु तत्प्रकारान्तःपतित्याः कस्याश्चित् सिद्धिव्यक्तेर्मिथ्याज्ञानसाध्यत्वम् । न च हानोपादानव्यक्तयः प्रत्येकं प्रकारशब्द-वाच्याः प्रकारानन्त्यप्रसङ्गात् । तस्मात् सर्वशब्दः प्रकारकात्स्न्यवृत्तिरेव ग्रहीतव्यः—इति पूर्वेषां मतमाशङ्क्याह—मिथ्येति । काकतालीयोः संयोग इवाकस्मिकी काकतालीया । कुतो नास्तीत्याह—तथा हीति । तत् इति मिथ्याज्ञानात् । तदपि प्रापयत्येवेत्याह—प्रदर्शितम् इति । चो यस्मात् ।

प्रदर्शितं प्रापयदपि मिथ्याज्ञानं भविष्यति । ततः सम्यग्ज्ञानमेवेत्यवधारणमयुक्त-मित्याह—प्रदर्शितम् इति । चोऽवधारणे अप्रापयदित्यतः परो द्रष्टव्यः । ‘लक्षणहेत्वोः’ [पाणिनि—३. २. १२६] इति हेतोः शतुर्विधानात् । प्रदर्शितार्थाप्रापणादेव मिथ्याज्ञान [ 15a ] मित्यर्थः । मिथ्याज्ञानस्य हीदमेव तत्त्वं यत् प्रदर्शिताप्रापकत्वं नाम । प्रापके तु मिथ्याज्ञानव्यपदेशः समा-रोपितः स्यादिति भावः । मा भूत् प्रापकम्, तदर्थसिद्धेस्तु निबन्धनं किं न स्यादित्याह—अप्रापकमिति । चो यस्मादर्थे ।

तस्मादित्यादिनोक्तार्थोपसंहारं करोति । यस्मादुपदर्शिताप्रापकमेव मिथ्याज्ञानं तस्माद् यत्किञ्चिन्मिथ्याज्ञानं ततः सर्वत एव नार्थसिद्धिः । यः पुनरकस्माद् बह्वैरुपरि मशकवर्तिं धूममवसाय वल्लिमवस्यति, सोऽप्यनुमानकालात्पूर्वं यावन्मशकवर्त्यादिभ्यो व्यावृत्तं वल्लिकार्यं नियतं धूमरूपं निरूप्य विवेचितं तदानीमनुमानकाले नानुसरति, तदनुसरणे भ्रान्त्ययोगात्, तावदनिवर्तिं संशयहेतौ, तिष्ठतु तावन्मशकवर्तिदर्शनम्, सत्यधूमदर्शनेऽपि सन्दिग्धवल्लिकार्यत्वात्कथं निःशङ्को नाम सचेतनः । तस्मान्निश्चितनियतरूपादेव धूमाद् वल्लिनिश्चयः । अन्यस्मात्वेकांशावग्रहोऽप्यनिवर्तितशङ्काहेतुः संशय एव । संशयश्च भावाभावा-नियतस्यार्थस्याशक्यप्रापणस्य दर्शको नार्थसिद्धेर्निबन्धनम् । ज्ञानान्तरादेव तु सा प्राप्तिरित्य-स्याभिप्रायः । एवमन्यत्रापि मिथ्याज्ञाने यथा प्रामाण्यं न युज्यते, यथा च ज्ञानान्तरादेव सा प्राप्तिस्तथा धर्मात्तरेणैव विनिश्चयटीकायां विपश्चितमिति नेह प्रतन्यते ।

कुतश्चिदर्थसिद्धिरपि स्यादित्याह—यतश्च—इति । चोऽप्यस्माद् भेदवद्रूपमुपदर्शयति । अर्थसिद्धिनिबन्धनं मिथ्याज्ञानमाचार्यस्यापि नाभिमतमिति सामर्थ्याद् दर्शयति । यदाऽह—अत एवेति । यत एव मिथ्याज्ञानादर्थसिद्धिर्नास्ति, सम्यग्ज्ञानाच्चास्त्येव । अतोऽस्मादेव हेतोः । यत्नग्रहणमनुषङ्गेण मिथ्याज्ञानव्युत्पादनं दर्शयति । मिथ्याज्ञानस्यापि कस्यचिद् व्युत्पादाना-दित्युक्तप्रायम् । अत एवेत्यनेन यदेव हेतुत्वेनापेक्षितं तदेव यत् इत्यादिना सुखप्रतिपत्त्यर्थं कण्ठोक्तं करोति । अयमाशयः—यद्याचार्यो मिथ्याज्ञानादप्यर्थसिद्धिं भवित्तीमभिप्रेयात्, तदा न सम्यग्ज्ञानमेव प्रस्तारेण व्युत्पादयेत् । तदेव च तथा व्युत्पादितवान् । अतोऽवसीयते नैव तस्येदमभिप्रेतमिति ।

ननु सम्यग्ज्ञानपूर्विकेत्यवधारणे सति मिथ्याज्ञानादर्थसिद्धिर्नास्तीति लभ्यते । न चोपात्तमवधारणम तत्कथमयमर्थो लभ्यत इत्याह—तत् इति । यतः सर्वशब्दे द्रव्यकात्स्न्य-

ततो यावद् ब्रूयात् 'या काचित् पुरुषार्थसिद्धिः' सा सम्यग्ज्ञाननिबन्धनवेति तावदुक्तं सर्वा सा<sup>१</sup> सम्यग्ज्ञानपूर्विकेति । इतिशब्दस्तस्मादित्यस्मिन्नर्थे । यत्तदोच्च नित्यमभिसम्बन्धः । तदयमर्थः—यस्मात् सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिः, तस्मात् तत्<sup>२</sup> सम्यग्ज्ञानं व्युत्पाद्यते ।

यद्यपि च<sup>३</sup> समासे गुणीभूतं सम्यग्ज्ञानं तथापीह प्रकरणे व्युत्पादयितव्यत्वात् प्रधानम् । ततस्तस्यैव तच्छब्देन सम्बन्धः ।

व्युत्पाद्यते इति विप्रतिपत्तिनिराकरणेन प्रतिपाद्यते<sup>४</sup> इति ॥

वृत्तौ सति सर्वा कृत्स्ना पुरुषार्थसिद्धिः सम्यग्ज्ञानपूर्विका, न तु काचिद् व्यक्तरस्ति या न तत्पूर्विकेत्ययमर्थो लभ्यते, ततः कारणात् पुरुषार्थसिद्धिः सम्यग्ज्ञाननिबन्धनवेति सावधारणं वाक्यम् । यत्परिमाणमभिधेयं ब्रूयाद् वक्तुं शक्नोति, तावत्परिमाणमुक्तम् सर्वा सम्यग्ज्ञानपूर्विकेत्यनेन । वर्ततामितिशब्दस्तस्मादित्यस्यार्थः । क्व पुनर्यत् शब्दोऽस्ति येन वक्ष्यमाणार्थसङ्गतिरित्याह—यद् इति । चो [15b] व्यक्तमेतदित्यस्मिन्नर्थे । शब्दयोः साक्षादन्योन्यापेक्षाभावात् यत्तदर्थयोरिति द्रष्टव्यम् । अभिसम्बन्धो व्यपेक्षा । एवं सति कीदृशोऽर्थो व्यवतिष्ठत इत्याह—तद् इति ।

ननु बहुव्रीहौ गुणीभूतं सम्यग्ज्ञानं तत्कथं तस्याप्रधानस्य प्रधानप्रत्यवर्माशिता तच्छब्दे परामर्शः स्यादित्याह—यद्यपि चेति । यद्यपि चेति निपातसमुदायो विशेषाभिधानार्थाभ्युपगमे वर्तते । महाभाष्ये चायं प्रायेण दृश्यते । समास इति समासार्थं इत्यर्थः । व्युत्पादयितव्यत्वात्प्रधानमित्यभिधेयतोऽयमाशयः—द्वेषा हि प्राधान्यं शब्दतोऽर्थतश्च । तत्र शाब्देन न्यायेनासत्यपि प्राधान्ये सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पादयितव्यतया बुद्धचन्तरेणोपस्थापितस्य स्वतन्त्रस्याऽऽर्थेन न्यायेन प्राधान्यं कोऽपहस्तयेदिति तच्छब्देन तस्य परामर्शो न विरुद्ध्यत इत्येवं व्याचक्षाणो विनीतदेवव्याख्यां तिरस्करोति । एवं ह्यसौ व्याचष्टे—“तदिति नपुंसकलिङ्गेन निर्देशात् सम्यग्ज्ञानं परामृश्यत” इति । सम्यग्ज्ञानस्याप्राधान्येन परामर्शानुपपत्तौ तल्लिङ्गग्रहणस्यैवायोगात् कथमसिद्धेन साध्यतामित्याशयः । ततः प्राधान्यात्तस्यैव सम्यग्ज्ञानस्य

१ ब्रूयात् पुरु० B. C. P. H. E. २ सिद्धिः सम्य० A. C. P. H. E.

३ सर्वा सम्य० D. ४ तस्मात् P.

५ तद्व्युत्पा० A. P. H. E.

ननु बहुव्रीहिणा सर्वपुरुषार्थसिद्धिरुच्यते । ततः प्राधान्यात् तच्छब्देन तत्सम्बन्धो युक्तो न तु ज्ञानस्येत्याह—टि०

६ यद्यपि समा० C.

७ एवं मन्यते—विप्रतिपत्तिनिराकरणद्वारेण सम्यग् ज्ञाप्यतेऽनेन प्रकरणेनेति वक्ष्यमाण-लक्षणयुक्तं सम्यग्ज्ञानं नान्यलक्षणयुक्तमिति स्वरूपकथनम् । तामेव विप्रतिपत्तिं क्रमेण दशयति—टि०

८ प्रतिपाद्यते व्युत्पाद्यत इति E. P.

चतुर्विधा चात्र विप्रतिपत्तिः संख्या-लक्षण-गोचर-फलविषया । तत्र संख्याविप्रतिपत्तिं निराकर्तुं भाह—

## द्विविधं सम्यग्ज्ञानम् ॥ २ ॥

द्विविधम्<sup>१</sup> इति—द्वौ<sup>२</sup> विधौ प्रकारावस्येति द्विविधम् । संख्याप्रदर्शनद्वारेण च व्यक्तिभेदो दर्शितो भवति ।

तच्छब्देन सम्बन्धनं सम्बन्धः स्वीकार इति यावत् । ततोऽयमर्थः—तत् सम्यग्ज्ञानं कर्मभूतं विप्रतिपत्तिनिराकरणेन प्रतिपाद्यते बोध्यते शिष्यजन इत्यर्थात् । अत एव तदिति द्वितीयान्त-मेतदिति सोपपत्तिकमाह ।<sup>३</sup> “समयं स्म (स्मा) र्यते परः” [प्रमाणवा०—४. २६७] इति यथा । विप्रतिपत्तिनिराकरणेन प्रतिपाद्यत इति ब्रुवता लक्षणं न विरुद्ध्यते । “प्रसिद्धानि प्रमाणानि” [न्याया० २] इत्यादि तदपहस्तितं वेदितव्यम् ।

ननु वार्त्तिकादिनैव सम्यग्ज्ञानस्य व्युत्पादनात् कथमस्य न वैयर्थ्यमिति चेत् संक्षिप्तरुचीन् प्राज्ञानधिकृत्येदं प्रकरणं प्रणीतमित्यदोषः ।

अथ काञ्च विप्रतिपत्तिः यन्निराकरणेनेदं प्रतिपाद्यत इत्याह—चतुर्विधेति । चो यस्मात् । चतुर्विधा चतुःप्रकारा । अत्र सम्यग्ज्ञाने विरुद्धा प्रतिपत्तिविप्रतिपत्तिः । क्रि-विषया सेत्याह—संस्थेति । अनेन विषयभेदाच्चातुर्विध्यं विप्रतिपत्तेर्दर्शितम् । तथाहि संख्याविप्रतिपत्तिस्तावत् प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणमिति लोकायतिकानाम् । प्रत्यक्षानुमानाप्तवचनानि व्रीण्येव प्रमाणानीति सांख्यानाम् । आर्षस्य ज्ञानस्य प्रतिभापरनाम्नः कदाचिदिह लौकिकानामुत्पद्यमानस्य प्रत्यक्षानुमानयोरेकत्वाप्यन्तर्भावाप्रदर्शनात्प्रत्यक्षानुमानार्थाप्येवेति विरन्तनवैशेषिकाणाम् । प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दा एवेति नैयायिकानाम् । प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दार्थापत्त्य एवेति प्राभाकराणामिति । प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दार्थापत्त्यभावा एवेति कौमारिलानाम् ।

लक्षणविप्रतिपत्तिरपि—सविकल्पकमेव प्रत्यक्षमिति वैयाकरणबार्हस्पत्यादीनाम् । सविकल्पकं निर्विकल्पकं चेति नैयायिक [16a] मीमांसकादीनाम् । पीतशङ्खादिज्ञानं भ्रान्तमपि प्रत्यक्षमित्यंशं वादवादिनाम् । एकलक्षणहेतुजमनुमानमित्यह्निकाणाम् । षड्लक्षणहेतुजमिति पूर्वयोगानाम् । पञ्चलक्षणहेतुजं चतुर्लक्षणहेतुजं च (वे)ति नैयायिकानाम् ।

विषयविप्रतिपत्तिरपि—सामान्यविषये प्रत्यक्षानुमाने इति नैयायिकमीमांसकादीनाम् । फलविप्रतिपत्तिरपि—सर्वेषां प्रमाणा (ण) व्यतिरिक्तामेव प्रमाणरू (प्रमारू) पं फलमिति । तत्र तामु मध्ये संख्यात्वजात्या निर्धार्यते । ततो निर्धारणे युक्तं द्वौ विधौ प्रकारावस्येति विगृह्यन् विधशब्दोऽप्यस्ति प्रकारवाचीति दर्शयति । तथा हि प्रकीर्णवृत्तिदृग्धर्मपालेनापि

१ 'द्विविधम्—इति' इति नास्ति H.

२ द्वे विधे B.

३ “स्मार्यते समयं परः” प्रमाणवा० ४. २६७—सं० ।

द्वे एव सम्यग्ज्ञानव्यक्ती इति । व्यक्तभेदे च<sup>३</sup> प्रदर्शिते प्रतिव्यक्तिनियतं सम्यग्ज्ञानलक्षणमाख्यातुं शक्यम् । अप्रदर्शिते तु व्यक्तभेदे सकलव्यक्त्यनुयायि सम्यग्ज्ञानलक्षणमेकं न शक्यं वक्तुम् । ततो लक्षण<sup>४</sup>कथनाङ्गमेव संख्याभेदकथनम् । अप्रदर्शिते<sup>५</sup> तु व्यक्तभेदात्मके संख्याभेदे लक्षणभेदस्य दर्शयितुमशक्यत्वात् । लक्षणनिर्देशाङ्गत्वादेव च प्रथमं संख्याभेदकथनम् ॥

विधिशब्दः प्रकारवाची प्रदर्शितः । न पुनरस्यायमभिप्रायः—विधा (ध) शब्दो जातिवाचित्वात्प्रकारवाची न भवतीति । अनेकार्थत्वात्तस्य प्रकारवाचिनोऽपि प्रयोगस्य “चतसृषु चैवविधासु तत्त्वं परिसमाप्यते” (न्यायभा० पृ० २) इत्यादावनेन प्रायशो दृष्टत्वात् ।

ननु कथं नाम प्रमाणादेव प्रवर्तये नामप्रमाणादिति प्रवर्तित्तुमनाः प्रमाणस्य लक्षणमेव जिज्ञासते न सङ्ख्याम् । ततो लक्षणमेव व्युत्पाद्यं न सङ्ख्या । तच्च लक्षणं यद्येकस्यैवास्ति तदेकमेव प्रमाणम् । अथ बहूनां तदा प्रमाणबाहुल्यमनिवार्यमेव । अथ तल्लक्षणं नैकस्यैवास्ति, नापि बहूनाम् । तर्हि लक्षणव्युत्पत्ती सामर्थ्यात्संख्याविप्रतिपत्तिरिनाकृता भवतीति किं पृथक् संख्याविप्रतिपत्तिरिनाकरणेनेत्याह—संख्येति । चो यस्मादर्थे । द्वारमुपायः ।

केनाकारेण दर्शितो भवतीत्याह—द्वे इति । इतिना व्यक्तभेदस्य स्वरूपमाह । व्यक्तभेदेनैव दर्शितेन किं प्रयोजनमित्याह—व्यक्तभेदे चेति । चो यस्मादर्थे । यद्यदर्शितेऽपि व्यक्तभेदे लक्षणोऽर्थान् शक्यं तथापि किं दर्शितेनेत्यन्वयमात्रादप्रतिपत्तेर्व्यतिरेकमपि दर्शयितुमाह—अप्रदर्शित इति । तुः प्रदर्शनपक्षादप्रदर्शनपक्षस्य भेदमाह । सकलव्यक्त्यनुयायीति ब्रुवतोऽयं भावः—व्यक्तभेदानुपदर्शने प्रतिव्यक्तिनियतस्य लक्षणस्याख्यातुमशक्यत्वात् । लक्षणमुच्यमानं सकलव्यक्त्यनुयायि तदेकं वक्तव्यम् । न च तद् वक्तुं शक्यमसम्भवादेवेति ।

ननु किमुच्यते सकलव्यक्त्यनुयायि वक्तुमशक्यमिति यावताऽविस्वादिज्ञानं प्रमाणमित्यस्ति लक्षणमेकं सुवचमपीति । सत्यम् । केवलं ज्ञानानां यत्प्रातिस्विकं रूपं प्रवृत्तिकामानां प्रवृत्त्युपयोगि, तदुपलक्षणं नास्तीत्यभिप्रायाददोषः । यद्वा विप्रतिपत्तिरिनाकरणप्रवणं यत्साधारणं लक्षणं तन्नास्ति । यच्चाविसंवादित्वं लक्षणं न तेन विप्रतिपत्तिरिनाकृता भवति । अन्यत्रापि परैरविसंवादित्वस्येष्टत्वादित्यनेनाभिप्रायेणोक्तम्— न शक्यमेकं वक्तुमिति विशेषप्रतिषेधसामर्थ्यात् शेषविधिसिद्धौ च तथाभूतस्य साधारणस्य सम्भवादेव सकलशब्दोऽयमुपयुक्तकात्स्न्ये प्रवर्त[16b] नीयः । तेनायमर्थः—प्रदर्शितव्यक्तभेदात्मकचतुर्विधप्रत्यक्षानुयायि कल्पनाऽपोढाभ्रान्तत्वम्, प्रदर्शितव्यक्तभेदात्मकद्विविधानुमानानुयायि तिरूपलिङ्गजत्वं शक्यं वक्तुमिति । यदि नामैवं ततः किमित्याह—तत इति । यतोऽप्रदर्शिते न शक्यमेकं तथाविधं दर्शयितुं ततस्तस्मात् । लक्षणकथनाङ्गमिति प्रतिव्यक्तिनियतलक्षणकथनाङ्गमित्यवयेम् ।

१ द्वे सम्य० A. P. E.

२ ननु सम्यग्ज्ञानलक्षणे कथिते सति पश्चात् तद्भेदः प्रदर्शयितुं युज्यत इत्याह—टि०

३ व्यक्तभेदे प्रद० A. P. H. E. N. भेदे प्रद० B. व्यक्तभेदे च दर्शिते D.

४ लक्षणभेदकथ० A. B. D. P. H. E. N. ५ च C. अप्रदर्शिते व्य० A. E

किं पुनस्तद् द्विविध्यमित्याह—

प्रत्यक्षमनुमानञ्चेति<sup>१</sup> ॥३॥

अथ तथाविधं लक्षणमेकं वक्तुं न शक्यतां नाम । किमतः ? केवलमदर्शितेऽपि संख्याभेदे लक्षणभेदो दर्शयितुं शक्यताम् । तत् कस्मात्तत्कथनाङ्गं संख्याभेदकथनमित्याशङ्क्यान्वयमुखेनोक्तमर्थं द्रढयितुं व्यतिरेकमुखेणाह—लक्षणेति । लक्षणभेदस्य प्रतिव्यक्तिभिन्नस्य दृष्टस्य । कदा दर्शयितुमशक्यत्वं यत एवं भवतीत्याकाङ्क्षायाम्—अप्रदर्शित इति पश्चाद् योजनीयम् । तुरवधारयति, प्रदर्शिताद् वा भिनत्ति ।

ननु च न संख्याभेद एव व्यक्तभेदः । तत् कथं व्यक्तभेदात्मक इत्युच्यत इति चेत् । वस्तुतः संख्येयान्यस्याः संख्याया वास्तव्या अभावेन संख्यासंख्येययोरेकत्वविवक्षया चैवमुच्यते । पूर्वं तु कल्पनानिमित्तात्मनां (ना) भिन्नामवलम्ब्य संख्याप्रदर्शनद्वारेणेत्युक्तम् । संख्यासंख्येययोरेकत्वविवक्षयैव च संख्याविप्रतिपत्तिरिनाकृतुं माहेत्युक्तमवसेयम् । परमार्थतस्तु प्रत्यक्षमनुमानं चेत्युक्तेः संख्यासंख्येयविप्रतिपत्तिरेव निराकृतेति । अथवा वस्तु (व्यक्ति) भेदस्तदात्मा तथाविधः कल्पनाशिल्पिनिमित्तो यस्य संख्याभेदस्य स तथोक्तः । परमार्थतो भिन्ने हि वस्तुनि संख्याभेदः कल्प्यत इति वास्तवरूपानुवादमिदमुक्तमिति किमवद्यम् ? सर्वेण चानेन नै (चानेनै)-तदुक्तम्—प्रवृत्तिकामानामुपयोगित्वाल्लक्षणमेव वक्तुं युक्तं तदेतत्त्वव्यथा न शक्यमाख्यातुमिति संख्याभेदप्रदर्शनमिति ।

नन्वसत्यपि द्विविधमिति संख्याभेदप्रदर्शने तत् सम्यग्ज्ञानं प्रत्यक्षमनुमानं चेत्युक्तेऽपि व्यक्तभेदो दर्शितो भवत्येव । सति चैवं लक्षणभेदाख्यानमपि सुकरमिति कृतं द्विविधशब्देनेति चेत् । सिद्धे सतीदं वचनं द्विविधमेवेति नियमार्थमिति ब्रूमः । इतरथेह तावदेतावद्ब्रुत्वाद्यतया प्रस्तुतमन्यत्र पुनरन्यदप्यस्ति व्युत्पाद्यं सम्यग्ज्ञानमित्याशङ्काहृत्य न निराकृता स्यादिति । यत्पुनरुक्तम्—तर्हि लक्षणव्युत्पत्त्यैव संख्याविप्रतिपत्तिरिनाकृता भवतीति तदत्यन्तमसङ्गतम् । यतो यदि विशेषलक्षणमभिप्रेत्येदमुच्यते; तदा व्यक्तभेदानुपदर्शने प्रतिव्यक्तिनियतं तदेवाशक्यं (य) कथनमित्युक्तम् । न चोक्तमिति तथा कर्तुमीष्टे । यतस्तदीदृशं प्रत्यक्षमनुमानं चेत्येतत्कर्तुं शक्येति । न त्वाभ्यामन्यत्र सम्यग्ज्ञानमिति । अथ सामान्यलक्षणम् । तदपि तथाविधं साधारणं वक्तुमशक्यमिति केन तथा क्रियताम् ? न च तेनोक्तेनापि तादृशी विप्रतिपत्तिरिनाक्रियत इत्युक्तम् । अथापि स्यात्—द्विविधमित्युक्तेऽपि कथ [17a] माभ्यामन्यस्यासम्यग्ज्ञानत्ववि (त्वाधि) गमः ? उच्यते । ये तावदाचार्यप्रमाणका व्युत्पत्सवस्ते तद्वचनमात्रेणैव विवक्षितमर्थं बोध्यन्ते । ये ते युक्त्यनुसारिणस्तेभ्योऽपि प्रकरणान्तररूपपत्तिरुदाहृता । प्राज्ञजनाधिकारेण चास्य प्रकरणस्य प्रारम्भात्स्वयमेव तैरुपपत्तिरुक्तेति न संख्यावचनमनुपादेयमिति । अस्तु लक्षणनिर्देशाङ्गम्, आदौ तु कस्मादुच्यत इत्याह—लक्षण इति । अस्तुत्युपायत्वं समुच्चिनोति ।

यथाकथञ्चिद् द्विविध्यसम्भवे पृच्छति—किं पुनरिति । किमिति सामान्यतः, पुनरिति

१ नास्ति 'इति' पदं B. P. H. E. N. प्रतिषु किन्तु विद्यते तत्पदं C. D. प्रतयोः ।

प्रत्यक्षमिति । प्रतिगतमाश्रितम् अक्षम् । “अत्यादयः क्रान्ताद्यर्थे द्वितीयया” [बा० २. २. १८.] इति समासः । प्राप्तापन्नालङ्कृति<sup>१</sup> समासेषु परवल्लिङ्गप्रतिषेधाद् अभिधेयवल्लिङ्गे सति सर्वलिङ्गः प्रत्यक्षशब्दः सिद्धः । “अक्षाश्रितत्वं च व्युत्पत्तिनिमित्तं शब्दस्य । न तु प्रवृत्तिनिमित्तम् । “अनेन<sup>२</sup> त्वक्षाश्रितत्वेनेका<sup>३</sup> र्थसमवेत<sup>४</sup> मर्थसाक्षा-त्कारित्वं<sup>५</sup> लक्ष्यते । तदेव शब्दस्य प्रवृत्तिनिमित्तम् । ततश्च यत्किञ्चिदर्थस्य साक्षात्कारि ज्ञानं तत् प्रत्यक्षमुच्यते ।

विशेषतः । अभिमतमाह—प्रत्यक्षम् इति । प्रत्यक्षमित्यत्र कः समासः, केन च सूत्रेणेत्याशङ्क्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं चाह प्रतिगतम् इत्यादि । अक्षमिन्द्रियं गतमाश्रितं जन्यतया, न त्वाधेयभावेन । एवं च विगुल्लन् अक्षमक्षं प्रति वर्त्तत इति व्युत्पत्तिप्रकारेणाव्ययी-भावं निरस्यति । समास एकार्थीभावः । स चायं समासस्तत्पुरुषसंज्ञको ज्ञातव्यः । केन सूत्रेणायमित्याह—अत्यादय इति । आहोपुरुषिकयाऽयं प्रकारस्त्वया दर्शितो न त्वस्य कश्चिद् गुणोऽस्तीत्याह—सर्वलिङ्ग इति । अव्ययीभावपक्षे प्रत्यक्षो वृक्षः प्रत्यक्षा मृगाश्चेति न स्यात् । प्रत्यक्षस्येति श्रुतिश्च न स्यादित्यभिप्रायः । कथं पुनः सर्वलिङ्गताऽस्येत्याह—अभिधेयवदिति । अभिधेयस्येवाभिधेयवत् । अभिधेयवल्लिङ्गं यस्य तत्तथा तस्मिंश्च सत्ययं प्रत्यक्षशब्दः सर्वलिङ्गः ।

ननु च “परवल्लिङ्गं द्वन्द्वतत्पुरुषयोः” [पाणिनि—२.४.२६] इति समस्तेन प्रत्यक्षशब्देन प्रतिशब्दो(ब्दा)पेक्षया परस्थानस्थितस्याक्षशब्दस्य लिङ्गपरिग्रहात्कथमस्याभिधेयवल्लिङ्गते-त्याह—प्राप्तेति ।

ननु केनास्य परवल्लिङ्गनिषेधः ? न तावत् प्राप्तापन्नालङ्कृतिसमासेन तेषां स्वरूपग्रहणात्तत्र । अत्र च तदभावात् । गतिसमासादिति चेत् । तदप्यसत्, “उपसर्गः क्रियायोगे” [पाणिनि—१.४.१६] इत्यतः क्रियायोगे वर्त्तमाने “गतिश्च” [पाणिनि—१.४.६०] इत्यनेन क्रियायोग एव गतिसंज्ञाविधानात् । न चायं प्रतिशब्दः क्रियायोगी । न च गमनक्रिया-योगोऽत्रास्तीति वाच्यम् । प्रतिशब्दस्यैव तत्रार्थं वर्त्तमाना ( नत्वा ) त् नायं दोषः, गतिग्रहणेन तत्र येषां गतिसंज्ञा दृष्टा तेषां ग्रहणात् । प्रत्यादीनां सा दृष्टेति तेषामपि तथात्वेन सङ्ग्रह इति ।

यद्येवं समासस्तर्हि कथमाचार्यदिग्नागेन “अक्षमक्षं प्रति वर्त्तत इति प्रत्यक्षम्” [न्यायमुख] इत्युक्तम् ? तदर्थमात्रं कथितमित्यदोषः ।

<sup>१</sup> उपसर्ग—टि०

<sup>२</sup> ननु चास्यां व्युत्पत्तौ इन्द्रियज्ञानस्यैव प्रत्यक्षशब्दवाच्यता स्याद् न योगिज्ञानादे-रित्याह—टि०

<sup>३</sup> इन्द्रियज्ञानेऽक्षाश्रितत्वमर्थसाक्षात्कारित्वं च समवेतम्—टि०

<sup>४</sup> अनेन त्वलक्षाश्रि० A.

<sup>५</sup> एकस्मिन्निन्द्रियज्ञाने—टि०

<sup>६</sup> एकार्थसम्बद्धम्—टि०

<sup>७</sup> लभ्यते—B. N.

यदि त्वक्षाश्रितत्वमेव प्रवृत्तिनिमित्तं स्याद् इन्द्रियविज्ञानमेव<sup>१</sup> प्रत्यक्षमुच्येत, न मानसादि । यथा ‘गच्छतीति गौः’ इति गमनक्रियायां व्युत्पादितोऽपि गोशब्दो गमनक्रियो-पलक्षितमेकार्थसमवेतं गोत्वं<sup>२</sup> प्रवृत्तिनिमित्तीकरोति । तथा च गच्छत्यगच्छति च गवि गोशब्दः सिद्धो भवति ।

मीयतेऽनेनेति मानम् । करणसाधनेन मानशब्देन<sup>३</sup> सारूप्यलक्षणं प्रमाणमभिधीयते । लिङ्गग्रहण-सम्बन्धस्मरणस्य पश्चात् मानम् अनुमानम् । गृहीते<sup>४</sup> पक्षधर्मं स्मृते च साध्यसाधनसम्बन्धेऽनुमानं प्रवर्त्तत इति पश्चात्कालभावमुच्यते ।

अथ प्रतिगतमाश्रितमक्षमित्यस्यामपि व्युत्पत्तौ मानस-स्वसंवेदन-योगिप्रत्यक्षाणां न स्यात्प्रत्यक्षशब्दवाच्यतेत्याह—अक्षाश्रितत्वम् इति । चो यस्मात् । प्रकृत्यादिविभागेन शब्दस्य निष्पत्तिव्युत्पत्तिः । प्रवृत्तिरर्थाभिधानम् शब्दस्येति प्रकृतस्य प्रत्यक्षशब्दस्य । तुरवधारणे । किं तर्हि प्रवृत्तिनिमित्तमित्याह—अनेन—इति । तुना व्युत्पत्तिनिमित्तादस्य भेदं द [17b] शंयति । यत्तदोचित्यमभिसम्बन्धात् यदक्षाश्रितत्वेनार्थसाक्षात्कारित्वमर्थापरोक्षीकरणमुपलक्ष्यते तदेव तु प्रत्यक्षशब्दस्य प्रवृत्तिनिमित्तम् । कथं पुनरन्येनासम्बद्धेनान्यस्योपलक्षणम् ? मा भूदितिप्रसक्ति-रित्याह—एकार्थसमवेतम् इति हेतुभावेन विशेषणात् । यत एकार्थसमवेतं ततो लक्ष्यत इत्यर्थः । एकस्मिन्नर्थे ज्ञानलक्षणेऽर्थसाक्षात्कारित्वमक्षाश्रितत्वेन समं समवेतम् । यद्यपि परमार्थतः समवायसमवायिनौ न स्तस्तथापि तद्व्यावृत्तिनिबन्धनयोस्तथाभूतवस्त्वाश्रयेण कल्पितयोरक्षाश्रितत्वाथसाक्षात्कारित्वयोरेकार्थसमवायस्य च कल्पितस्य सम्भवादेवमभिधाने को विरोधः ? परप्रसिद्ध्या वा एवमुक्तमिति का क्षतिः ? एवमपि कथं पूर्वदोषातिवृत्ति-रित्याह—ततश्चेति । साक्षात्कारित्वस्य प्रवृत्तिनिमित्तत्वात् । चशब्द एव तस्मादिदमुच्यत इत्यर्थं द्योतयति ।

अक्षाश्रितत्वे प्रवृत्तिनिमित्ते को दोष इति पार्श्वस्थस्याश्रुतचोदकवाक्यस्य वचन-माशङ्क्याह—यदि—इति । तुना भेदवदेतद्दर्शयति ।

अथाभिधीयते—यदर्थसाक्षात्करणमक्षाश्रितत्वेन समवेतं तदेवानेनोपलक्षणीयमिति तद-वस्थे(स्थो) मानसादेरसङ्ग्रह इति । न । अक्षजत्वस्योपलक्षणत्वेनाप्राधान्यादर्थसाक्षात्कारित्व-मुपलक्ष्यमाणं प्रधानमुपलक्ष्यैव निवृत्तेरदोष एव । यथा काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र । अन्यथाऽत्रापि काकत्वेनेकार्थसमवेतस्योपघातकत्वस्योपलक्षणात्, श्वादिभ्यो दधिरक्षा न स्यात् । अथ यदेवोपघातकं(कत्वं) काकेषु समवेतं तदेवान्यत्रापि । तच्चोपलक्षितमिति तदन्यतोऽपि दधिरक्षोच्यते । अर्थसाक्षात्कारित्वेऽपि समानमिदमिति कथं न मानसादेः प्रत्यक्षशब्दाभि-लाप्यत्वमिति । किं दृष्टमिदं यदन्यत्र व्युत्पादितोऽपि शब्दोऽन्यत्र तत्प्रवृत्तिविषयीकरोती-त्याह—यथेति । सुगममेतत्, केवलमपिरवधारणे गोत्वम् (मित्य) स्मात्परो द्रष्टव्यः ।

प्रत्यक्षमूलत्वादनुमानस्यादौ प्रत्यक्षमुपात्तं प्रत्येयम् । यत्र हि निमित्तान्तरं दर्शयितु

<sup>१</sup> इन्द्रियज्ञान० A. P. H. E.

<sup>२</sup> जातिः—टि०

<sup>३</sup> सामान्यलक्षण०—टि० अर्थसारूप्य०—टि०

<sup>४</sup> गृहीतपक्ष० B.

चकारः प्रत्यक्षानुमानयोस्तुल्यबलत्वं समुच्चिनोति । यथार्थाविनाभावित्वादर्थं प्रापयत् प्रत्यक्षं प्रमाणम्, तद्वदर्थविनाभावित्वाद् अनुमानमपि परिच्छिन्नमर्थं प्रापयत् प्रमाणमिति ॥

### तत्र प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमभ्रान्तम् ॥४॥

तत्रेति सप्तम्यर्थे वर्तमानो निर्धारणे वर्तते । ततोयं वाक्यार्थः—तत्र तयोः प्रत्यक्षानुमानयोरिति समुदायनिर्देशः । प्रत्यक्षम् इत्येकदेशनिर्देशः<sup>१</sup> । तत्र समुदायात् प्रत्यक्षत्वजात्यैकदेशस्य पृथक्करणं निर्धारणम् । तत्र प्रत्यक्षमनूद्य<sup>२</sup> कल्पनाऽपोढत्वम्, अभ्रान्तत्वं च<sup>३</sup> विधीयते । यत्<sup>४</sup> तत् भवताम् अस्माकं चार्थेषु साक्षात्कारि ज्ञानं प्रसिद्धं तत् कल्पनाऽपोढाभ्रान्तत्वयुक्तं द्रष्टव्यम् ।

मशक्यं तत्र क्रमप्रवृत्तित्वाद् वाचः, क्रमस्य न्यायप्राप्तत्वादित्युच्यते, न तु सत्यपि निमित्तान्तरे यथोद्देशमेव व्याख्यानं युक्तमिति ।

प्रत्यक्षपदं व्याख्यायाधुनाऽनुमानपदं व्याचिख्यासुः मानशब्दस्य तावदर्थमाचष्टे मीयत इति । एवं व्युत्पादितेनानेन शब्देन किं प्रतिपाद्यत इति ? करणेति । करणस्यानुमानलक्षणक्रियासिद्धौ साधकतमस्य साधनेन वाचकेन । सारूप्य (र्थ) लक्षणं स्वभावो यस्य तत्तथा । हेतुभावेन चैतद् विशेषणम् ।

यद्येवं कथं तर्हि क्वचित् “त्रिरूपाल्लिङ्गाद् यदनुमेये ज्ञानं तदनुमानम्” इति ? सारूप्योपलक्षितं ज्ञानमेव तथाऽभिधास्यत इति को विरोधः ? एवं तावन्मानम् । अनुमानं तु कथमित्याह—पश्चाद् इति । अनेन पश्चादर्थवृत्तेनानुशब्दस्य मानशब्देन सह “गतिप्रादय” इत्यनेन तत्पुरुषसमासं दर्शयति । न च मानस्य पश्चादिति [18a] विवक्षितम्, येनानुरथादिवदव्ययीभावो भवेत् । अत्र हि मानमेव पक्षधर्मग्रहणादेः पश्चाद्भावि विवक्षितम् । न मानस्य पश्चाद्भावि किञ्चिदिति । अव्ययीभावपक्षे तु न केवलं विवक्षितार्थक्षितिः, किन्त्वनु मानस्येति षष्ठी च न श्रूयते । कस्य पश्चादित्याह—लिङ्गंति । “षष्ठ्यतसर्थप्रत्ययेन” [पाणिनि-२.३.३०] इत्यनेन पश्चात् शब्दयोगे षष्ठीयम् । कथमेतद् द्वयस्य पश्चाद् भाव्यनुमानमित्याह—गृहीत इति । तुल्यबलत्वं तुल्यसामर्थ्यम् । प्रामाण्यासादनायेति प्रकरणवशात् । यथेत्यादिनैतदेव समर्थयते । अनुमानस्य त्वर्थाविनाभावित्वं पारम्पर्येण द्रष्टव्यम् । न चैवं प्रापणे प्रामाण्यावहे कश्चिद् विशेषः । परिच्छिन्नमित्यध्यवसितम् । एवं ब्रुवतः प्रत्यक्षमप्यध्यवसितमेव सन्तानं प्रापयत् प्रमाणम् । इदमपि तथेति कथमस्य न तथात्वमिति भावः । तुल्यबलप्रदर्शनेऽप्ययं भावः । प्रत्यक्षस्यापि यदर्थविनाभावित्वं तत् तदुत्पत्तिनिमित्तकमेव । तच्चानुमानस्यापि समानमिति अर्थाव्यभिचारेणापि निमित्ताना समानेन भाव्यमिति ।

<sup>१</sup> इत्येकदेशः A. C. P. E. H.

<sup>२</sup> प्रत्यक्षत्वमनू० B. D. P. E. H. N. <sup>३</sup> त्वं विधी० B.

<sup>४</sup> ननु प्रत्यक्षस्याद्याप्यसिद्धत्वात् कथमनूद्यत्वं सम्भवतीत्याह—टि०

न<sup>१</sup> चैतन्मन्तव्यम्—कल्पनाऽपोढाभ्रान्तत्वं चेदप्रसिद्धम्, किमन्यत् प्रत्यक्षस्य ज्ञानस्य रूपमवशिष्यते यत् प्रत्यक्षशब्दवाच्यं सद् अनूद्येतेति । यस्मादिन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधायकषु साक्षात्कारिज्ञानं प्रत्यक्षशब्दवाच्यं सर्वेषां<sup>२</sup> प्रसिद्धम्, तदनुवादेन कल्पनाऽपोढाभ्रान्त-<sup>३</sup>त्वविधिः ।

कल्पनाया अपोढम् अपेतं कल्पनापोढम् । कल्पना<sup>४</sup>स्वभावेन रहितमित्यर्थः । अभ्रान्त-

अनेन “प्रत्यक्षमेकं प्रमाणम्” इति ब्रुवाणश्चार्वाकः, “अनुमानादर्थनिश्चयो दुर्लभः । कनिष्ठं च तत्प्रमाणम्” इत्याचक्षाणो मीमांसकश्च निरस्तः । सर्वत्रायम् इतिर्वाक्यार्थपरिसमाप्तौ । यत्र त्वर्थविशेषे वर्तते स कथ्यत एव ।

तत्रेत्यादि निर्धारणमित्यन्तं सुगमम् । केवलमिन्द्रियज्ञानादिप्रत्यक्षानुयायित्वात्प्रत्यक्षत्वाख्या जातिर्या व्यवहारसिद्धा तथेति द्रष्टव्यम् ।

तत्रेत्ययमेवं व्यवस्थिते सतीति वाक्योपन्यासे । एवं चानुवादविधिक्रमेण यदन्यदन्येन व्याख्यातम् “प्रत्यक्षमिति संज्ञा कल्पनापोढत्वादि संज्ञेयव । तेन संज्ञासंज्ञिसम्बन्धः प्रतिपाद्यते” इति तद् विप्रतिपत्तिनिराकरणे प्रस्तुतेऽप्रस्तुतम् । ततोऽप्यव्याख्यानमिति प्रकाशयति । यदप्यपरेण व्याख्यातं “प्रदेशान्तरप्रसिद्धयोः कल्पनापोढत्वाभ्रान्तत्वयोरनुवादेन प्रत्यक्षत्वं विधीयते” इति तदपि न चतुरस्रमिति प्रतिपादयति । यतः प्रसिद्धे लक्ष्यलक्षणभावे लक्षणानुवादेन लक्ष्यं विधेयम्, अप्रसिद्धे तु लक्षणवाक्येन लक्षणमेव विधेयम्, न लक्ष्यमिति न्याय इति । अनयोश्च पक्षयोर्यावान् समर्थनदूषणप्रकारस्तावाननेनैव विनिश्चयटीकायां स्वयं विवेचित इति नेहोच्यते । कथं प्रत्यक्षत्वानुवादेन कल्पनापोढत्वादिविधानमित्याह—प्रसिद्धमिति । अनेन पूर्वं प्रसिद्धस्य पश्चाच्छब्देनाभिधानमनुवाद इति दर्शयति । तदेवं द्रष्टव्यमिति विदधानोऽज्ञातस्य शब्देन ज्ञापनं विधिरिति दर्शयति ।

न चैतदित्यादीतिशब्दान्तं सुबोधम् ।

इन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधायिग्रहणं मानसाद्यसाधारणतयाऽनुपन्यासाहमपि प्रत्यक्षशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्यार्थसाक्षात्कारित्वस्य यदुपलक्षकं तदुपदर्शनार्थमुपन्यस्तमिति ज्ञातव्यम् । परिपाट्या प्रसिद्धत्वप्रदर्शनार्थं वा । तथा हि प्रथमं यत् तद् इन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधायितया प्रत्यक्षं प्रसिद्धमिति प्रतिपाद्यते । तदनु यदीदमिन्द्रियाश्रितं ज्ञानं भवतां प्रत्यक्षं प्रसिद्धं तत्रापि प्रत्यक्षश [18b] वदप्रवृत्तावर्थसाक्षात्कारित्वमेव निमित्तं जानीते इति प्रतिपाद्यते । तदनुवादेनेति सुगमम् ।

यत् कल्पनायाऽपोढं रहितं तत् कल्पनाया अपोढमपगतं भवतीत्यर्थाभेदं मत्वा कल्पनाया अपोढमिति कर्त्तरि निष्ठायाह । न तु कल्पनापोढमिति कर्त्तरि निष्ठैव । एवं हि तथा रहितमित्याचार्यविवरणविरोधः स्यात् ।

<sup>१</sup> ननु च तयोरप्रसिद्धत्वात् प्रत्यक्षस्याप्यप्रसिद्धिरेव, प्रत्यक्षस्यैतत्स्वभावत्वादित्याह—टि०

<sup>२</sup> षां सिद्धं A. C. P. H. E.

<sup>३</sup> पोढत्वाभ्रा० C. D.

<sup>४</sup> सर्वासु प्रतिषु ‘कल्पनास्वभावरहितमित्यर्थः’ इति पाठस्य सत्त्वेऽपि प्रदीपानुसारी पाठोऽत्र गृहीतः ।—सं० ।

अर्थक्रियाक्षमे वस्तुरूपेऽविपर्यस्तमुच्यते । अर्थक्रियाक्षमं च<sup>३</sup> वस्तुरूपं सन्निवेशोपाधिवर्णात्मकम्<sup>४</sup> । तत्र यन्न भ्राम्यति तदभ्रान्तम् ।

ननु किमेकस्मिन् ज्ञाने ज्ञानान्तरसम्भवोऽस्ति येनायं प्रतिषेधः शोभेत ? कल्पनाज्ञानेऽपि च कल्पनान्तरं नास्तीति तदपि कल्पनापोढं प्रसज्येतेति वचनावकाशं पश्यन् कल्पनास्वभावने<sup>५</sup> त्यादिनाऽस्य विवक्षितमर्थं स्फुटयति ।

एवञ्च ब्रुवन् कल्पनाऽपोढमित्यत्राचार्याये लक्षणवाक्ये भावप्रधानोऽयं कल्पनाशब्दः, तेन कल्पनात्वेन रहितमित्यर्थं इति दर्शयति । धर्मिणा वा कल्पनाख्येन धर्मस्याभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासरत्वाख्यस्य निर्देशं दर्शयति । उभयथाऽपि 'कल्पनास्वभावरहितमित्यर्थः' इत्यस्य स्फुटीकरणस्य घटनात् । कल्पना च वक्ष्यमाणलक्षणा ग्राह्या । एवं च शब्दार्थं स्फुटयताऽनेन यद् आचार्यदिग्नागीयप्रत्यक्षलक्षणदूषणावसरे—“कल्पना नामजात्यादियोजना । तेन यन्नाम्ना नाभिधीयते, जात्यादिना च न व्यपदिश्यते विषयभेदानुविधायि यज् ज्ञानं तत्प्रत्यक्षम्” [न्यायवा० पृ० ४१] इत्यर्थं परिकल्प्य “अथ प्रत्यक्षशब्देन कोऽर्थोऽभिधीयते । यदि प्रत्यक्षं कथमवाच्यम् ? अथ न प्रत्यक्षमवाचकस्तर्हि प्रत्यक्षशब्दः । प्रत्यक्षत्वसामान्याभिधानेऽपि यदि तदव्यतिरेकि; न प्रत्यक्षमुक्तम् । अथाव्यतिरेकि । कथं नोक्तम् ? कल्पनापोढशब्देनापि यदि तदुच्यते कथं न व्याघातः ? अथ नोच्यते तस्योच्चारणवैयर्थ्यम् ? प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमिति च व्यपदिश्यते, न चाभिधेयमिति कोऽन्यो भदन्ताद् वक्तुमर्हति” [न्यायवा० पृ० ४१] इत्यादि यदवादीदुद्द्योतकरस्तत्सर्वं कल्पनापोढशब्दार्थाऽपरिज्ञानविलसितं तस्य तपस्विन इति सूचितम् ।

“इहाविसंवादकत्वमभ्रान्तत्वमभिप्रेतम् । तेन द्विचन्द्रादिज्ञानं व्यवच्छिन्नम्, योगाचार-मतमपि सगृहीतं भवती”ति पूर्वव्याख्यानमवमन्यमानोऽभ्रान्तशब्दस्यार्थमाह—अभ्रान्तम् इति । अभ्रान्तमर्थक्रियाक्षमेऽविपर्यस्तं यत् तदुच्यते । न त्वविसंवादकमिह गृहीतव्यमिति बुद्धिस्थं पश्चाद् व्यक्तीकर्तव्यम् । अनर्थोऽपि वस्तुतयाऽध्यवसीयत इत्यर्थक्रियाक्षम इति विशेषणम् । तर्ह्यर्थक्रियाक्षम इत्येवास्तु । न । अर्थक्रियाक्षमस्यैव वस्तुत्वज्ञापनार्थत्वात् । किं तदर्थक्रियाक्षमम् ? किमवयवि ? अथान्यदेवेत्याह—अर्थक्रियेति । सन्निवेशश्चतुरस्रत्वादिः प्रतिभासधर्मः । स उपाधि विशेषणं यस्य वर्णस्य वस्तुशब्दवाच्यस्य शुक्लादिपरमाणुसंघातस्य तथोत्पन्नस्य स तथा । सन्निवेशविशिष्टस्यैव वर्णस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थक्रियायामुपयोगदर्शनादेतदाह । स एवात्मा स्वभावो यस्येति तत्तथा । एतच्च चाक्षुषज्ञानविषयाभिप्रायेणोक्तं द्रष्टव्यम् । अन्यथा बहुसमञ्जसं स्यादिति । अनेन परमाणुप्रचयमात्रस्यैवार्थक्रि [19a] याकारित्वं नावयविनस्तस्यासत्त्वादिति सूचितम् । न भ्राम्यति न विपर्यस्यति—अन्यथाग्राहि न भवति ।

स्यादेतत्—परमाण्वर्थ एव भवन्मते बाह्यं वस्तु । सर्वं च विज्ञानं तेषु परमसूक्ष्मेषु

३ ०क्षमं वस्तु० A. P. E.

४ ०धिधर्मात्म० P. H.

५ धर्मोत्तरे सर्वत्र प्रतिषु 'कल्पनास्वभावरहितम्' इत्येव पाठो लभ्यते न तु 'कल्पनास्वभावेन रहितम्' इति ।

स्थूलाभासमाजायते । तत्कथं किञ्चिदभ्रान्तं नामेति ? अत्रोच्यते । एकसामग्रीजन्मनां परमाणूनां भिन्नदेशस्वभावानां तद्वैतत्वभावतच्छायालोकपरमाणुस्वभावानन्तरेण रहितत्वान्नि-रन्तरत्वेन प्रतिभास एव देशवितानावभासात्मा स्थौल्यं नापरं किञ्चित् । तत्र तथाभूतपरमाणुसमुदायनिष्ठं निविकल्पकं विज्ञानं कथं भ्रान्तं स्यात् ? यद्येकैकं परमाणुमनेकदेशावष्टम्भेन गृह्णीयात् पुनरनेकमनेकदेशावष्टम्भेन गृह्णीत् । इतोऽपि विपर्यस्येद् यदि भिन्नदेशान् परमाणून् एकदेशान् गृह्णीयात् । न चैतदस्ति, अणुमात्रकपिण्डप्रतिभासाभावात् । एकदेश-ग्रहणे हि पिण्डो भासेत अणुमात्रको न तु विततदेशः । न चानेकग्रहो भ्रमः । अतस्मि-स्तदिति प्रत्ययस्य तादात्म्यात् । तदयमर्थः—एकज्ञानग्राह्यास्तथाविधा बहवः परमाणवः स्थूल इति । एकोऽयं स्थूल इति तु तथाभूतप्रतिभासाश्रयेण व्यवस्थाप्यमानत्वात् प्रतिभासधर्म इत्युच्यते । न वस्तुधर्मः, प्रत्येकमपरिसमाप्तेरित्यलमिह विस्तरेण ।

ननु चैवमप्यन्योन्यमसंसृष्टस्वभावान् परमाणून् संसृष्टान् गृह्णीतुं कथमि-विपर्यस्तं नामेति । अत्राप्युच्यते । किमिदमसंसृष्टत्वमिष्टं भवता, यद् विपर्ययग्रहणाद् भ्रान्तं ज्ञानमुपवर्ण्यते ? किं नानारूपत्वम्, अथ नानादेशत्वम्, उत रूपेणैव विजातीयेन व्यवहितत्वम्, आहोस्विदिन्द्रियान्तरग्राह्येणार्थेन व्यवकीर्णत्वम् ? तत्र यदि नानारूपत्वमसंसृष्टत्वमिष्टं तदा न कश्चित्संसृष्टग्रहो नाम सम्भवति यतोऽसंसृष्टा एव परमाणवः सर्वदा गृह्णन्ते । विततदेश-स्वभावानामेव तेषामवभासनात् । यदि ह्येकरूपा भासेरन, अणुमात्रकः पिण्डो भासेत । न तु विततदेशभासनं स्यात् ।

अथ नानादेशत्वमसंसृष्टत्वमभिप्रेतं तदपि नतरामसंसृष्टग्रहो यतो नानादेशा नीला परमाणवो नानादेशा एव च गृह्णन्ते । एकदेशत्वभासने हि पिण्डो भासेताणुमात्रक इत्युक्तम् ।

अथ रूपेणैव विजातीयेन व्यवहितत्वमसंसृष्टत्वं विवक्षितम्; तदा तु तदसम्भवादेव न तद्विपरीतग्रहः । यतो रूपान्तरव्यवधानरहिता एव निरन्तरा नीलाः परमाणवः, भासन्ते च तथाभूता इति कथं विभ्रमः । मध्यवर्तिनो विजातीयस्यालोकादिपरमाणोर-नुत्पत्तेरप्रतिभासनाच्च । अथ च्छायालोकपरमाणुरुत्पद्यमानः केन प्रतिबद्धो यतो नोत्पद्यते । न च शक्यं वक्तुम्—मध्ये परमाण्वोर्नास्ति परमाण्वन्तरस्यावकाश इति । यतो निरवयवः परमाणुः सर्वत्र सावकाश इति । सत्यमेतत् । केवलं नावकाशाभावात् तदनुत्पत्तिरपि तु हेत्वभावात् । कस्माद् हेतुर्न भवति ? स्वहे [19b] त्वभावादित्यपर्यनुयोग एव ।

अथ भिन्नेन्द्रियग्राह्यस्पर्शादिव्यवकीर्णत्वमसंसृष्टत्वमभिमतम् । तदा संसृष्टान् परमाणून् गृह्णीति विज्ञानमिति इन्द्रियान्तरग्राह्यशून्यान् गृह्णीतीत्युक्तं भवति । तथा च न किञ्चिदनि-ष्टम् । तथाहि यदि नामेन्द्रियान्तरग्राह्यस्पर्शादिर्न गृह्यते तथापि नीलरूपं तावत् स्वदेशस्वभावस्थितं गृह्यत एव । न च भिन्नेन्द्रियग्राह्यशून्यानां स्वरूपं गृह्यमाणं विपरीतं गृहीतं भवति । देशकाला-कारणामेकस्याप्यविपर्यासात् । न चाग्रहो भ्रम इति । ननु च परमाणूनामन्तराण्याकाशात्म-कानि सन्ति । न च ते सान्तराः प्रतिभासन्ते । तत्कथमविपर्यास इति । अथ किमिदमाकाशं नाम । यदि रूपान्तरात्मकं तन्नास्तीत्युक्तम् । अथापि स्पर्शाद्यात्मकं तन्नाप्युक्तम् । अथ सप्रतिघट्टव्याभावः । एवमप्यवस्त्वाकाशम् । ततश्चाकाशमन्तरमित्यन्यवस्त्वन्तरं न किञ्चिद-

एतच्च <sup>१</sup>लक्षणद्वयं विप्रतिपत्तिनिरासार्थम्, <sup>२</sup> न त्वनुमाननिवृत्त्यर्थम् । यतः

न्तरमित्युक्तं स्यात् । तथा निरन्तराः परमाणव इत्युक्तं भवति । ततो निरन्तराश्च परमाणवो निरन्तरा एव भासन्ते । तत् किमुच्यतेऽन्तरमाकाशम्, न च तत्प्रतिभासत इति ? यत्खल्वत्यन्त-मसत् शशविषाणप्रख्यं तत्कथं भासेत ?

नन्वाकाशात्मनोऽप्यन्तरस्याभावे रूपसंसर्गः परमाणूनां प्रसज्येत । नैष दोषः । नास्माभिरुच्यते रूपमेकं परमाणूनां देशो नैक इति । अपि तु भिन्नरूपदेशा उत्पन्ना मध्यवर्तिविजातीयरूपरहितास्तथैव भासन्त इति तत् कथं रूपसंसर्गप्रसङ्गः ?

ननु च रसादिदेशे नीलरूपं प्रतिभासते । ततश्चातद्देशं तद्देशतया गृह्यते विज्ञानं कथ-मभ्रान्तं नामेति ? तत्राप्युच्यते । यदा देशः प्रतिभासते तदा तस्मिन् देशे प्रतिभासमाने यः प्रति-भासतेऽर्थः स देशविशिष्ट उच्यते । यदि च रसादिश्चक्षुर्विज्ञाने प्रतिभासेत तदा तद्देशव्यापिनि नीले गृह्यमाणे स्याद् भ्रान्तं विज्ञानम् । न च तत्र रसादिः प्रतिभासते, इन्द्रियान्तरग्राह्यस्येन्द्रि-यान्तरज्ञाने प्रतिभासायोगात् । तत् कुतस्तद्देशनीलग्रहणम् ? नीलमेव हि भासमानं देशः नापरो देशः कश्चिदाभासते । इन्द्रियान्तरग्राह्याप्रतिभासे च शुद्धरूपप्रतिभासः । शुद्धरूप-प्रतिभास एव च निरन्तरप्रतिभासः । ततो निरन्तरा नीलाः परमाणवो गृह्यन्ते । तस्मात् स्वदेशस्थायिनो नीलपरमाणवः स्वरूपेणैव गृह्यन्ते । ततो देशकालाकाराणामेकस्याप्यपरित्यागा-श्रीलाभासं विज्ञानमभ्रान्तमेव । सर्वं चैतद् ग्राह्यतत्त्वं विनिश्चये धर्मोत्तरेणैव विस्तरेण निरूपितमिति नेह प्रतन्यते ।

नन्वेवमभ्रान्तत्वे योगाचारमतमसङ्गृहीतं स्यात् । ग्राह्यग्राहकाकारतया प्रवृत्तेः सर्वस्यैवासर्वज्ञविज्ञानस्यालम्बने भ्रान्तत्वात् । तत्कथं पूर्वव्याख्यानावज्ञा न क्रियत इति चेत् । उच्यते । न योगाचारनये लक्षणमिदम्, किन्तु सौत्रान्तिकनय एव । न च सर्वं विज्ञानवादे योजयि [20a] तं शक्यम् । “तस्य विषयः स्वलक्षणम्” इत्यादेरशक्ययोजनत्वात् । तस्मिन् किं प्रत्यक्षलक्षणमिति चेत् । कल्पनापोढत्वमेव । द्विचन्द्रादिनिरासः कथमिति चेत् सम्यग्ज्ञानं सदेवमित्यभिप्रायाददोषः । सौत्रान्तिकनयेऽपि किं नैवं ? ततश्चाभ्रान्तग्रहणमतिरिच्यत इति चेत् । सत्यमेतत् । केवलं विप्रतिपत्तिनिरासार्थं वर्णयिष्यत इति । “इहाभ्रान्तपदं तैमिरिकादि-ज्ञानव्यवच्छेदार्थम् । कल्पनापोढग्रहणं तु अनुमाननिरासार्थमिति” यत्पूर्वकैर्व्याख्यातं तद् व्यक्तमेवापहस्तयन्नाह—एतच्च—इति । चोऽवधारणे । विप्रतिपत्तिनिरासार्थमित्यतः परो द्रष्टव्यः । पूर्वेषामभिप्रेतं प्रतिषेधति । न त्विति भेदार्थः । ननु किमुच्यते न त्वनु-माननिवृत्त्यर्थमिति ? यावतैकैकानुमाननिवृत्तनादिति चेत् । उच्यते । लक्षणद्वयमिति द्वयोरुपा-दानं विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थम्, एकैकानुमानव्यवच्छेदसिद्धेरिति समुदितफलमेतत् । ततो नानुमाननिवृत्त्यर्थमिति नानुमाननिवृत्त्यर्थमेवेति सावधारणं निषिध्यते । यदि तु विप्रतिपत्ति-निराचिकीर्षया क्रियमाणमनुमानं व्यवच्छिनत्ति न तदर्थमेव द्वयमिति ।

ननु नेदं लक्षणद्वयमनुमानव्यवच्छेदार्थं पूर्वकैर्व्याख्यातम् । किन्तु कल्पनापोढग्रहणमेव । अभ्रान्तग्रहणं तु द्विचन्द्रादिज्ञानव्यवच्छेदार्थम् । तत् कथं ‘न त्वनुमाननिवृत्त्यर्थम्’ तथा

<sup>१</sup> कल्पनाभ्रान्तं—टि०

<sup>२</sup> निराकरणार्थम् A. C. P. E. H. N.

कल्पनाऽपोढग्रहणेनैवानुमानं निवृत्तितम् । तत्रासत्यभ्रान्तग्रहणे गच्छद्बृक्षदर्शनादि प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढत्वात् स्यात् । ततो हि प्रवृत्तेन<sup>१</sup> वृक्षमात्रमवाप्यते इति संवादकत्वात् सम्यग्ज्ञानम्, कल्पनाऽपोढत्वाच्च प्रत्यक्षमिति स्यादाशङ्का । तन्निवृत्त्यर्थम् अभ्रान्तग्रहणम् । तद्वि<sup>२</sup> भ्रान्तत्वात् न प्रत्यक्षम् । त्रिरूपलिङ्गजत्वाभावाच्च नानुमानम् । न च प्रमाणात्तरमस्ति । अतो गच्छद्बृक्षदर्शनादि मिथ्याज्ञानमित्युक्तं भवति ।

‘यतः कल्पनापोढग्रहणेनैवानुमानं निवृत्तितम्’ इत्युच्यत इति चेत् । सत्यम् । केवलं यद्यभ्रान्त-ग्रहणं व्यवच्छेदार्थमेव तदानुमानव्यवच्छेदार्थमेव युज्यते । न तु द्विचन्द्रादिज्ञाननिरासार्थम्, तस्य सम्यग्ज्ञानाधिकारादेव व्यवच्छेदसिद्धेः । तथा हि द्विविधं सम्यग्ज्ञानमिति प्रस्तुत्य लक्षणमिदं विधीयमानं तदधिकारेणैव विहितं भवति ।

नन्वेवं सति कल्पनापोढग्रहणेनैव निवृत्तेरभ्रान्तग्रहणमतिरिच्यते । अयमपरस्तेषां दोषोऽस्ति । न तु द्विचन्द्रादिज्ञाननिवृत्त्यर्थमिदं युज्यत इति धर्मोत्तरस्याशयः । यद्येतदर्थ-मभ्रान्तग्रहणं न भवति तर्हि किमनेनेत्याह—तत्र—इति ।

ननु गच्छद्बृक्षदर्शनादेः कल्पनापोढस्यापि विसंवादकत्वेन सम्यग्ज्ञानत्वाभावादेव व्यवच्छेदे सिद्धे किमेतदर्थेनाभ्रान्तपदेनेत्याह—ततो हि—इति । वृक्षमात्रमिति गमनेनाऽन-वच्छिन्नम् । इति हेतौ । अस्तु सम्यग्ज्ञानम्, प्रत्यक्षसम्भावना त्वस्य कथम् ? न हि यदेव सम्यग्ज्ञानं तदेव प्रत्यक्षमित्याशङ्क्य पूर्वोक्तमेव प्रसङ्गेनाह—कल्पना—इति । चः संवादक-त्वापेक्षया समुच्चयार्थः । इतिकरणेनाशङ्कायाः स्वरूपं दर्शयति । आशङ्का चेयमौदशी योक्ती द्रष्टव्या । यद् वा चो यस्मादर्थे । .... .. असत्यभ्रान्तग्रहणे स्यादियमाशङ्का । यदि सत्यपि स्यात्तदा किमनेनेत्याह—तन्निवृत्त्यर्थमिति शङ्कानिवृत्त्यर्थमात्रम् । अनेन एतद् दर्शयति—यद्यपि परमार्थतः सम्यग्ज्ञानाधिकारादेवमादिज्ञानं व्यवच्छिद्यते । तथाप्यंशसंवाद-वादिनामाहृत्य विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं क[20b]त्तं व्यमेवाभ्रान्तग्रहणमिति ।

स्यादेतत्—किमभ्रान्तग्रहणेनाधिकं कृतम् । येनैतद् विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं भवती-त्याशङ्कायां दूरस्थितमपि गच्छद्बृक्षदर्शनादि मिथ्याज्ञानमित्युक्तं भवतीति योजनीयम् । इतिना उक्तेराकारं कथयति । उक्तं प्रकाशितं भवत्यभ्रान्तग्रहणेनेति प्रकरणात् । कुतो मिथ्याज्ञानं तदुक्तमित्यपेक्षायां प्रथममुक्तं तदिति योजनीयम् । हिर्यस्मात् ततोऽयमर्थः—यस्मात् तद् गच्छद्बृक्षदर्शनादि भ्रान्तत्वात् न प्रत्यक्षम्, अतो मिथ्याज्ञानमित्यभ्रान्तग्रहणेनोक्तं भवति । भवतु भ्रान्तत्वादप्रत्यक्षम्, अनुमानरूपत्वे त्वनिवृत्तिं कथमस्य तथात्वमित्याशङ्कायां योज्यम् । चो यस्मान्नानुमानम् । कथं नानुमानम् ? त्रिरूपलिङ्गजत्वाभावात् । यद्येव-मन्यप्रमाणं भविष्यति, तथापि कथं मिथ्याज्ञानमित्याशङ्कायां वाच्यम् । चो यस्मान्नाभ्यां प्रमाणात्तरमस्ति । अतः प्रत्यक्षत्वादिस्वाभावत्वाभावात् । यद् वाऽतोऽभ्रान्तग्रहणादित्यर्थः ।

नन्वनुमानादिरूपनिराकरणे यद्यभ्रान्तग्रहणस्य व्यापारो भवेत्, भवेदेव मिथ्याज्ञानत्वा-भिधाने सामर्थ्यं यावतो (ता) यथा स्वयमुपपत्त्यैवानुमानादिभावो व्युदस्तस्तत् कथमभ्रान्त-

<sup>१</sup> प्रमात्रा—टि०

<sup>२</sup> गच्छद्बृक्ष [ दर्शनम् ]—टि०

यदि मिथ्याज्ञानम् कथं ततो वृक्षावाप्तिरिति चेत्, न ततो वृक्षावाप्तिः । नाना-  
देशगामी हि वृक्षस्तेन परिच्छिन्नः । एकदेशनियतश्च वृक्षोऽवाप्यते । ततो यद्देशो<sup>१</sup>  
गच्छद्दृक्षो दृष्टः, तद्देशो नावाप्यते । यद्देशश्चावाप्यते<sup>२</sup> स न दृष्ट इति न तस्मात् कश्चि-  
दर्थोऽवाप्यते । ज्ञानान्तरादेव तु<sup>३</sup> वृक्षादिरर्थोऽवाप्यते । इत्येवमभ्रान्तग्रहणं विप्रतिपत्ति-  
निरासार्थम् ।

तथा<sup>४</sup> अभ्रान्तग्रहणेनाप्यनुमाने<sup>५</sup> निर्वातिते कल्पनापोढग्रहणं<sup>६</sup> विप्रतिपत्तिनिरा-

ग्रहणेन तन्मिथ्याज्ञानमित्युक्तं भवतीत्युच्यते । सत्यम् । किन्त्वनुमानादिरूपतानिराकरण-  
हेतुना दत्तसाहायकेन सताऽभ्रान्तग्रहणेन तन्मिथ्याज्ञानमित्युक्तं भवतीत्युक्तमिति बोद्धव्यम् ।

ननु प्रत्यक्षलक्षणान्यस्याप्रत्यक्षतैव दर्शयितव्या, तत्किमनुमानादिरूपतानिराकरण-  
मप्रकृतं कृतमिति चेत् । अप्रत्यक्षत्वप्रदर्शने प्रसङ्गेन कृतमिति का क्षतिः ?

यदीत्यादि सुगमम् । केवलं तत् इति गच्छद्दृक्षदर्शनरूपान्मिथ्याज्ञानात्परिच्छिन्नो  
दृष्टः । वृक्ष इति वृक्षत्वेन प्रथमादुच्यते न त्वसौ तथाऽवभासमानो वृक्ष एव । एकदेशनियत  
इति प्राप्यमाणपरमार्थवृक्षाभिप्रायेणोक्तम् । चो हेतौ । ततस्तस्मादनन्तरोक्तात् कारणात् ।  
चोऽप्राप्यमाणाद् भेदमस्य दर्शयति । इति हेतौ । तस्मान्मिथ्याज्ञानात् ।

ननु ततोऽपि प्रवृत्तस्यास्ति च्छायाद्यर्थक्रियाकारिरूपस्य पादपस्य प्राप्तस्तत्कथमपहनूयत  
इति ? आह—ज्ञानान्तराद्—इति । तद्देशोपसर्पणजन्मनः स्थितवृक्षप्रतिभासात्मनो ज्ञानान्तरात् ।  
तत्र मिथ्याज्ञानमर्थिनः प्रवृत्तिमात्रहेतुर्न तु वृक्षाप्रापकमिति संक्षेपार्थः । यदि मिथ्याज्ञानत्वप्रति-  
पादनार्थमभ्रान्तग्रहणं न तर्हि विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थमित्याह—एवम् इति । एवमित्यनेना-  
नन्तरोक्तस्योपपत्तिप्रकारस्याकारो दर्शितः । ततोऽयमर्थः—एवमनन्तरोक्तेन युक्तिप्रकारेण ।  
एतादृशमपि प्रत्यक्षमिति विरुद्धायाः प्रतिपत्तेरनिरासार्थमभ्रान्तग्रहणमिति । यद्येवमभ्रान्त-  
ग्रहणमेव विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थम् । न तु कल्पनापोढग्रहणम् । उक्तं च द्वयमेतत् तन्निरासार्थ-  
मित्याशङ्क्याह—तथेति । यथाऽभ्रान्तपदं तथेदमित्यर्थः ।

विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थमिति प्रत्यक्षपृष्ठभाविनोऽपि विकल्पस्य व्यावहारिकलोका-  
ध्यवसायेनाभ्रान्तस्य यत्प्रत्यक्षत्वं कैश्चिद्विष्टम्, तन्न [21a] राकरणार्थमिति द्रष्टव्यम् ।  
तत्रासति कल्पनापोढग्रहणे घटोऽयमित्यादिज्ञानं प्रत्यक्षमभ्रान्तत्वात् स्यात् । ततो हि प्रवृत्तेन  
घटादिरर्थः प्राप्यते इति संवादकत्वात्सम्यग्ज्ञानमभ्रान्तत्वाच्च प्रत्यक्षं स्यादा [दित्या] शङ्का ।  
तन्निवृत्त्यर्थम् । कल्पनात्मकत्वान्न प्रत्यक्षम्, त्रिरूपलिङ्गजत्वाभावाच्च नानुमानम् ।

<sup>१</sup> गामी वृक्षः—C.

<sup>२</sup> यो देशो यस्य—टि०

<sup>३</sup> ऽप्यते न स दृष्ट इति—C.

<sup>४</sup> देव च वृ० B. D.

<sup>५</sup> तथेत्यारभ्य विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थमित्यन्तः पाठो नास्ति—A. P. E. H.

<sup>६</sup> सविकल्पकज्ञानमपि प्रत्यक्षमित्युक्तं मीमांसकैः यथा “अस्ति ह्यालोचना” [मीमांसा-

श्लो० प्रत्यक्षसूत्र—श्लो० ११२] इत्यादि । एतस्य विप्रतिपत्तेः—टि०

करणार्थम् । भ्रान्तं हि अनुमानं स्वप्रतिभासेऽनर्थे<sup>१</sup> ऽर्थाध्यवसायेन प्रवृत्तत्वात् । प्रत्यक्षं  
तु ग्राह्ये रूपे न विपर्यस्तम् ।

न तु अविशंवादकमभ्रान्तमिह ग्रहीतव्यम् । यतः सम्यग्ज्ञानमेव प्रत्यक्षम्, नान्यत् ।  
तत्र सम्यग्ज्ञानत्वादेवाऽविशंवादकत्वे लब्धे पुनरविशंवादकं ग्रहणं निष्प्रयोजनमेव । एवं हि  
वाक्यार्थः स्यात्—प्रत्यक्षाख्यं यदविशंवादकं ज्ञानं तत् कल्पनापोढमविशंवादकं चेति । न  
चानेन द्विरविशंवादकग्रहणेन किञ्चित्<sup>२</sup> । तस्माद् ग्राह्येऽर्थक्रियाक्षमे वस्तरूपे यदविपर्यस्तं  
तदभ्रान्तमिह वेदितव्यम् ॥

कीदृशी पुनः कल्पनेह गृह्यत इत्याह—

अभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासा<sup>३</sup> प्रतीतिः कल्पना ॥५॥

<sup>१</sup> अभिलापेत्यादि । <sup>२</sup> अभिल<sup>३</sup>प्यतेऽनेनेति अभिलापः वाचकः शब्दः । अभिलापेन  
संसर्गः—<sup>४</sup> अभिलापसंसर्गः—एकस्मिन् ज्ञानेऽभिधेयाकारस्याभिधानाकारेण सह<sup>५</sup> । ग्राह्याकारतया

न च प्रमाणान्तरमस्ति । अतो घटोऽयमित्यादिज्ञानमसम्यग्ज्ञानं भवतीति पूर्ववद् वचनीयं  
योजनीयं च ।

ननु च संवादिनोऽस्य कथमसम्यग्ज्ञानत्वम् ? यदि नाम विशंवादकत्वलक्षणम् असम्य-  
ग्ज्ञानत्वं नास्ति तथापि गृहीतार्थग्राहिणोऽस्यापूर्वाधिगमाभावात् करणार्थाभावरूपमसम्यग्ज्ञानत्वं  
स्मरणादेरिव किं नानुमन्यते ? जात्यादिविशिष्टवस्तुग्राहिणोऽस्यापूर्वाधिगमोऽस्तीति चेत् ।  
इदमन्यत्र विस्तरेण निरस्तमित्यास्तां तावदिहेति । स्वप्रतिभास इत्यादेर्ग्रन्थस्य तु सत्यमर्थं  
विषयविप्रतिपत्तिनिराकरणवाक्यविवरणं विवेचयिष्यन्तो विवेचयिष्यामः । सम्प्रति यद्  
दोषदर्शनात्पूर्वेषां व्याख्यानमवमन्यान्वथाऽयमभ्रान्तार्थं व्याचष्टे तं कण्ठोक्तं कर्तुं तेषामभिमत-  
मभ्रान्तार्थं पूर्वं सामर्थ्यान्निषिद्धमपि साक्षान्निषेधनाह—न तु—इति । तुरतिशये । यत्  
इत्यादि वेदितव्यमित्यन्तं सुबोधम् ।

यदि जात्यादियोजनात्मिका कल्पना । सा जात्याद्यभावादेव न सम्भवति । अथ ग्राह्यग्राहक-  
भावेन प्रवृत्तमानं ज्ञानं कल्पना तदा सर्वमसर्वज्ञानं तथा प्रवृत्तमिति किमवशिष्यते यदविकल्पकं  
स्यादित्यभिप्रेत्य कल्पनायाः स्वरूपं पृच्छति—कीदृशीति सामान्यतः पृच्छति । पुनरिति विशेषतः ।  
इहेति प्रत्यक्षलक्षणे ।

अभिलप्यते उच्यतेऽनेनेत्यभिलापो वाचकः शब्दः । स च सङ्केत-मिलनम् ।

<sup>१</sup> विप्रतिपत्तिनिरासार्थम्—B. C. D. N.

<sup>२</sup> सामान्ये—टि०

<sup>३</sup> वादग्रहं E. वादकत्वग्रहं C.

<sup>४</sup> न किञ्चित् प्रयोजनम्—टि०

<sup>५</sup> भासप्र० B. P. E. H. N.

<sup>६</sup> अभिलापेति—E. P. ‘अभिलापेत्यादि’ इति नास्ति—A. B. H. N.

<sup>७</sup> ननु न(च) यद्यपि तस्मिन् ज्ञाने आकारयोर्मिलनं तथापि शब्दार्थयोः संसर्गो

मास्तीत्याह—टि०

<sup>८</sup> अभिलाप्यते—A. P. H. E.

<sup>९</sup> नास्ति—‘अभिलापसंसर्गः’ इति—A. P. E. <sup>१०</sup> वाच्यरूपत्वेन—टि०

ततो यदैकस्मिन्ज्ञानेऽभिधेया<sup>१</sup>भिधानयोराकारौ<sup>२</sup> संनिविष्टौ भवतस्तदा संसृष्टे अभिधानाभिधेये भवतः । अभिलापसंसर्गाय योग्योऽभिधेयाकार (रा) भासो<sup>३</sup> यस्यां प्रतीतो सा तथोक्ता ।

तत्र काचित् प्रतीतिरभिलापसंसृष्टाभासा भवति । यथा व्युत्पन्नसङ्केतस्य घटार्थकल्पना घटशब्दसंसृष्टार्थाभासा<sup>४</sup> भवति । काचित्त्वभिलापेनासंसृष्टापि अभिलापसंसर्गयोग्याभासा भवति । यथा बालकस्याव्युत्पन्नसङ्केतस्य कल्पना । तत्र 'अभिलापसंसृष्टाभासा<sup>५</sup> कल्पना' इत्युक्ताव्युत्पन्नसङ्केतस्य<sup>६</sup> कल्पना न संगृह्यते<sup>७</sup> । योग्यग्रहणे<sup>८</sup> तु<sup>९</sup> सापि संगृह्यते । यद्यपि अभिलापसंसृष्टाभासा<sup>१०</sup> न भवति तदहर्जातस्य<sup>११</sup> बालकस्य कल्पना, अभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासा तु भवत्येव । या चाभिलापसंसृष्टा सापि योग्या । तत उभयोरपि योग्यग्रहणेन संग्रहः ।

कालेन दृष्टेन रूपेणैक्यमापादितोऽन्तर्जल्पाकारस्तथा प्रतिभासमानो वाच्यः । संसर्गपदेन साधर्मस्य विग्रहं प्राह—अभिलापेन—इति । अभिलापेन वाचकेन संसर्गः सम्बन्धः । "तृतीये"[पाणिनि-२, १.३०]ति योगविभागात्समासः । अथवाऽर्थकथनमिदं कृतम्, समासस्तु षष्ठीतत्पुरुषः कार्यः । कथं पुनर्वाच्यवाचकयोः संसर्गः सम्भवतीत्याह—एकस्मिन् इति । प्राह्याकारतया मिलनमित्येकज्ञानप्राह्याकारतयाऽवस्थानमिति वाच्यम् । अर्थाकारश्चेद् वाचकशब्दाकारेण सहैकज्ञानारूढो भवति तदा वाच्यवाचकयोः संसर्ग इति यावत् । भवत्वभिधानाभिधेयाकारयोरेकज्ञानारोहः । किमेतावताऽभिधानाभिधेये वाच्यवाचकतया सम्बद्धे भवतः, येन तद्ग्राहि विज्ञानं सविकल्पकं स्यादित्याशङ्कयोपसंहारव्याजेनाह—तत इति । यदाकारौ संनिविष्टौ प्रतिभासितौ भवतस्तदा संसृष्टे तथातया सम्बद्धे भवतः । एकस्मिन् ज्ञाने विशेष्यविशेषणत्वेनाकारप्रतिभास एवानयोर्वाच्यवाचकत्वग्रहणमिति भावः । अभिलापसंसर्गाय योग्य इत्यर्थकथनमिदं [21b] कृतम् । समासस्त्वभिलापसंसर्गस्य योग्य इति कर्त्तव्यः । तादर्थ्यचतुर्थ्याः प्रकृतिविकार एव समासात् ।

यद्येवमभिलापसंसृष्टप्रतिभासेत्येवास्तु किं योग्यग्रहणेनेत्युपात्मं पश्यन् यथाऽस्य साफल्यं तथा दर्शयितुमुपक्रमते—तत्रेति । वाक्योपन्यासे चैतत् । अभिलापसंसृष्ट आभासो यस्याः सा तथा । कस्येवेत्याह—यथेति । 'इदमस्य वाच्यमिदमस्य वाचकम्' इत्युभयोर्वाच-

<sup>१</sup> ०ज्ञानेऽभिधानाभिधेययोः—B.

<sup>२</sup> ०कारौ निविष्टौ B.

<sup>३</sup> अभिधेयाभासो A. P. H. E. अभिधेयाकाराभासो—N.

<sup>४</sup> ०लापेन संसृ० A. P. H. E. N. <sup>५</sup> 'भवति' इति नास्ति B. D.

<sup>६</sup> ०सृष्टप्रतिभासा D. संसृष्टप्र[ति]भासा B.

<sup>७</sup> नास्ति 'कल्पना' इति A. B. P. H. E. N. <sup>८</sup> संगृह्यते C.

<sup>९</sup> ०ग्रहणेन तु C.

<sup>१०</sup> बालकल्पना—टि०

<sup>११</sup> ०सृष्टप्रतिभासा C. A.

<sup>१२</sup> नास्ति 'बालकस्य' इति A. P. E.

असत्यभिलापसंसर्गो कुतो योग्यतावसतिरिति<sup>१</sup> चेत् । अनियतप्रतिभासत्वात् । अनियतप्रतिभासत्वं च प्रतिभासनियमहेतोरभावात् । ग्राह्यो ह्यर्थो विज्ञानं जनयन्नियतप्रतिभासं कुर्यात् । यथा रूपं चक्षुर्विज्ञानं जनयन्नियतप्रतिभासं जनयति । विकल्पविज्ञानं त्वर्थान्नोत्पद्यते । ततः प्रतिभासनियमहेतोरभावादनियतप्रतिभासम् ।

लम्बिज्ञानं सङ्केतः, शब्दार्थप्रयोगप्रतिपरयोः कार्यकारणभावरूपो वा । व्युत्पन्नो ज्ञातः संकेतो येन स व्युत्पन्नसंकेतः । तस्य यदि सर्वेव तादृशी तदा काचिदिति न वाच्यम्, योग्यग्रहणेन च न किञ्चिदित्याह—काचिद् इति । तुः व्युत्पन्नसंकेतप्रतीतेर्बालप्रतीतिं भेदवतीमाह । कस्य सदृशी सम्भवतीत्याह—यथेति । बालक इत्युत्पार्थे कन् । यद्यभिलापसंसृष्टाभासेति कृतेऽपि तथाभूतायाः प्रतीतेः सङ्ग्रहः, कृतं तर्हि योग्यग्रहणेनेत्याह—तत्रेति । तयोर्मध्येऽव्युत्पन्नसंकेतस्य या सा न सङ्गृह्यते । कदा तु सङ्गृह्यतेत्याह—अभिलापेति । अर्थप्रदर्शनत्वादस्याभिलापसंसृष्टाभासा प्रतीतिः कल्पनेत्युक्तो वचने सतीत्यर्थः । इतिनोक्तेराकारः कथितः । असति तावदयं दोषः । यदि सत्यपि योग्यग्रहणे तदसंग्रहस्तथापि किं तेनेत्याह—योग्येति । तुरकरणावस्थायाम् विशेषमाह । न केवलं तत्संसृष्टाभासेत्यापेशब्दः । तथा विधबालस्य च कल्पनाऽनुमानसिद्धा । तेन साऽवश्यं ग्राह्येति भावः । कथं पुनर्योग्यग्रहणेन तस्याः सङ्ग्रह इत्याह—यद्यपीति । निपातसमुदायोऽयं विशेषाभिधानार्थाभ्युपगमे सर्वत्र । अह्नि जातं जन्मास्येति तथा । अह्नि वा जात उत्पन्न इति तथा । अहर्जातस्यैतदहर्जातस्येति द्रष्टव्यम् । यद्येवं व्युत्पन्नसङ्केतस्य सा कथं सङ्गृह्यत इत्याह—या चेति । च पूर्वपिक्षया समुच्चये । यदि सा तत्संसर्गयोग्या न स्यात्कथं तत्संसर्गमनुभवेदिति भावः । यत एवं तस्मात् ।

ननु प्रतीतप्रतिभासस्य तत्संसर्गानुभवान्यथानुपपत्त्या योग्यता कल्पनीया । न च बालकल्पनाया अभिलापसंसर्गोऽस्ति, संकेताव्युत्पत्तेः । तत्कथं योग्यता कल्पयतामित्यभिसन्धिना असतीत्यादिना पूर्वपक्षमुत्थापयति । एवं चोदयित्वाऽनुमानतः सा सिद्धयतीति मन्वानः साधनमाह—अनियतेति । प्रतिनियताकारत्वाभावादित्यर्थः । प्रकरणापन्ने साध्ये हेतौ चाभिहिते सुकरः साधनप्रयोग इति प्रयोगं न जगौ । एवमुत्तरत्रापि हेतुमात्राभिधानेऽस्यायमभिप्रायः प्रत्येत्यव्यः । प्रयोगस्त्वेवमिह कर्त्तव्यः—योऽनियतप्रतिभासो विकल्पः, स शब्दसंसर्गयोग्यो यथाच्छात्रविकल्पः । अनियतप्रतिभासश्च बालविकल्प इति भवत्येव प्रयोगः । केवलमिदमत्र निरूप्यताम् । बालस्य विकल्प एव कुतः सिद्धो येनेदमुत्तराणि चैतदङ्गानि साधनानि ना[22a]श्रयासिद्धानि स्युरिति ? नैष दोषः । अनुमानसिद्धं विकल्पं धर्मिणं कृत्वाऽमीषामुपादानस्याभिप्रेतत्वात् । तत्पुनरनुमानमनेन सुजातत्वान्नोपन्यस्तमिति वेदितव्यम् । एवं तद् द्रष्टव्यम्—या नियमवती प्रवृत्तिः क्वचित्प्राणिनः, सा विकल्पपूर्विका । यथा व्युत्पन्नसङ्केतव्यवहारस्यान्नादिविषया प्रवृत्तिः । नियमवती च तदितरपरिहारेण स्तनादौ प्रवृत्तिर्बालकस्येति कार्यहेतुः । सा च तादृशी प्रवृत्तिः प्रत्यक्षाधिगतेति स्वसिद्धौ नः प्रमाणास्तरं

<sup>१</sup> योग्यतावसतिः C. D. B.

<sup>२</sup> ननु च विकल्पज्ञानस्यानियतप्रतिभासित्वमेव न सिद्धम्—टि०

कुतः पुनरेतद्विकल्पोऽर्थाज्ञोत्पद्यत इति ? 'अर्थसन्निधिनिरपेक्षत्वात् । बालोऽपि हि यावद् दृश्यमानं स्तनं 'स एवायम्' इति पूर्वदृष्टत्वेन न प्रत्यक्षमृशति तावन्नोपरतरुदितो

प्रयोजयति । न पुनरनेन बालोऽपि हीत्यादिना विकल्पसाधनमुपन्यस्तमिति मन्तव्यम्, यथाऽन्यैर्व्याख्यातम्, अर्थसन्निधिनिरपेक्षत्वसिद्धिप्रदर्शनोन्मुखत्वात्तस्य ग्रन्थस्येति ।

ननु च परोक्षत्वात्तस्यानियतप्रतिभासत्वसन्देहे सन्दिग्धासिद्धोऽयं हेतुरिति । आह— अनियतप्रतिभासत्वं च—इति । चो यस्मादित्यस्मिन्नर्थे । प्रतिभासस्य ज्ञानाकारस्य नियमः— अर्थाकार एवायं शब्दाकार एव वा, रूपाकार एवायं रसाकार एव वेत्यात्मको वा तस्य हेतुर्जनकः तस्माद् । अभावादानुत्पादात् । भवनं भाव उत्पादस्तन्निषेधाद् अभावोऽनुत्पाद एव । प्रतिभासनियमहेतोरभावाद्—अविद्यमानत्वादिति व्याख्याने तु यथाश्रुति व्यधिकरणा- सिद्धो हेतुः स्यात् । अन्यथा हेतुवचने तु क्रियमाणे तत्रार्थे हेतुरनभिहित एव स्यात् । साधन- स्वरूपमात्रकथने चात्र धर्मोत्तरस्य शैली लक्ष्यते । कुतः पुनरेतद् विकल्पोऽर्थाज्ञोत्पद्यत इति च पूर्वपक्षः सूत्रानो न स्यात् । मृत्वा शीर्त्वा यथा कथञ्चित् सर्वस्यास्य समर्थने च वक्तु- रकौशलं स्यादिति ।

ननु प्रतिभासनियमहेतुर्यः कश्चन स च तत्र भविष्यति । अथ विशिष्टः । वक्तव्यस्तदाऽसौ यतः सकाशादानुत्पादात्तथात्वं ज्ञातव्यमित्याह—ग्राह्य इति । यद्यर्थ इत्येव क्रियते तदेन्द्रियमप्यर्थो ज्ञानं जनयतीति तस्याप्याकारनियामकत्वं स्यात् । न चापोद्धार- द्वारेण तस्याकारविशेषहेतुत्वं व्यवस्थापितम्, अपि तु विषयग्रहणप्रतिनियमहेतुत्वमिति ग्राह्य- ग्रहणम् । ग्राह्य आलम्बनः । यद्येवं ग्राह्य इत्येवास्तु । अपोहस्यापि ग्राह्यताऽस्ति । न चाऽसौ प्रतिभासनियमहेतुः । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमर्थोऽर्थक्रियासमर्थ इति कृतम् । कुयत् कतुं शक्नोति । अपोद्वारेण तत्रैव तच्छक्तेरवधृतत्वात् । अत्र निदर्शनं यथेति । नियतप्रति- भासमिति शब्दाकारपरिहारेणार्थाकारधार्येव रसाकारपरिहारेण रूपाकारधार्येव चेति । यद्येवं बालविकल्पोऽपि अर्थादेवोत्पत्स्यते, ततो नियतप्रतिभासो भविष्यतीत्याशङ्क्य पूर्वोक्तमेव प्रसङ्गेन स्मारयति—विकल्पेति । तुरुदाहृताद् विज्ञानं भिनन्ति । एवं तु प्रयोगः कार्यः—यदर्था- ज्ञोत्पद्यते ज्ञानं तन्नियतप्रतिभासं न भवति । यथा व्युत्पन्नव्यवहारस्यातीतादिस्मरणम्, रूपरसादिसङ्कलनाज्ञानं वा । नोत्पद्यते चा[22b]र्थाद् बालकस्य विकल्प इति व्यापकानुप- सन्निधिः ।

ननु बालविकल्पस्य परोक्षत्वात् तत् उत्पत्तिरनुत्पत्तिर्वा न शक्यते निश्चेतुम् । अतोऽयं सन्दिग्धासिद्धो हेतुरित्यभिप्रेत्य चोदयति कुत इति सामान्यहेतोः प्रश्नः । पुनरिति विशेषस्य । विदग्धोक्त्या चायं क्षेपे किमः प्रयोगः । तेन न कुतश्चिद्धेतोरिदमित्यर्थः । हेतुमाह—अर्थेति । एवं तु प्रयोगः करणीयः—यज्ज्ञानं स्वोत्पत्तावर्थसन्निधिनिरपेक्षं तदर्थज्ञोत्पद्यते । यथा व्युत्पन्नसंकेतस्य चिरनष्टवस्तुविषयं विज्ञानम् । अर्थसन्निधि-निरपेक्षं च बालविकल्पविज्ञानमिति विरुद्धव्याप्तोपलब्धिः । असिद्धिमस्याः परिहृत्तु भूमिकां रचयन्नाह—बालोऽपि हि—इत्यादि ।

सुखमर्पयति स्तने । पूर्वदृष्टापरदृष्टं चार्थमेकीकुर्वद् विज्ञानमसन्निहितविषयम्, पूर्वदृष्टत्वं स्या- सन्निहितत्वात् । असन्निहितविषयं चार्थनिरपेक्षम् । अनपेक्षं च प्रतिभासनियमहेतोरभावा- दनियतप्रतिभासम् । तादृशं चाभिलाषसंसर्गयोग्यम् ।

न केवलं व्युत्पन्न इत्यपिशब्दः । हिर्यस्मात् । यावदिति निपातोऽवधौ । पूर्वदृष्टत्वं पूर्व- दर्शनविषयत्वम् । तेन यो मया पूर्वं क्षुत्प्रतिघातहेतुत्वेन प्रतिपन्नः स एवाऽयमिति प्रत्यक्षमर्थस्य रूपमाचष्टे । न प्रत्यक्षमृशति प्रत्यभिजानाति । तावदित्यप्यवधौ । उपरतं रुदितं यस्मात् स तथा सन्नार्थपति । सर्वैरेव स्वसन्ततावेवमादिव्यवहारस्य दृष्टदृश्यमानयोरेकीकरणकारण- त्वेनावगतत्वादेवमुच्यते । तस्यैव चान्यत्र लोष्टादौ ढीकितेऽपि तथाऽदर्शनाच्च ।

ननु बालस्य करणानामपाटवात् संकेताग्रहणाच्च नान्तर्जल्पकारोऽपि शब्दः सम्भवति । सम्भवे वा योग्यग्रहणानर्थक्यम् । तत्कथमेवं यावन्न प्रत्यक्षमृशति—इत्युच्यते ? उच्यते । अनयैव हि भङ्गाया अस्ति सा काचिद् दृष्टदृश्यमानयोरेकीकरणावस्था या तत्र निमित्तमिति प्रतिपाद्यते । सा च शब्देन प्रतिपाद्यमाना अभ्यस्तेनामुना शब्देन प्रतिपाद्यते । न पुनरेव- मेवासी प्रत्यक्षमृशतीत्युच्यते ।

ननु द्वितीयादिदर्शनकाले भवतु पूर्वदृष्टापरदृष्टयोरेकीकरणेन मुखापणम्, भूमिपातानन्तरं तु कथम् ? न खलु स्तनमद्राक्षीद् असौ येन दृष्टेन दृश्यमानमेकीकृत्यापयेत् । तदा तु जन्मान्तरानुभवादिति ब्रूमः । तत्रापि जन्मनि जन्मान्तरानुभवबलात् । न चादिमान् संसार इति का क्षतिः ? शब्दाकारोऽपि तत्रास्त्येव । तत् किमनेन योग्यग्रहणसफलीकरण- प्रयासेनेति चेत् । अस्तु तत्र जन्मान्तराभ्यासात् मूर्च्छितः शब्दाकारः, मा च भूत् सर्वथा पश्याद् व्युत्पत्स्यमानेन विशिष्टेन शब्देन संसृष्टार्थप्रतिभासः, न भवति तस्य विकल्पप्रत्यय इत्युच्यते । 'स एवायम्' इति पूर्वदृष्टत्वेन स्तनं प्रत्यक्षमृशतु । किमत इत्याह—पूर्वदृष्टेति । पूर्वदृष्टं चापरदृष्टं चेति द्वन्द्वकवद्भावः । चोऽवधारणे कुर्वदित्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । हेतो वा शतृप्रत्ययः ।

तेनायमर्थः—यस्मात्पूर्वदृष्टापरदृष्टमेकीकरोत्येव तस्मादसन्निहितविषयमिति । तथा कुर्वदपि कथमसन्निहितविषयमित्याह—पूर्वदृष्टत्वस्य<sup>१</sup>—इति । अयमाशयः—पूर्वदर्शनविषयत्वं पूर्वदृष्टत्वमुच्यते । निवृत्ते च पूर्वदर्शने पूर्वदर्शनविषयत्वं वस्तुनो नास्ति । तदुत्तरकालभावित्वा ज्ञानेन पूर्वज्ञानविषय[23a]यत्वमसन्निहितमेव वस्तुनो दृश्यत इति । भवत्वसन्निहितविषयम्, अर्थसन्निधिनिरपेक्षं तु कथं सिद्धमित्याह—असन्निहितेति । चो यस्मात् । असन्निहितविषय- मर्थसन्निधिनिरपेक्षम् । अनेनार्थसन्निधिनिरपेक्षत्वेऽर्थसन्निधिनिरपेक्षत्वं हेतुमाह । ईदृशस्तु प्रयोगो ज्ञातव्यः—यदसन्निहितविषयं ज्ञानं तदर्थसन्निधिनिरपेक्षम्, यथाऽतीतानागतविषयो- ऽस्मदादिविकल्पः । पूर्वदृष्टत्वेन प्रत्यभिज्ञानाच्च बालविज्ञानमसन्निहितविषयमिति स्वभावः ।

सम्प्रति शिष्याणां सुखप्रतिपत्त्यर्थं यथोत्तरोत्तरस्य हेतोः सिद्धौ पूर्वपूर्वस्य हेतोः सिद्धि- भवति तथा दर्शयति—अनपेक्षं च—इति ।

३ धर्मोत्तरे सर्वप्रतिषु 'पूर्वदृष्टस्य' इति पाठः । किन्त्वत्र प्रदीपानुसारी पाठो गृहीतः ।—सं०

इन्द्रियविज्ञानं तु सन्नहितार्थं मात्रग्राहित्वादर्थसापेक्षम् । अर्थस्य च प्रतिभास-  
नियमहेतुत्वाभिव्यक्तप्रतिभासम् । ततो नाभिलापसंसर्गयोग्यम् ।<sup>३</sup>

अत एव स्वलक्षणस्यापि वाच्यवाचकभावमभ्युपगम्ये<sup>१</sup> तदविकल्पकत्वमुच्यते । यद्यपि  
हि स्वलक्षणमेव वाच्यं वाचकं च भवेत् तथापि अभिलापसंसृष्टार्थं<sup>२</sup> विज्ञानं सविकल्पकम् ।  
न चेन्द्रियविज्ञानम् अर्थेन नियमितप्रतिभासत्वाद् अभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासं भवतीति  
निविकल्पकम् ।

श्रोत्रज्ञानं<sup>३</sup> तर्हि<sup>४</sup> शब्दस्वलक्षणग्राहि<sup>५</sup> शब्दस्वलक्षणं च<sup>६</sup> किञ्चिद्वाच्यं किञ्चिद्वाच-  
कम्—इत्यभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासं स्यात् । तथा च सविकल्पकं स्यात् ।

नैष दोषः । सत्यपि स्वलक्षणस्य वाच्यवाचकभावे संकेतकालदृष्टत्वेन गृह्यमाणं

ननु किमनियतप्रतिभासत्वे साध्येऽर्थनिरपेक्षत्वं हेतुर्नेन तथा सदनियतप्रतिभासमि-  
त्युच्यते । प्रतिभासनियमहेतोरिति च मध्यवर्ती च ग्रन्थः कथं नेयः ? उच्यते । नाय-  
मनपेक्षमित्यादिकवाक्यतया नेयः । किं तर्हि ? वाक्यभेदोऽत्र कर्तव्यः । तत्र चो यस्मात् ।  
अनपेक्षमर्थसन्नधिनिरपेक्षं सत्प्रतिभासनियमहेतोरनुत्पन्नमिति प्रतिभासनियमहेतोरभावादित्यस्य  
सामर्थ्याद् वाक्यभेदं कृत्वा । ततः प्रतिभासनियमहेतोरभावादनुत्पादादनियतप्रतिभासमिति  
योजनीयम् । तादृशमित्यनियतप्रतिभासम् । चो वक्तव्यमित्येतदित्यस्मिन्नर्थे ।

सर्वमेतदिन्द्रियज्ञानेऽपि परः कदाचिदाशङ्कयेदिति तन्निरासार्थमाह—इन्द्रियेति ।  
तुविकल्पज्ञानं विशिनष्टि । ततो नियतप्रतिभासत्वात् ।

इह पूर्वव्याख्यातृभिः “असामर्थ्यवैयर्थ्याभ्यां स्वलक्षणस्य संकेतयितुमशक्यत्वादवाच्य-  
वाचकत्वम् । अवाच्यावाचकस्वलक्षणग्राहित्वाच्चेन्द्रियज्ञानमविकल्पकमिति” व्याख्यातम् ।  
तच्चावद्यम्, अन्यथाऽप्यविकल्पत्वस्य सुसाधत्वात् किमन्यापोहानयनेनाप्रकृतेनेति मन्यमान  
ग्राह—अत एव—इति । यस्मादिन्द्रियज्ञानं नियतप्रतिभासम्—अत एव अस्मादेव हेतोः । स्वलक्षणं  
वक्ष्यमाणलक्षणम् । अपिरवधारणे । वाच्यग्रहणे कथमविकल्पकमित्याह—यद्यपि हि—इति ।  
यद्यपि हीति निपातसमुदायो ‘यदि नाम’ शब्दस्यार्थे वर्तते । हिर्वाक्यालङ्कारो वा । अभि-  
लापसंसृष्टार्थं सद् विज्ञानं विकल्पकं भवति । एवं ब्रुवतोऽयं भावः—कोष्ठशुद्ध्या वाच्यमस्तु  
स्वलक्षणं तथापि तदिन्द्रियज्ञानं केवलमेव स्वलक्षणमात्मन्यादर्शयति, न तु वाचकमपीति  
कथमभिलापसंसृष्टार्थप्रतिभासत्वं विकल्पकत्वमात्मसात् कुर्यादिति ?

सन्नहितमात्रग्रा० A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> इन्द्रियविज्ञानम्—टि०

एतस्य इन्द्रियग्राहिणो ज्ञानस्य—टि०

वाच्यवाचकभावसद्भावेऽपि अभिलापसंसृष्टार्थं सद् विज्ञानं सविकल्पकम्, अन्यथा  
निविकल्पकमित्यर्थः—टि०

श्रोत्रविज्ञानं B. D. N.

<sup>४</sup> तर्हि स्व० B.

शब्दादिकं घटादिकं वा—टि०

<sup>५</sup> नास्ति ‘च’ A. P. H. E.

स्वलक्षणं वाच्यं वाचकं च गृहीतं स्यात् । न च संकेतकालभावि दर्शनविषयत्वं वस्तुनः  
सम्प्रत्यस्तिति । यथा हि संकेतकालभावि दर्शनमद्य<sup>१</sup> निरुद्धम्, तद्वत् तद्विषयत्वमपि<sup>२</sup> अर्थस्याद्य  
नास्ति । ततः पूर्वकालदृष्टत्वमपश्यच्छ्रोत्रज्ञानं<sup>३</sup> न वाच्यवाचकभावग्राहि ।

अनेनैव न्यायेन योगिज्ञानमपि सकलशब्दार्थाविभासित्वेऽपि संकेतकालदृष्टत्वाग्रहणा-  
न्निविकल्पकम् ।।

भवतु रूपाद्यालम्बनमिन्द्रियज्ञानम्, वाचकस्याप्रतिभासाद् वाच्यस्यैव प्रतिभासादवि-  
कल्पकम् । यत्पुनरेतद्द्वयप्रतिभासीन्द्रियज्ञानं तद् द्वयप्रतिभासाद् विकल्पकं प्राप्तमित्यभिप्रेत्य  
चोदयति—श्रोत्रेति । तर्हिरक्षमायाम् । सर्वमिन्द्रियज्ञानमविकल्पकमिति न क्षम्यत एतदित्यर्थः ।  
श्रोत्रज्ञानमभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासं स्यादिति सम्बन्धः । किम्भूतं ? शब्दस्वलक्षणग्राहि ।  
हेतुभावेनास्य विशेषणत्वात् शब्दस्वलक्षणग्राहित्वादित्यर्थः । शब्दग्राहिणोऽपि वाच्याग्रहणे  
कथं तथात्वमित्याह—शब्देति [23b] । चो यस्मात् । किञ्चिद् वाचकं किञ्चिद् वाच्यम् ।  
यथा ‘तरप्तमपी घः’ [पाणिनि-१.१.२२] इत्यादि बुद्धिस्थम् । इतिस्तस्मात् । अस्तु तथाप्रतिभासं  
किमत इत्याह—तथा चेति । तथा च सति तस्मिन्चोक्तप्रकारे सति । एवं चैतद् द्रष्टव्यम्—  
यदैकेन तरप्तमपी संज्ञिनावुच्चार्यते तदैव च कथञ्चिदन्येन ‘घः’ इति संज्ञोच्चार्यते । तदा  
तद्विषयमेकेन श्रोत्रज्ञानेन प्रतियतः पुंसः श्रोत्रधीविकल्पिका प्रसज्येतेति ।

कथं तर्हि नैष दोष इत्याह—सत्यपीति । चो यस्मात् तदेवेदं यन्मया संकेतकाल-  
त्वेन गृह्यमाणं तथा गृहीतं भवति । यद्येवमस्तु संकेतकालदृष्टत्वेन ग्रहणमित्याह—न चेति ।  
चोऽवधारणे हेतौ वा । दर्शनविषयत्वमिति ब्रुवन् पूर्वदृष्टत्वशब्दस्यार्थमाह । कथं नास्तीत्याह—  
यथेति । हिर्यस्मादर्थे ।

अर्थस्येति सम्प्रति दृश्यमानस्य । तद्भावे निगडाकार्पणन्यायेन प्राक्तनदर्शनस्यापि स्थितिः  
प्रसज्येतेति भावः । मा ग्रहीत् संकेतकालदृष्टत्वं तयोर्गृह्यमाणयोः संज्ञासंज्ञिभूतयोः शब्दयोस्तथापि  
कथं न वाच्यवाचकभावग्राहि तज्ज्ञानमित्याशङ्क्योपसंहरन्नाह—तत इति । यतः संकेतकालत्वेन  
गृह्यमाणं वाच्यं वाचकं च गृहीतं भवति ततः कारणात् श्रोत्रविज्ञानं न वाच्यवाचकभावग्राहि ।  
भवतु तथागृह्यमाणस्य स्वलक्षणस्य तथात्वम् । किमतः ? एतत्पुनरेनं तथैव ग्रहीष्यतीत्याह—  
पूर्वेति । हेतौ शतुर्विधानात् पूर्वकालदृष्टत्वाग्रहणादित्यर्थः ।

स्यादेतत्—संकेतदृष्टत्वेनापि न ग्रहीष्यतेऽर्थः शब्दो वा । अथ च विशिष्टवाचक-  
वाचकत्वेन विशिष्टार्थवाचकत्वेन च ग्रहीष्यत इति । असदेतत् । एवं हि ब्रुवतेदमभिप्रेतम्—  
येन ज्ञानेन योऽर्थः संकेतकालोपलब्धो यच्छब्दसंसर्गिणा रूपेण नैकीक्रियते, न स तेन तच्छब्द-  
वाच्यो गृह्यते । यथा गोज्ञानेन संकेतकालोपलब्धशब्दसंसर्गिणाऽश्वरूपेण सहैकत्वेनाप्रतीय-  
मानो गौनिश्वशब्दवाच्यो गृह्यते । श्रोत्रज्ञानेन संकेतकालोपलब्ध ‘घ’ शब्दसंसर्गिणा च रूपेण  
नैकीक्रियेते च तदा तरप्तमपाविति व्यापकानुपलब्धिः । तथा येन ज्ञानेन यः शब्दः

<sup>१</sup> ग्रहणकाले—टि०

<sup>२</sup> स्मर्यमाणसंकेतस्य—टि०

<sup>३</sup> श्रोत्रविज्ञानं—B. D. N.

तया रहितं तिमिराशुभ्रमणनौयानसंज्ञोभायनाहितविभ्रमं ज्ञानं प्रत्यक्षम् ॥६॥

तया कल्पनया कल्पनास्वभावेन रहितं शून्यं सज्ज्ञानं यदभ्रान्तं तत् प्रत्यक्षम् इति परेण सम्बन्धः । कल्पनापोढत्वान्तरत्वे परस्परसापेक्षे प्रत्यक्षलक्षणम्, न प्रत्येकमिति दर्शयितुं तया रहितं यदभ्रान्तं तत् प्रत्यक्षमिति लक्षणयोः परस्परसापेक्षयोः प्रत्यक्षविषयत्वं दर्शयति ॥

संकेतकालदृष्टयदर्थसंसर्गिणा रूपेण नैकीक्रियते, न तेनासौ तदर्थवाचको गृह्यते । यथा गोशब्दज्ञानेन संकेतकालोपलब्धार्थसंसर्गिणाश्वशब्देन सहैकत्वेनाप्रतीयमानो गोशब्दो नाश्वार्थवाचको गृह्यते । श्रोत्रज्ञानेन संकेतदृष्टतरप्तमवर्थसंसर्गिणा रूपेण नैकीक्रियते च तदा 'घ'शब्द इति सैव असिद्धिरनुभवेन निराकृता । वास्तवसम्बन्धनिराकरणाच्च व्याप्तिः सिद्धेति । यदा तु पूर्वदृष्टत्वेन ग्रहोऽस्ति तदा तज्ज्ञानमभिलापसंसृष्टार्थप्रतिभासं सद् विकल्परूपमेवेति सर्वमवदातम् ।

श्रोत्रज्ञाने यथाऽभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासत्वं चोदितं तथा योगिज्ञानेऽपि चोदयितुं शक्यमिति तत्राप्यमुमेव परिहारमतिदिशन्नाह—अनेनेति । यज्ज्ञानं संकेतकालविषयत्वं गृह्यमाणस्य न गृह्णाति, न तद् वाच्यवाचकभावग्राहीत्यनेन न्यायेन युक्त्या योगिज्ञानं वक्ष्यमाणलक्षणं सकलशब्दार्थविभासित्वे सत्यपि निर्विकल्पकम् ।

ननु चान्यस्य वाच्यवाचकभावग्राहिणो ज्ञानस्यास्तु निर्विकल्पकत्वम्, अस्य तु सर्वशब्दार्थग्राहिणः कथं तथात्वमित्याह—संकेतेति । तथाऽग्रहणमुक्तेन न्यायेन योगिनं प्रत्यपि पूर्वदर्शनविषयत्वस्यासत्त्वादिति भावः ।

तया रहितमित्याचार्यायं विवरणं व्याच[24a]ष्टे—तथेति ।

ननु विकल्पेऽपि विकल्पान्तरं नास्ति । ततस्तस्यापि कल्पनापोढत्वं किं न भवति ? अथ कल्पनया रहितमिति यत्र विकल्प्यते इत्युच्यते, तदपि कल्पनापोढमित्यनेनैवाकारेण विकल्प्यते इति कथमेतदुच्यते इति पश्यन् कल्पनया रहितमित्यस्य विवक्षितमर्थमाह—कल्पनास्वभावेनेति । कल्पनायाः स्वभावोऽभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासत्वम्, तेन । यथा विषाणी ककुद्मान् प्रान्ते-वालधिरिति विषाणादिमता (तो) विषाणादीन्येव गोत्वलिङ्गानि व्यपदिश्यन्ते । तद्वत् कल्पनाख्येन धर्मिणा धर्मोऽभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासत्वाख्यो निःदृष्ट इति दर्शयति । अत एव चाचार्य-दिग्गामीप्रत्यक्षलक्षणे कल्पनापोढत्वाख्ये यदुद्योतकरचोद्यमिहैव पूर्वमुपदर्शितं तत्त्वलु धर्म-कोत्तिचोद्यसदृशमिति स्थितम् । परेणेति परदेशस्थितेन तदनाहितविभ्रमं ज्ञानं प्रत्यक्षमित्यनेन । अभ्रान्तग्रहणस्यैव तद् विवरणमिति अभ्रान्तग्रहणमिह । दूरस्थितेन सम्बन्धकरणे किम्प्रयोजनमित्याह—कल्पनापोढेति । मिलितयोरनयोस्तल्लक्षणत्वात् प्रत्यक्षलक्षणमित्येकवचनेन निर्देशः । इतिना दर्शनीयस्य रूपमाह । कथं परस्परसापेक्षतेत्याह—तया रहितं यदभ्रान्तं तत्प्रत्यक्षं व्यवहर्तव्यमिति शेषः । इतीत्यादिनैव चोपसंहरति । यस्मादेवमितिस्तस्मात् । प्रत्यक्षविषयत्वं दर्शयित्वा प्रत्यक्षग्रहणसामर्थ्यात् ।

तिमिरम् अक्षणोर्विप्लवः । इन्द्रियगतमिदं विभ्रमकारणम् । आशुभ्रमणम् अलातादेः । मन्दं हि भ्रम्यमाणेऽलातादौ न चक्रभ्रान्तिरुत्पद्यते । तदर्थम् आशुग्रहणेन विरोष्यते भ्रमणम् । एतच्च विषयगतं विभ्रमकारणम् । नावा गमनं नौयानम् । गच्छन्त्यां नावि स्थितस्य गच्छद्वृक्षादिभ्रान्तिरुत्पद्यते इति यानग्रहणम् । एतच्च बाह्याश्रयस्थितं विभ्रमकारणम् । संक्षोभो वातपित्तश्लेष्मणाम् । वातादिषु हि क्षोभं गतेषु ज्वलितस्तम्भादिभ्रान्तिरुत्पद्यते एतच्चाध्यात्मगतं विभ्रमकारणम् ।

सर्वैरेव च विभ्रमकारणैरिन्द्रियविषयबाह्याध्यात्मिकाश्रयगतैरिन्द्रियमेव विकर्तव्यम् । अविद्युते इन्द्रिये इन्द्रियभ्रान्त्ययोगात् । एते संक्षोभपर्यन्ता आदयो येषां ते तथोक्ताः । आदिग्रहणेन काचकामलादय इन्द्रियस्था गृह्यन्ते । आशुनयनानयनादयो विषयस्थाः । आशुनयनानयने हि कार्यमाणेऽलातेऽनिवर्णदाडाभासा भ्रान्तिर्भवति । हस्तियानादयो बाह्याश्रयस्थाः, गाढमर्मप्रहारादय आध्यात्मिकाश्रयस्था विभ्रमहेतवो गृह्यन्ते ।

तैरनाहितो विभ्रमो यस्मिस्तथाविधं ज्ञानं प्रत्यक्षम् ॥

तिमिरमक्षणोर्विप्लवहेतुत्वाद् विप्लवः । इन्द्रियगतमिन्द्रियाश्रितम् । विभ्रमस्य भ्रान्तत्वस्य कारणं साक्षात् कारणत्वेन । अलातं विदग्धकाष्ठम् । आशुग्रहणस्य फलमाह—मन्दम् इति । यद्यपि मन्दं भ्रम्यमाणस्यालातस्य विभ्रमकारणत्वादर्शनादाशु भ्रमणं लभ्यते, तथापि शास्त्रकृता स्वकीयवचनाकौशलपरिहारार्थमाशुग्रहणं कृतमित्यवसेयम् । पूर्वस्मादेतद्भेदेन कथमुक्तमित्याह—एतद् इति । चो यस्मादर्थे । आशुग्रहणेन नौयानमपि विशेषणीयम् । मन्दं हि गच्छन्त्यां नावि न गच्छद्वृक्षादिदर्शनं भवतीत्यनुभवसिद्धमेतत् । इतिहेतौ । एतत् कस्मात् पृथगुक्तमित्याह एतच्चेति । चो यस्मात् । संक्षोभ उपचयः । प्रकोप इति यावत् । स केषामित्याकाङ्क्षायामाह—वातेति । नासौ विभ्रमकारणमित्याशङ्कामपनुदन्नाह—वातादिषु—इति । हिर्यस्मात् । क्षोभं प्रकोपं गतेषु संक्षुब्धेष्विति यावत् ।

स्यादेतत्—अस्तु तिमिरस्येन्द्रियोपघातहेतुकत्वाद् भ्रान्तज्ञानहेतुत्वम् । नौयानादीनां तु कथं सत्त्वपि तेषु तदवस्थत्वादिन्द्रियस्येत्याह—सर्वैरेवेति । इन्द्रियगतस्य तिमिरादेरिन्द्रियविकारत्वेन सम्मतस्याप्युपादानं दृष्टान्तार्थम् । तेनायमर्थः—यथेन्द्रियगतं तिमिरादीन्द्रियविकुर्वद् विभ्रमहेतुः, तथा अन्यैरपि तद्विकुर्वद्भिरिव विभ्रमहेतुभिर्भाव्यमिति ।

कस्मात्पुनरमीभिरिन्द्रियविकारोऽवश्यकर्तव्य इत्याह—अविकृत इत्यादि । एतदुक्तं भवति । तद्विकारविकारित्वादाश्रयश्चक्षुरादय इति । प्रयोग[24b]स्त्वेवं कर्तव्यः । यदि-

१ ०मिदं भ्रम० B. २ मन्दं भ्रम्य A; मन्दं हि भ्राम्य० C. D. B. N.

३ ज्वलितरूपस्त० B. D. ४ ०ध्यात्मिकं भ्रान्तिका० B. D.

५ ज्ञानस्य—टि०; अविद्युते इन्द्रिये भ्रान्त्ययोगात्—B.

६ नयने कार्यं B. D. N. ७ ०लातादौ—A. P. H. N.

८ एतैर० B. D.

तदेवं लक्षणमाख्याय यैरिन्द्रियमेव द्रष्टृ कल्पितं मानसप्रत्यक्षलक्षणे च दोष उद्भावितः, स्वसंवेदनं च नाभ्युपगतम्, योगिज्ञानं च; तेषां विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं प्रकारभेदं प्रत्यक्षस्य दर्शयन्नाह—

तत् चतुर्विधम् ॥७॥

तत् चतुर्विधमिति ॥

इन्द्रियज्ञानम् ॥८॥

इन्द्रियस्य ज्ञानम् इन्द्रियज्ञानम् । इन्द्रियाश्रितं यत् तत् प्रत्यक्षम् ।

इन्द्रियजभ्रमकारणं तदिन्द्रियं विकरोत्येव यथा तिमिरादि । इन्द्रियजभ्रमकारणं च नौयानादीति स्वभावहेतुः । एवंविधस्य ज्ञानस्य भ्रमरूपत्वं बाधवशादवसितमिन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधानाच्चेन्द्रियजत्वम् । तथाभूतविभ्रमकारणत्वं च नौयानादेः स्वान्वयव्यतिरेकानुविधानात् सिद्धम् । व्याप्तिरपि तिमिरादौ दर्शिता । अयमेव प्रयोगो दर्पणादिष्वपीन्द्रियजभ्रमनिमित्तेषु द्रष्टव्यः । उपयुक्तकास्त्र्ये वायं सर्वशब्दः प्रवर्तनीयः । एत इत्यादि विभ्रमहेतवो गृह्यन्त इत्यन्तं सुबोधम् । केवलं पर्यन्तोऽन्तो वाच्यः । काचोऽक्षिकारहेतु रोगविशेषः । कामलोच (लोऽत्र) नयनवदनादिविकारकारणं व्याधिविशेष एवेति द्रष्टव्यम् ।

तैरनाहितो विभ्रमो यस्मिन्निति विगृह्येति स्त्रिपदं बहुव्रीहिं दर्शयति । अनाहितो विभ्रमो यस्मिन्स्तत्तथेति प्रसाध्य तेषामनाहितविभ्रम इति षष्ठीतत्पुरुषः कार्यः । इदन्वर्थक्यनमिति बोद्धव्यम् । यो हि तैरनाहितविभ्रमः स तेषां भवतीति । ज्ञानाधिकारेण लक्षणविधानाल्लब्धं ज्ञानम्, तेन ज्ञानमित्युक्तम् ॥

सम्प्रत्याचार्यस्यावान्तरप्रत्यक्षभेदव्युत्पादने निमित्तं दर्शयन्नाह—तदेवमिति । निपातसमुदायश्चायमुक्तेन प्रकारेणेत्यस्यार्थं वर्तते । यैरिति प्रत्येकं योजनीयम् । यैः स्वयूयैर्वैभाषिकैः । यदि ज्ञानं द्रष्टृ स्यात्, तस्याप्रतिघत्वात् व्यवहितमपि गृह्णीयात् । ततः “चक्षुः पश्यति रूपाणि” [अभिध० १.४२] इत्यादिवादिभिरिन्द्रियमेव द्रष्टृ कल्पितम् । यैर्मांसकैराचार्य-विस्नागीये मानसप्रत्यक्षलक्षणे गृहीतग्राहित्वलक्षणोऽप्रामाण्यनिमित्तं दोष उद्भावितः । लक्षणग्रहणस्योपलक्षणत्वात् मानसप्रत्यक्षाभ्युपगमेऽपि यो दोषोऽन्धबधिराद्यभावलक्षणः सोऽपि द्रष्टव्यः । येश्च मांसकैः कुमारिलमतानुसारिभिर्नैयायिकवंशेषिकैश्च स्वात्मनि क्रियाविरोधेन स्वसंवेदनं नाभ्युपगतम् । येश्च चार्वाकमांसकैर्योगिन एव न सम्भवन्ति, कुतस्तेषां ज्ञानमिति वादिभिर्योगिज्ञानं च नाभ्युपगतमिति वर्तते । त्रयोऽपि चकारा वक्तव्यान्तरं समुच्चिन्वन्ति । तेषाममीषां तत्र तत्र या विमतस्तन्निराकरणार्थं प्रत्यक्षस्योक्तलक्षणस्य प्रकारो विशेषस्तस्य भेदं नानात्वम्, भ्रवान्तरजातिभेदमिति यावत् ।

तदिति प्रत्यक्षं चतुर्विधं चतुष्प्रकारम् ॥

तत्रैकं तावदिन्द्रियज्ञानमुक्तं व्याचक्षाण आह—इन्द्रियस्येति । ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानम्,

३ वैभाषिकैः—टि०

२ निरासार्थम्—B. C. D.

मानसप्रत्यक्षे परैर्यो दोष उद्भावितस्तं निराकर्तुं मानसप्रत्यक्षलक्षणमाह—  
स्वविषयानन्तरविषयसहकारिणेन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रत्ययेन जनितं  
तन्मनोविज्ञानम् ॥६॥

इन्द्रियं च तज्ज्ञानं चेति कृत्वा शक्यमिन्द्रियज्ञानमिति वक्तुम्, तत्कथं विप्रतिपत्तिनिराकृतैस्त्या-  
शङ्कामपाकर्तुं इन्द्रियज्ञानमित्यन्नाचार्यस्येन्द्रियस्य ज्ञानमिति षष्ठीतत्पुरुषो विवक्षित इति  
दर्शयति—इन्द्रियस्य ज्ञानमिति । यदिन्द्रियेण जन्यते तदिन्द्रियस्य भवतीति भावः ।

ननु चेन्द्रियानुमानमपि कार्यप्रभवं भवतीन्द्रियस्य ज्ञानम् । ततस्तस्यापि प्रत्यक्षत्वं प्राप्त-  
मित्याह इन्द्रियाश्रितमिति । आश्रितं जन्यतया तस्मिन् सत्येव भावात् । न चेन्द्रियानु-  
[25a]मानमिन्द्रियेण साक्षाज्जन्यते, येन तस्य प्रत्यक्षत्वं स्यादिति भावः । अनेकहेतुत्वेऽपि  
ज्ञानस्येन्द्रियेण व्यपदेशोऽसाधारणत्वात्तस्येति द्रष्टव्यम् । इन्द्रियस्य ज्ञानं प्रत्यक्षमिति कथयता  
नेन्द्रियस्य द्रष्टृत्वमिति दर्शयति । ततो विप्रतिपत्तिनिराकृता ।

ननु इन्द्रियज्ञानस्येन्द्रियेण तस्याप्रतिघत्वाद् व्यवहितस्यापि ग्रहणं प्रसज्येतेति तैस्वैर्दोषः । स कथं परिहृतो येन विप्रतिपत्तिनिराकृतेति चेत् । अयमाशयः—न ज्ञानं गत्वा गत्वाऽर्थं गृह्णीति, येन गमनविवन्धाभावात् व्यवहितमपि गृह्णीयात् । किन्तुहि ? यदाकार-  
मुत्पद्यते तद् गृह्णीतीत्युच्यते । न चायोग्यदेशस्थोऽर्थस्तत्स्वरूपकोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां विज्ञातः ।  
तत्कथं तस्य तेन ग्रह इति सुज्ञानमेतदिति किमर्थोपपत्त्याभिहितयेति ? इन्द्रियज्ञानं प्रत्यक्ष-  
मिन्द्रियादिसामग्रीजन्यज्ञानं प्रत्यक्षम्, एकस्य जनकत्वविरोधात् । नाज्ञानमित्यर्थः ।

एवं च दर्शयता वार्तिककारेण “यदेन्द्रियं प्रमाणं स्यात् तस्य वार्थिनं सङ्गतिः” [शर्माकिंवा०  
४-६०] इत्यादि वचनात्तस्यापि या प्रत्यक्षप्रमाणता मांसकैर्दीर्घरभ्युपगतां सा निरस्तं  
वेदितव्या । तथाहि—प्रापकं प्रमाणं भवेत् । नान्यत् । प्रापकत्वं च प्रवर्तकत्वेनाभ्युपगानेन  
नान्यथा ] । प्रवर्तकत्वं चाधिगमात्मकत्वेन नान्यथा । न च तस्य तथात्वमस्ति ।  
अधिगमोपगमेन प्रवर्तकत्वे च नैव व्यवधीयते । यतश्चाव्यवधानेन प्रवृत्तिः स एव प्रवर्तकत्वात्  
प्रमाणं युक्तम् । तच्च ज्ञानमेव । तदुक्तम्, “धीप्रमाणतां, प्रवृत्तैस्तत्प्रधानत्वाद्धीर्घोपादेय-  
वस्तुनि” [प्रमाणवा० १.५] इति ।

यद्वा प्रमायाः करणात् प्रमाणम् । प्रमा च नीलस्यैव न पीतस्येति विशिष्टैर्नवाधि-  
करणेनावच्छिन्ना प्रतीयत इति तत्करणं भवितुमर्हति । यत इयमव्यवधाना तादृश्येण व्यवस्था  
लभते । इन्द्रियार्थसन्निकर्षादिश्च नीलपीतादि .....स्य भेदव्यवस्थाङ्गम् । स्वभेदेन  
क्रियाभेदनिबन्धनं च करणं ततो ज्ञानात्मकमेव साहचर्यमधिगतिक्रियाभेदव्यवस्थाङ्गं प्रमाणं  
युज्यत इति । द्वयी चेत् विधाऽन्यत्राचार्येण विपश्चितेति नेहोच्यते, प्राज्ञजनार्थकारिणास्य  
प्रकरणस्य प्रारम्भात् । दिङ्मार्त्वं तूक्तमिति ।

१ मानसे च प्रत्य० B. D.

२ परेदोष० D

३ अस्पष्टम्—सं०

स्व आत्मीयो विषय इन्द्रियज्ञानस्य तस्य अनन्तरः—न विद्यतेऽन्तरमस्येति<sup>३</sup> । अनन्तरं च व्यवधानं विशेषश्चेत्येते । ततश्चान्तरे प्रतिषिद्धे समानजातीयो द्वितीयक्षणभाव्युपादेयक्षण इन्द्रियविज्ञानविषयस्य गृह्यते । तथा च सति इन्द्रियज्ञानविषयक्षणादुत्तरक्षण एकसन्तानान्तर्भूतो गृहीतः । स सहकारी यस्येन्द्रियज्ञानस्य<sup>४</sup> तत् तथोक्तम् । द्विविधश्च सहकारी—परस्परोपकारी एककार्यकारी च । इह च क्षणिके वस्तुन्यतिशयाधानाऽयोगादेककार्यकारित्वेन सहकारी गृह्यते ।

ननु चतुर्विधप्रत्यक्षाभिधाने निमित्तमुक्तमेव धर्मोत्तरेण तत्कथं तदेव मानसेत्यादिना पुनराचष्टे । अथाचार्यस्य चतुष्टयाभिधाने निमित्तं यदासीत् बुद्धिस्थं तत्प्रागुक्तम्, तदेव तु यथायोगं प्रत्यक्षव्यक्तिविशेषाभिधानेऽभिधानीयमिति । तर्हि यैरिन्द्रियं द्रष्टुं कल्पितं तन्निराकरणार्थमाह—इन्द्रियज्ञानमिति तथाऽन्यत्रापि स्वसंवेदनादौ तत्तन्निमित्तमनेन किञ्चोक्तम् ? तदत्रापि मानसं व्याख्यातुमाहेति वक्तुं युक्तमिति । सत्यमेतत् । केवलं मानसस्य प्रत्यक्षस्याशक्यनिश्चयत्वेनाव्यवहाराङ्गत्वात्परोक्तदोषनिराकरणमात्रमेवास्य लक्षणाख्याने निमित्तं नान्यदिति प्रतिपादयितुमुक्तमेव निमित्तमनुदितमिति न किञ्चिदवद्यम् । अथेन्द्रियज्ञानस्यापि लक्षण[25b]मन्येषामिव किं नोक्तम् ? नोक्तम् । तल्लक्षणविप्रतिपत्त्यभावात् । इन्द्रियज्ञानमिति निगदेनैव व्याख्यातत्वाच्चेति ।

स्यान्मतम् । अभिमतं चतुर्विधं प्रत्यक्षं दर्शयितव्यम् । तच्चैकदा वक्तुमशक्यत्वात् क्रमेण वचनीयम् । क्रमश्चैवंविधोऽस्त्यन्यादृशो वा किमत्रादरेणेति इन्द्रियज्ञानादिरीदृशः क्रमः कृतः, अथान्यदप्यस्य निमित्तमस्तीति ? अन्यदप्यस्तीत्युच्यते । तथाहि सर्वस्य सर्वव्यवहाराङ्गमिन्द्रियज्ञानमिति तदादितोऽभिहितम् । तेनैवेन्द्रियज्ञानेन तथाभूतेन मानसं जन्यते इति तदनु मानसं व्याख्यातम् । तस्य पश्चात्प्रत्यात्मवेद्यतयाऽस्तिवेन शक्यनिश्चयतया च स्वसंवेदनमुदितम् । ततः सर्वज्ञानस्य सामग्रीमात्रप्रदर्शनतयान्तमपुरुषार्थतया चान्ते योगिज्ञानमुपदर्शितमिति ।

स्व इत्यादिना स्वविषयेत्यादिप्रक्षणं व्याचष्टे । तच्च तत्तथोक्तमित्येतदन्तं सुगमम् ।

नन्वनुपकारकस्य सहकारित्वेऽतिप्रसङ्गाद् उपकारिणा सहकारिणा भाव्यम् । समसमययोः उपकार्योपकारकभावाभावात् कथमसौ विषयक्षणस्तस्य सहकारीत्याशङ्क्याह—द्विविधश्चेति । सो यस्मात् । द्विविधो द्विप्रकारः सहकरणशीलो भावः । कथं द्वैविध्यमित्याह—परस्परेत्यादि । परस्परोपकारितया च सहकारित्वमेकत्वाध्यवसायाधीनं सन्तानगतममुष्यम् । मुख्यं तु एकार्थक्रियाकारित्वेन । यदि द्वैविध्येऽपि प्राक्तनस्य ग्रहणं तदा तदवस्थो दोष इत्याह—इहेति । इह मानसक्रियायाम् । चोऽवधारणे । एकार्थक्रियाकारित्वेनेत्यस्मात् परो द्रष्टव्यः । सहकारी हि गृह्यते विषयक्षण इति प्रकरणादवसेयम् । पूर्वं कस्मान् न गृह्यते

३ इन्द्रियविज्ञानं B.

४ स्येति अनन्तरः B. D.

५ च नास्ति—C

६ इन्द्रियविज्ञानं—C

७ इन्द्रियविज्ञानं A. B. D. P. H. E. N.

८ अत्र प्रदीपसम्मतः—'एकार्थक्रियाकारित्वेन' इति पाठः ।—सं०

विषयविज्ञानाभ्यां<sup>३</sup> हि मनोविज्ञानमेकं क्रियते यतस्तदनयोः<sup>४</sup> परस्परं<sup>५</sup> सहकारित्वम् । ईदृशेनेन्द्रियविज्ञानेनाल<sup>६</sup>म्बनभूतेनापि<sup>७</sup> योगिज्ञानं<sup>८</sup> जन्यते । तन्निरासार्थं<sup>९</sup> समनन्तरप्रत्ययग्रहणं<sup>१०</sup> कृतम् । समश्चासौ ज्ञानत्वेन, अनन्तरश्चासौ अव्यवहितत्वेन, स चासौ प्रत्ययश्च हेतुत्वात् समनन्तरप्रत्ययः, तेन जनितम् ।

इत्याह—क्षणिक इति । हेतुभावेन विशेषणम् । अथ यदि वस्तुनः क्षणिकत्वेनातिशयाधानां सम्भवात् परस्परोपकारित्वेन न सहकारी गृह्यते द्विविधश्च सहकारीत्यनन्तरमुदितमनेन व्याह्रयेत् । हेतुबिन्दुश्च विरुध्येतेति सर्वमसमञ्जसम् । न । अभिप्रायापरिज्ञानात् । तथा हि क्षणिके वस्तुनीति धारयाऽप्रवाहिणि सजातीयाप्रसवधर्मिण्यन्तिमे मानसोत्पादकतयाऽभिमत इन्द्रियज्ञाननाम्नि निरोधोन्मुख इत्यभिप्रेतम् । न त्वक्षणिकव्यावृत्त्या क्षणिकपदाभिलाष्येऽवस्तुमात्रव्यावृत्त्या च वस्तुमात्र इति ।

एतदुक्तं भवति । यदीदं मानसोपजननोन्मुखमिन्द्रियज्ञानमेकजातीयप्रवाहाहवाहि स्यात्तदा सन्तानोपकारद्वाराकातिशयाधायकत्वे विषयोऽस्य सहकारीति कल्पयेत् । केवलमिदमपेत-सजातीयप्रसवशक्तिकं सन्तानवर्तीति कथमस्य विषयस्तथा सहकारी कल्पयेतेति । ननु किं तदेकं यत्कूर्वतोरेतयोस्तथासहकारित्वमुच्यते इत्याह विषयेति । हिरवधारणे । यतो यस्मादाभ्यामेव तदेकं क्रियते, तस्मात् । तदित्ययं तस्मादित्यस्मिन्नर्थे । अन्योन्यस्य सहकारित्वमेकार्थक्रियाकारित्वेनेति प्रकरणात् ।

ईदृशेनेत्यादिना समनन्तरप्रत्ययग्रहणस्य व्यवच्छेदं दर्शयति । ईदृशेन स्वविषयानन्तर-विषयग्रह[26a]णसहकारिणा । आलम्ब्यत इति आलम्बनभूतं रूपं यस्य तेन ग्राह्यस्वभावेन सता जन्यते इत्यर्थः । तस्य योगिज्ञानस्य निरासार्थं मानसत्वनिराकरणार्थम् । एवञ्च व्याचक्षणेन "समनन्तरप्रत्ययग्रहणमन्धवधिराद्यभावप्रसङ्गनिराकरणार्थमिति" यदन्येन व्याख्यातम्—तदपहस्तितम् । इन्द्रियज्ञानग्रहणेनैव तत्प्रसङ्गस्य निराकृतत्वादिति ।

समश्चेत्यादिना समनन्तरप्रत्ययशब्दस्य विग्रहमर्थं चाह । हेत्वर्थः प्रत्ययार्थः । शकन्ध्वा-दिपाठाच्च न दीर्घत्वम् । यदि नामैवं व्युत्पत्तिस्तथापि प्राक्तनमेव विज्ञानमुपादानभूतमागमे तथा रूढं नान्यत् । तदुक्तमभिधर्मकोशे—'चित्तचैत्ता अचरमा उत्पन्नाः समनन्तरः' [२.६२] इति । सिद्धान्तप्रसिद्धया चामुया संज्ञया व्यवहरताऽऽचार्येण सिद्धान्तप्रसिद्धत्वमस्य दर्शितम् ।

३ भ्यां मनो D. B.

४ नयोर्न परस्प० A. C. P. H. E. N. ५ परस्परस्य सह B. D.

६ स्वविषयानन्तरेत्यादिना—टि०

७ आलम्बनप्रत्ययभूतेनापि A. B. C. D. P. H. E. N. यदा योगिना परस्यै-

वविधज्ञानमालम्ब्यते तदालम्बनभूतेन तेन च योगिज्ञानं जन्यते इति—टि०

८ अपिशब्दो भिन्नक्रमे—योगिज्ञानमपि इति—टि०

९ बौद्धानां मते समनन्तरप्रत्ययेति उपादानकारणमुच्यते—टि०

१० 'कृतम्' इति नास्ति D. B.

११ श्चाव्यव D. B.

तदनेनैकतन्मानान्तर्भूतधीरेवेन्द्रिय'ज्ञान-मनोविज्ञानयोर्जन्यजनकभावे मनोविज्ञानं  
मनोविज्ञानमिदं युक्तं भवति । ततो योगिज्ञानं परसन्तानवर्ति निरस्तम् ।

ननु किं कृतं समनन्तरप्रत्ययग्रहणेन येन योगिज्ञानस्य तत्रात्वेन निरास इत्याह—तदिति ।  
यस्मात्समनन्तरप्रत्ययरूपेणैन्द्रियज्ञानेन यज्जनितं तन्मानसं तत्तस्मात्कारणात्त्वेन समनन्तर-  
प्रत्ययग्रहणेनैकतन्मानान्तर्भूतधीरेकसन्ततिपतितधीरेव जन्यजनकभावे सति मनोविज्ञानमिति ।  
आभाविन्द्रियज्ञानस्य मनोमात्राभितत्त्वान्मानसमेवोक्तम् । आगमेऽपि मनःशब्देनैतदेवोच्यते  
इति अत्रान्तर्भावस्यैवमभिधानं मन्तव्यम् । तथापि कथं योगिज्ञानं तथात्वेन निरस्तमित्याह—  
ज्ञानं इति । यस्मादुपानागतोपादेयभूतयोर्ग्रहणं भिन्नसन्तानवर्तितनोश्चोपादानोपादेयभावाभावः,  
तस्माद् योगिज्ञानं निरस्तं मानसत्वेन प्रतिक्षिप्तम् । यदि पुनरिन्द्रियज्ञानेन जनितमित्येता-  
वदुच्येत तदाऽऽलम्बनभूतेनापि तेनादौ जन्यत इति निरस्तं न स्यादिति भावः ।

स्याद्वैतत्वं—यद्येतदर्थं समनन्तरप्रत्ययग्रहणं तर्हि नितरां न कर्तव्यम् । स्वविषयानन्तर-  
विषयक्षणसहकारिणेत्यनेनैव योगिज्ञानस्य निरस्तत्वात् । न हि तदिन्द्रियज्ञानं योगिज्ञाने कर्तव्ये  
स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारीति । अथोच्यते—यदेन्द्रियज्ञानं योगिज्ञानं जनयति तदा  
उपादेयमपि ज्ञानं जनयत्येव । ततः स्वसन्ततिपतितजन्यक्षणापेक्षया तद् भवति स्वविषया-  
नन्तरविषयक्षणसहकारीत्यस्ति तज्जनितस्य तस्य मानसत्वलक्षणमिति । अहो शब्दार्थव्य-  
वस्थापनकोशलम् ? यदेव हि जन्यतया प्रकृतं तदपेक्षमेव सहकारिणः सहकारित्वं चिन्तनीयम् ।  
न तु यत्किञ्चिदपेक्षम् । न च तदेव योगिज्ञानं प्रति तत् सहकारि तदिन्द्रियज्ञानं येन  
तथात्वमस्वीच्यमानं शोभेत । अथ तत् सहकारि तद् वस्तुवृत्त्या तदिन्द्रियज्ञानम् ।  
तत् किम् तदपेक्षया चिन्तयेति चेत् । यद्येवं कृतेऽपि समनन्तरप्रत्ययग्रहणे योगिज्ञानं निरसितु-  
मशक्यं तथापि यथा तदिन्द्रियज्ञानं स्वोपादेयज्ञानापेक्षं स्वविषयानन्तरविषयसहकारि तथा  
तदपेक्षय समनन्तरप्रत्ययोऽप्यदो भ[26b]वत्येव । ततस्तथाभूतेन तेन जन्यमानस्य  
योगिज्ञानस्य कथं तथात्वेन निरासः । ननु न तदपेक्षं तस्य समनन्तरप्रत्ययत्वम् । हन्त  
तत्सहकारित्वस्य किमस्त्र तदपेक्षमस्ति ? अथ समनन्तरप्रत्ययत्वं प्रकृतजन्यापेक्षं ग्राह्यम्,  
तत्तु प्रास्तवं रूपमुपादेयं फलाभावेन तस्यानुवाच्यताऽनुपपत्तेः । अन्यथा समस्तवास्तवरूपानु-  
वाच्यत्वं प्रास्तं किञ्चिन्नेत् । समानमिदं स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारिग्रहणेऽपि । न च  
रूपज्ञानसमाप्तं किञ्चिदुत्पत्त्यामो येन समनन्तरप्रत्ययजन्यत्वमेव प्रकृतजन्यापेक्षमिह ग्राह्यम्,  
न तु स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारित्वमिति कल्पनीयमिति ।

अत्रोच्यते । यदा—योगी इन्द्रियज्ञानं तत्सहभुवं चार्थक्षणं च कृतश्चित्कारणाद्द्विष्यमाणो  
योगिज्ञानेन तद्द्वयमपि पश्यति तदा तेनेन्द्रियज्ञानेन स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारिणा तद्  
योगिज्ञानं जन्यत इति असति समनन्तरप्रत्ययग्रहणे मानसप्रत्यक्षं समासज्येत । ततस्तन्नि-  
वृत्त्यर्थं कर्तव्यमेव समनन्तरप्रत्ययग्रहणम् । एवंविधमेव च योगिज्ञानमभिप्रत्येत्युज्ञानेत्येभिहितं  
धर्मोत्तरेणेति सर्वमवदातम् ।

१ इन्द्रियविज्ञान—C, १ मनोज्ञान A. B. P. H. E. १ ०क्षमुक्तंB—

१ यदा चेन्द्रियज्ञानविषयादन्यो विषयो मनोविज्ञानस्य तदा गृहीतग्रहणादासञ्जितोऽ-  
प्रामाण्यदोषो निरस्तः ।

यदा चेन्द्रियविज्ञानविषयोपादेयभूतः<sup>१</sup> क्षणो गृहीतः, तदेन्द्रियज्ञानेनागृहीतस्य विषया-  
न्तरस्य ग्रहणादन्धबधिराद्यभावदोषप्रसङ्गो<sup>२</sup> निरस्तः ।

सम्प्रति यथा गृहीतग्राहित्वद्वाराको दोषः परस्य परिह्रियते तथा दर्शयन्नाह—यदा चेति ।  
चो व्यक्तमेतदित्यस्मिन्नर्थे । यदैवं तदा निरस्तः । इन्द्रियज्ञानविषयादन्योऽस्य विषय  
इत्येतदेव कुतो येनासौ निरस्तो भवति इत्याशङ्क्याह—यदा चेति । चोऽवधारणे । इन्द्रिय-  
विज्ञानविषयोपादेयभूत इत्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । इन्द्रियज्ञानस्य विषयो यस्तस्योपादेयभूतो  
यः क्षणः स गृहीत इन्द्रियज्ञानस्य मानसोपजनने सहकारिकारणत्वेन स्वीकृतस्तदेतीहैवच्छेदः  
कर्तव्यः । एवं ब्रूतेदमाकूतम्—जनकविशेषस्य विषयत्वान्मानसप्रत्यक्षस्य विषयेण भवता  
जनकेनावश्यभाव्यम् । जनकश्चेन्द्रियज्ञानसहभूः क्षणस्तस्येति । सोऽस्येन्द्रियज्ञान-  
विषयात्प्राक्तनार्थक्षणादन्यो विषय इति । अनेन च स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारिग्रहणस्यो-  
पयोगो दर्शितः ।

अथेत्थं गृहीतग्राहित्वादप्रामाण्यप्रसङ्गो निराक्रियताम् । अन्धबधिराद्यभावदोषप्रसङ्गस्तु  
कथञ्कारं निराक्रियेतेत्याशङ्क्याह—इन्द्रियज्ञानेनेति । अमुनाऽगृहीतस्य विषयान्तरस्य  
ग्रहणान्मानसेनेति प्रकरणात् । तस्माद् हेतोरिन्द्रियज्ञानेनागृहीतं मानसेन गृह्यत इति दर्शयता  
चानेन यस्यैवेन्द्रियमस्ति तस्यैव तेनेन्द्रियज्ञानेन सहभूविषयक्षणसहकारिणा जनितत्वान्मानसं  
प्रत्यक्षम् । तेनागृहीतं [त]त्सहभुवं विषयक्षणं गृह्णीति । यस्य पुनः पुं'सोऽर्थविषयमिन्द्रियज्ञानमेव  
नास्ति तस्य कथं मानसमुत्पद्येत, गृह्णीयाद् वा तं विषयक्षणमिति दर्शितम् । अतोऽन्धबधिरा-  
द्यभावदोषप्रसङ्गो निरस्त इति । अनेनेन्द्रियज्ञानग्रहणस्य स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारि-  
सचिवस्योपयोगो दर्शितः । केवलेऽपि ज्ञानेनेति ग्रहणे [स्व][27a]विषयानन्तरविषयक्षण-  
सहकारिणेतिविशेषणबलाद् यदि नामेन्द्रियज्ञानेनेति लभ्यते तथापि प्रतिपत्तिगौरवपरिहारार्थ-  
मिन्द्रियग्रहणं कृतमित्यवसेयम् । अन्धबधिरादीत्यादिग्रहणात्कापि (कुष्ठि) रोगिणो ग्रहणम्  
तस्यापि मानसेन स्पर्शज्ञानात् ।

इह शान्तभद्रेण सौत्रान्तिकानां मतं दर्शयता “पूर्वं चक्षुरूपे चक्षुर्विज्ञानं ततस्तेनेन्द्रिय-  
विज्ञानेन सहजक्षणसहकारिणा तृतीयस्मिन् क्षणे मानसप्रत्यक्षं जन्यते” इति व्याख्यातम् ।

१ अत्र परस्यायमाशयः—मनोविज्ञानमिन्द्रियसव्यपेक्षम् । अथ चेन्द्रियविज्ञानं (ना)-  
दन्यो विषयस्तस्य । ततोऽन्धबधिराद्यभावो व्यवहितस्य नीलादेर्ग्रहणं च प्राप्नोतीत्याह  
यदेत्यादि । अयमर्थः—यस्मादिन्द्रियविज्ञानविषयोपादेयभूतः क्षण एको गृहीतक्षणो न भवत्यस्य  
विषयः, अन्धबधिरादेश्च नेन्द्रियज्ञानविषयसहकारि विद्यते तेन तेषां न मनोविज्ञानं  
भवतीत्यर्थः—टि०

२ कल्पितः—टि०

३ इन्द्रियज्ञानं A. B. C. P. H. E. N.

४ भूतः क्षण एको गृहीतः D. १ प्रसङ्गोऽपि निर० D.

एतच्च मनोविज्ञानमुपरतव्यापारे चक्षुषि प्रत्यक्षमिदं प्रति । व्यापारवति तु चक्षुषि यद्रूपज्ञानं तत्सर्वं चक्षुराश्रितमेव । इतरथा चक्षुराश्रितत्वानुपपत्तिः कस्यचिदपि विज्ञानस्य ।

तदवमन्यमान आह—एतच्चेति । चोऽवधारणे । उपरतव्यापार इत्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः । चक्षुषो व्याप्रियमाणवस्था प्रणिधानमेव । एतन्मनोविज्ञानं प्रमाणं प्रमाणत्वेनोपगतमुपरतव्यापार एव चक्षुषि भवतीतीष्यत इति समुदायार्थो द्रष्टव्यः । यदि प्रणिहिते नयने मनोज्ञानं न जन्यते तर्हि किं नाम जायत इत्याह—व्यापारेति । नुनिर्व्यापारावस्थाया व्यापारवतीभवस्थां भिनत्ति । रूपज्ञानमिति वास्तवानुवादो न पुनरन्यज्ञानसम्भवेन तद्व्यवच्छेदार्थम् । यद्वा रूपशब्दः स्वभाववचनस्तेन यत्स्वभावज्ञानमित्यर्थः । सर्वग्रहणेन व्याप्तिमाह । चक्षुराश्रितं चक्षुर्जन्यं चक्षुर्विज्ञानमिति यावत् । उपपत्तिमाह—इतरथेति ।

ननु व्यापारवत्यपि चक्षुषि मानसोत्पत्ती न चक्षुराश्रितत्वानुपपत्तिरादिमस्यैव ज्ञानस्य चक्षुराश्रितत्वोपपत्तेः । सत्यम् । केवलम[यम]भिप्रायः—यदपि तदाद्यं चक्षुर्विज्ञानं तदपि चक्षुरन्वयव्यतिरेकेऽ(का)नुविधानादेव तदाश्रितं व्यवस्थापनीयम् । सत्यपि तदन्वयव्यतिरेकानुविधाने यदि कस्यचिन्मानसत्वं तदा चक्षुरन्वयव्यतिरेको चक्षुराश्रितत्वव्यवस्थाया अनङ्गमित्याद्येऽपि तद्व्यवस्था न स्यादिति साधीयान् प्रसङ्गः ।

स्यादेतत्—किमेतन्मानसं चक्षुर्विज्ञानेनैव रूपविषये जन्यते किं वा रसनादिज्ञानेनापि रसादिविषय इति ? किं चातः ? यदि रूप एव तदा 'द्विविधज्ञानविज्ञेयाः पञ्च बाह्याविषयाः' इत्यागमो विरुद्धचेत । अथ समस्तरूपादिविषयमिष्यते तदा शब्दविषयत्वेन तस्यासम्भवः । नहि रसादिरिव तात्वादिजन्मा शब्दः प्रवाहवाही, येन श्रोत्रेन्द्रियज्ञानेन स्वाविषयानन्तरविषयक्षणसहकारिणा तत्र मानसं जन्येतेति । उच्यते—रूपादिपञ्चकविषयमेतत्, न तु रूपमात्रविषयम् । तदाहाचार्यः—इन्द्रियज्ञानेन, न तु चक्षुर्विज्ञानेनेति । यत्पुनरवादीद् भगवान्—“द्वाभ्यां भिन्नो रूपं गृह्यते, चक्षुर्विज्ञानेन तदाकृष्टेन च मनसेति” तद्रूपस्य ग्रहणप्रसङ्गेनोक्तम्, न तु रूपमेव द्विधा गृह्यत इति विवक्षितम् ।

ननुक्तं न तस्य शब्दविषयत्वेन सम्भवस्तत्कथमेवमभ्युपगमः ? सत्यमेतत् । केवलं यदाऽभिहन्यमानं घण्टाटि रणति तदा तदुक्तः (त्थः) शब्दः कियन्तं कालं सन्तानेन प्रवहतीति श्रोत्रज्ञानेन स्वविषयानन्तरविषयक्षणसहकारिणा तद्विषयं मानसं जन्यते । एतावताऽपि द्विविधज्ञानवेद्यत्ववचनं चरितार्थम् । तदुक्तमभिधर्मकोशे—“रूपादिजात्यभिसम्बन्धिवचनान्” इति । अस्यार्थः—रूपादिजात्यभिसन्धिना तदुक्तं भगवता, न तु [27b] सर्वरूपादिव्यक्त्यभिप्रायेणेति ।

इह पूर्वेः—“बाह्यार्थालम्बनमेवंविधं मनोविज्ञानमस्तीति कुतोऽवसेयम्” इत्याशङ्क्य “तदभावे तद्बलोत्पन्नानां विकल्पानामभावाद् रूपादौ विषये व्यवहाराभावप्रसङ्गः स्याद्” इत्युक्तम् । “चक्षुरादिविज्ञानेनानुभूतत्वान्न विकल्पाभाव” इति चाशङ्क्याभिहितम्—“देवदत्तेनापि

एतच्च सिद्धान्तप्रसिद्धं मानसं प्रत्यक्षम् । न त्वस्य प्रसाधकमस्ति प्रमाणम् । एवंजातीयकं तद् यदि स्यात् न कश्चिद् दोषः स्यादिति वक्तुं लक्षणमाख्यातमस्यति ॥

दृष्टे यज्ञदत्तस्यापि विकल्पप्रसङ्गः । “सन्तानभेदा[न्न] भविष्यति” इति च पुनराशङ्क्य “अत्रापि सन्तानभेदादेव विकल्पो न प्राप्नोति, यत इहापीन्द्रियाश्रयभेदादेव सन्तानभेदो युगपत्प्रवृत्तेश्च । दीर्घशङ्कुलीभक्षणादौ हि युगपज्ज्ञानप्रवृत्तिर्दृश्यते । न च सन्तानस्यैक्ये युगपत्प्रवृत्तिरन्याया । तस्माद् रूपादिविकल्पाभावो मा भूदित्यवश्यमविकल्पकं मनोविज्ञानमभ्युपेयम् । एतेन निश्च[य]स्मरणाभावप्रसङ्गोऽपि ढौकनीयः । निर्विकल्पकं मनोविज्ञानं यदि नास्त्येव तदा योगिज्ञानाभावप्रसङ्गः । अस्त्येव निर्विकल्पकं मनोविज्ञानं किन्त्विन्द्रियज्ञानपृष्ठभावि नास्तीति चेत् । सति सम्भवे तस्याप्यस्तित्वे को विरोधः । न ह्यत्र बाधकं प्रमाणं दृश्यते, येन तन्नास्तीति स्यात् । अस्तित्वे चोक्तं प्रमाणम् । त[स्मा]दस्तीन्द्रियज्ञानपृष्ठभावि मनोज्ञानं निर्विकल्पकम्” इत्येवमाद्यभिहितम् । तदेतत्तदीयं कदलीगर्भनिःसारं मन्यमानः प्राह—एतच्चेति । चोऽवधारणे । सिद्धान्तप्रसिद्धमित्यतः परो द्रष्टव्यः । एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रढयति न त्वस्येति । तुरवधारयति भिनत्ति वा । प्रवाहानारम्भकस्यास्य[ज्ञा]नात्मतया स्वसंवेदनरूपत्वेऽप्यसंविदितकल्पत्वादानुभवगम्य[मिदं] यथा चक्षुरादिज्ञानमिति दर्शयितुमशक्यत्वान्नास्य प्रसाधकं निश्चायकं प्रमाणमस्ति ।

ननु तैर्दशितमेव विकल्पाभावप्रसङ्गः स्यादित्यादिना प्रसङ्गमुखेन प्रमाणं विकल्पोदयादिति तत्किमुच्यते न त्वस्य प्रसाधकमस्ति प्र[मा]णमिति । अयमस्याशयः—सत्यमुक्तमताकिंकीयं तु तत् । तथाहि यत् तावदुक्तमिन्द्रियाश्रयभेदाद् युगपत्प्रवृत्तेश्च सन्तानभेदोऽस्ति । न च सन्तानभेदेऽन्यानुभूतेऽन्यविकल्पो युक्त इति । तदवाच्यम् । यदीन्द्रियाश्रयभेदाद् युगपत्प्रवृत्तेश्च सन्तानभेदस्तद्भेदे च न कार्यकारणभावः, तदा स्वापादुत्थितमात्रस्य पुंसश्चक्षुर्विज्ञानं .....नोत्पद्येत । तत् खलूपजायमानं मनोज्ञानाद् वा प्राचीनादुत्पद्येत, इन्द्रियज्ञानाद् वा । न तावदिन्द्रियज्ञानात् तस्य पूर्वमभावात्, नापि जागरावस्थाभावीन्द्रियज्ञानात् । तस्य चिरनिरुद्धत्वात् । न च चिरातीतं कारणमिष्यते । अथैवं भिन्नसन्तानैरेव विकल्पितविकल्पोदयोऽस्त्येव न तु निर्विकल्पाद् वि[क]ल्पोदय इति चेत् । सन्तानभेदेऽपि जन्यजनकभावे निर्विकल्पादपि विकल्पोदयस्य को निषेद्धा । न चेन्द्रियाश्रयभेदाद् युगपत् प्रवृत्तेश्च सन्तानभेदो युज्यते । परस्परपरोक्षतादिप्रसङ्गात् । तस्मात्प्रभूतमल्पं वा सदृशादेव कारणाज्जायते । न तु प्रभूतस्योदयमात्रेण सन्तानभेदोऽभ्युपेतव्यः । यथाऽग्निकणिकायाः [28a] प्रभाप्रतानवती प्रदीपशिखा जायमाना न सन्तानभेदमात्मन्यावहति । यत्पुनर्योगिज्ञानस्य तथात्वे, ऽपीदानीं मनोज्ञानं निर्विकल्पकं नाभ्युपेयते तद् यादृश्याः सामग्र्यास्तदुद्धोवो यदाकारञ्च तत् तत्सामग्र्यभावात्तदाकारस्य च मनोविज्ञानस्य निर्विकल्पस्यासंवेदनादिति किमन्तारेणेति ।

ननु च यद्यस्य प्रसाधकं प्रमाणं नास्ति किमर्थं तर्हि प्रत्यक्षप्रकरण उपन्यास इत्याशङ्क्याह—एवमिति । एवंजातीयकमेवम्प्रकारवत् । एवम्प्रकारलक्षणकथनस्यैव किम्प्रयोजनमिति चेत् । सूत्रकारस्य सिद्धान्तप्रसिद्धमानसाभ्युपगमे प्रसक्तचोद्यनिराकरणम्—यद्यस्ति मानसं प्रत्यक्षमेवं तस्य लक्षणमिति ॥

स्वसंवेदनमाख्यातुमाह—

### सर्वचित्तचैतानामात्मसंवेदनम् ॥१०॥

सर्वचित्तेत्यादि । चित्तम् अर्थमात्रं ग्राहि । चैता विशेषावस्थाग्राहिणः सुखादयः । सर्वे च ते चित्तचैताश्च सर्वचित्तचैताः । सुखादय एव स्फुटानुभवत्वात् स्वसंविदिताः, नान्या चित्तावस्थेत्येतादाशङ्कानिवृत्त्यर्थं सर्वग्रहणं कृतम् । नास्ति सा काचित् चित्तावस्था यस्यामात्मनः संवेदनं न प्रत्यक्षं स्यात् ।

येन हि रूपेणात्मा वेद्यते तद्रूपमात्मसंवेदनं प्रत्यक्षम् ।

वैभाषिकप्रक्रियया यदाचार्येण चित्तचैतौ भेदेनोक्तौ तयोरर्थमाह—चित्तमर्थमात्रग्राहि वस्तुमात्रग्राहि । “तत्रार्थदृष्टिर्विज्ञानम्” इति वचनात् । चैता विशेषावस्थाग्राहिणो विशेषावस्थास्वीकर्तारो विशेषावस्थाकारा इति यावत् । तद्विशेषे तु चैतसा इति वचनात् । क एवं-रूपा इत्याह—सुखादय इति । सर्वे चेति विगृह्यन् पूर्व चित्तानि च चैताश्चेति समस्य पश्चात्सर्वशब्देन समास इति दर्शयति । सुखेत्यादिना सर्वग्रहणस्य फलमाह—स्फुटो व्यक्तोऽनुभवः प्रकाशो यस्य तस्य भावस्तस्मात् । सर्वग्रहणे सति कीदृशोऽर्थो भवति, येनाशङ्का निवर्त्यते इत्याह—नास्तीति । काचिदिति भ्रान्ता वाऽभ्रान्ता वेत्यर्थः ।

ननु ज्ञानस्य संवेद्यात्मनः किमन्यद् रूपान्तरं यत्स्वसंवेदनं प्रत्यक्षं स्यादित्याशङ्क्याह—येन हीति । हिर्यस्मादर्थे ।

अथ यदनुभूयते तदन्वयेनैव यथा घटादि । तत्कथमात्मनैवात्मनः संवेदनमिति चेत् । न । योग्यतायास्तथाव्यवहारात् । अस्ति ज्ञानस्य सा योग्यता जडव्यावृत्तता ज्योतीरूपता यथा स्वप्रकाशे प्रकाशान्तरं नापेक्षते । यथा प्रदीपः प्रकाशस्वाभावादात्मानं स्वयमेव प्रकाशयति, न तु प्रदीपान्तरमपेक्षत इति ।

ननु किं घटादिदृष्टान्तबलात्प्रकाशान्तरप्रकाशयता ज्ञानस्यास्ताम्, आहोस्वित् प्रदीप-दृष्टान्तसामर्थ्यात् प्रकाशान्तरनिरपेक्षतया स्वप्रकाशता ? अत्रोच्यते । ज्ञानस्य स्वप्रकाशरूपत्वाभावे घटादेः स्वरूपप्रकाशनानुपपत्तेः स्वप्रकाशतैवेष्टव्या । अत्र च प्रयोगः—यदव्यक्तव्यक्तिकं न तद् व्यक्तम् यथा किञ्चित्कदाचित् कथञ्चिदव्यक्तव्यक्तिकम् । अव्यक्तव्यक्तिकश्चायं घटादिः ज्ञानपरोक्षत्व इति व्यापकानुपलब्धिप्रसङ्गः । ज्ञानस्य ज्ञानान्तरेण व्यक्तौ हेतुरयमसिद्ध इति चेन्न, नीलज्ञानोदयकालेऽसिद्धत्वाद् हेतोर्नीलस्य परोक्षत्वप्रसङ्गनात् । न च भवतामपि मते सर्वं विज्ञानमेकार्थसमवायिना ज्ञानेन जायते । बुभुत्साऽभावे तदभावात्, यथोपेक्षणीय-विषया संवित् । तत् उपेक्षणीयमेव तावदव्यक्तव्यक्तिकत्वादव्यक्तं प्रसज्येत । न चैयम-

इह च रूपादौ वस्तुनि दृश्यमाने आन्तरः सुखाद्याकारस्तुल्यकालं संवेद्यते । न च गृह्यमाणकारो नीलादिः सातरूपो वेद्यते इति शक्यं वक्तुम् । यतो नीलादिः सातरूपेणानुभूयते इति न निश्चीयते ।

यदि हि सातरूपोऽयं नीलादिरनुभूयते इति निश्चीयेत, स्यात् तदा तस्य सातादिरूपत्वम् । यस्मिन् रूपे प्रत्यक्षस्य साक्षात्कारित्वव्यापारो विकल्पेनानुगम्यते तत् प्रत्यक्षम् ।

नुपलब्धिः सन्दिग्धविषयव्यावृत्त्याऽनैकान्तिकी कीर्त्तनीया । [28b] तथा हि यद्यव्यक्तव्यक्तिकमपि व्यवक्तव्यवहारविषयस्तदा पुरुषान्तर्वृत्तिज्ञानव्यक्तिकमपि वस्तु स्वज्ञानोदयकालवत् तथैव व्यक्तं व्यवहियेत । अस्वसंवेदनात्मतया स्वपरसन्तानवर्त्तिनोर्ज्ञानयोर्विशेषाभावात् । तत्सन्ताने ज्ञानस्थाभावात् कथं वस्तुनस्तथा व्यवहार इति चेत् । भावेऽपि तदप्रकाशे कथं तथा व्यवहारः ? न हि तेनास्य किञ्चित् क्रियते । . . . . . तदा तदपि पुरुषान्तरस्य किन्न तथा व्यवहारगोचरः ? तदयं व्यक्तव्यवहारो व्यक्तव्यक्तिकत्वेन व्याप्तः । सिद्धे च व्याप्यव्यापकभावे व्यापकानुपलब्धिर्नानैकान्तिकीति ।

ननु किं तद्रूपान्तरम्, येनोच्यते—येनात्मा संवेद्यते, तदात्मसंवेदनं प्रत्यक्षमिति ? केवलमर्थशून्यमेतदुच्यते इत्याशङ्क्याह—इहेत्यादि । अन्तरे भव आन्तरोऽध्यात्मपरिस्पन्दो । कोऽसावीदृश इत्याह—सुखेति ।

ननु गृह्यमाण एव रूपादिः सुखाद्याकारोऽनुभूयते । न तु ततोऽन्यत्सुखादिरूपं येन तस्य वेदनरूपता व्यवस्थाप्येतेत्याह—न चेति । चोऽवधारणे, यस्मादर्थे वा । गृह्यमाणं आकारो यस्य ग्राह्यस्वभाव इत्यर्थः । सातरूपः सुखस्वभावः । सातग्रहणस्योपलक्षणत्वाद् दुःखरूप इत्यपि द्रष्टव्यम् । इतिना वचनस्याकारं दर्शयति । कुत एवं वक्तुं न शक्यत इत्याह—यत इति । इतिनिश्चयस्य स्वरूपमाह । किं ताद्रूप्येण निश्चयेऽपि ताद्रूप्यानुभवः सिद्धयति, येन तदा (द) भावान्नैवं शक्यते वक्तुमित्युच्यते इत्याह—यदीति । हि [र्यं]स्माद् इति । इतिकरणेन निश्चयस्वरूपमुक्तम् । अनेन यदेवानुरूपविकल्पेन यथात्वेन निश्चीयते तदेव तथात्वव्यवहारगोचरो यथा नीलादिरित्याकृतम् । ननु च तत्रप्रतिभासादनुभवः प्रमाणम् ।

मीमांसकान् प्रति विज्ञानं स्वसंवेदनप्रत्यक्षमुक्तम् । यश्च सांख्योऽपि बाह्यरूपाः सुखादयः इति मन्यते तं प्रत्याह—टि० । इह रूपादौ D.

२ ०मानेऽन्तरः A. B. C. D. P. H. E.

३ ०कालं वेद्यते C.

४ सातादिरूपं P. H. E. N.

५ इति वक्तुं शक्यम्—A. P. H. E.

६ सातादिरूपेण A. C. D. P. H. E. N. सातानुरूपेण—B.

७ सातादिरूपोऽयं A. C. P. E. N.

८ स्यात् तस्य A. C. P. E.

९ पङ्क्तिबाह्यं लिखितं सम्यक् न पठ्यते—सं०

१ 'सर्वचित्तेत्यादि' नास्ति A. C.

२ मात्रावग्राहि C.

३ ०मात्मसंवे० D.

न च नीलस्य सातरूपत्वमनुगम्यते । तस्मादसाता नीलादर्थदयदेव<sup>१</sup> सातमनु-  
भूयते<sup>२</sup> नीलानुभवकाले । तच्च ज्ञानमेव । ततोऽस्ति<sup>३</sup> ज्ञानानुभवः ।

तच्च<sup>४</sup> ज्ञानरूपवेदनमात्मनः साक्षात्कारि निर्विकल्पकमभ्रान्तं च ।<sup>५</sup> ततः प्रत्यक्षम् ॥

निश्चयो भवतु, मा वा भूत् । तत्किमेवमुच्यत इत्याशङ्क्य पूर्वोक्तमेव स्मारयति—यस्मिन्निति ।  
रूपे स्वभावे । शेषं प्रागेव कृतव्याख्यानम् । गृहीतं नीलस्य सातरूपत्वं विकल्पेनानुगम्यत  
एवेत्याह—न चेति । चः पूर्ववत् । अनुगम्यते विकल्पेनेति वर्तते । तस्मादित्यादिनोक्त-  
मुपसंहरति । यस्माद् गृह्यमाणकारो नीलादिर्न तथा निश्चीयते, अस्ति च हर्षाद्याकार-  
संवेदनम्, तस्माद् ।

भवतु साताकारोऽनुभूतः । केवलमसावज्ञानात्मा भविष्यति । तथा च कथमज्ञानेन  
ज्ञानात्मसंवेदनम् ? कथं चात्मवेदनं प्रत्यक्षमित्याह—तच्चेति । चोऽज्ञात्मन एव भिनत्ति ।  
ज्ञानमेवेत्यवधारयतः प्रकाशात्मन एव ज्ञानत्वमन्यथा प्रकाशायोगादित्यभिप्रायः । यत एवं  
ततोऽस्ति ज्ञानानुभवः । इत्यन्तर्मुखस्य सुखाद्याकारस्य ग्राहकाकाराख्यस्येत्यर्थः । न च  
ग्राहकाकारादन्य दनुभूयमानं सातं ग्राहकाकारादप्यन्यदुपपद्यते । ग्राह्यं वा प्रकाशेत, ग्राहकं  
वा । न च तद् ग्राह्यमतो ग्राहकमेव । अथ ज्ञानमस्तु तथानुभूतम् । तत्पुनरात्मसंवेदनं प्रत्यक्षं  
कुत इत्याह—तच्चेति । चो यस्माद् वेद्यतेऽनेनेति वेदनम् । ज्ञानरूपस्य वेदनमिति  
विग्रहः [29a] । यद्वा ज्ञानरूपं च तद् वेदनञ्चेति तथा । साक्षात्कारि अपरोक्षताकारि,  
स्फुटावभासमिति यावत्, हेतुभावेनास्य विशेषणत्वात् । अत एव च निर्विकल्पकम् । विकल्पा-  
नुबन्धस्य स्पष्टार्थप्रतिभासित्वायोगात् । भवतु निर्विकल्पकं द्विचन्द्रादिज्ञानवद् भविष्यती-  
त्याह—अभ्रान्तं चेति । चस्तुल्योपायत्वं समुच्चिनोति । नहि तत् स्वात्मनि अतस्मिस्तदिति  
प्रवृत्तम्, येन तत्र भ्रान्तिर्भविष्यतीति भावः । भवतां निर्विकल्पकत्वाभ्रान्तत्वे ततः किं  
सिद्धमित्याह—तत इति । यत एतद् रूपद्वययोगि ततस्तस्मात् । एतावन्मात्रलक्षणत्वा-  
द्यत्यक्षस्येति भावः ।

तत्र चेयं व्यवस्था । आत्मात्मयोग्यता प्रमाणम्, आत्मसंवित् फलमिति द्रष्टव्यम् ।  
स्यान्मतम्—इत्थं तस्य वेदनस्य प्रत्यक्षत्वे विकल्पात्मवेदनस्यापि तत्त्वं स्यात् । न च  
विकल्पात्मा प्रत्यक्षं युज्यते । युज्यते, स्वात्मनि अविकल्पनादभ्रान्तत्वाच्च । विकल्पो हि बाह्यं  
विकल्पयति न त्वात्मानम् । भ्राम्यति च ब्राह्मे, नात्मनि । ततः किं न प्रत्यक्षम् ? प्रयोगः—  
यदभ्रान्तत्वे सत्यविकल्पं तत् प्रत्यक्षम् । यथेन्द्रियज्ञानस्य बाह्यसंवेदनम् सारूप्याख्यम् ।  
अभ्रान्तत्वे सत्यविकल्पकं चात्मनि विकल्परूपवेदनमिति स्वभावः । यथा च ज्ञानात्मनि  
समयासम्भवो यथा वा समितः शब्दसंस्पृष्टो न गृह्यते तथाऽन्यत्र प्रपाञ्चतमिति नेहोच्यत इति ॥

<sup>१</sup> सातदिरूपं C.

<sup>२</sup> नीलादर्थदयदेव C. D.

<sup>३</sup> सातरूपत्वमनु. D.

<sup>४</sup> अस्ति विज्ञानं D.

<sup>५</sup> ज्ञानरूपं वेदनं A. B. P. H. E. N. ज्ञानस्वरूपवेदनं C. D.

<sup>६</sup> तस्मात्—A. B. C. P. E. H. N.

योगिप्रत्यक्षं व्याख्यातुमाह<sup>१</sup>—

भूतार्थभावनाप्रकर्षपर्यन्तजं योगिज्ञानं चेति ॥११॥

भूतः<sup>२</sup> सद्भूतोऽर्थः । प्रमाणेन दृष्टश्च सद्भूतः ।

यथा<sup>३</sup> चत्वार्यार्यसत्यानि ।

भूतस्य भावना पुनः पुनश्चेतसि विनिवेशनम् । भावनायाः प्रकर्षो भाव्यमानार्थाभासस्य<sup>४</sup>  
ज्ञानस्य स्फुटाभत्वारम्भः । प्रकर्षस्य पर्यन्तो यदा स्फुटाभत्ववृषदसम्पूर्णं भवति । यावद्वि-  
स्फुटाभत्वमपरिपूर्णं तावत् तस्य<sup>५</sup> प्रकर्षं<sup>६</sup> गमनम् ।

भूतशब्दस्य विवक्षितमर्थमाह—सद्भूत इति । अर्थ इति ब्रुवाणो भूतश्चासावर्थ-  
श्चेति कर्मधारयं दर्शयति । ननु सुखादिमयत्वमप्यर्थस्य सांख्यपरिकल्पितं सद्भूतमित्याह—  
प्रमाणेनेति । दृष्टो निश्चितः । चकारः स्फुटमेतदित्यर्थं द्योतयति ।

कः पुनरीदृशोऽर्थो विवक्षित इत्याह—यथेति । अनेन भूतार्थशब्देनात्र सत्यचतुष्टयं  
विवक्षितमिति दर्शितम् । यथा चतुरार्यसत्यभावनाबलजं ज्ञानं योगिनः प्रत्यक्षम्, तथाऽन्यसद्-  
भूतार्थविषयमपि द्रष्टव्यमिति यथाशब्दार्थोऽप्यस्ति । यद्विनिश्चयः “चतुरार्यसत्यदर्शनवदिति ।”  
आरात्पापकेभ्यो धर्मोभ्यो याता इत्यार्याः । अत एव तानि सत्यतया मन्यन्त इति तेषां सत्यानि ।  
चतुष्टवाच्च तेषां चत्वार्यार्यसत्यम् ।

फलभूताः पञ्च सकलेशस्कन्धा दुःखाख्यं सत्यमेकम् । त एव हेतुभूतास्तृष्णासहायाः  
समुदयाख्यं सत्यं द्वितीयम् । चित्तस्य निष्कलेशावस्था निरोधाख्यं सत्यं तृतीयम् । तद-  
वस्थाप्राप्तिहेतुर्नारात्म्याद्याकारश्चित्तविशेषो मार्गाख्यं सत्यं चतुर्थमिति ।

भावनाशब्देन विग्रहं तस्य चार्थमाचष्टे भूतस्येति । भूतार्थस्येति द्रष्टव्यम् । लक्ष्यते च  
भूतशब्दसान्निध्याल्लेखकेन प्रथमपुस्तके भूशब्दः प्रक्षिप्तः । तस्येति तु वचनं संक्षेपेण विग्रहं  
दर्शयतो धर्मोत्तरस्य पाठोऽन्यथा यथाभूतं विग्रहं दर्शयितुकामेनार्थपदोपादाने किमक्षरगौरवं दृष्टम्,  
येन केवलभूतशब्दोपादाने प्रतिपत्तिगौरवं लिखनाकौशलञ्चाविष्कृतमिति । भावनार्थमाह—  
पुनरिति । पुनरित्यप्रथमतः । द्विर्वचनेनाप्रथमप्रचारस्य प्राचुर्यं दर्शयति । तथानिवेशनञ्च  
विजा[29b]तीयाव्यवधानेन द्रष्टव्यम् । सत्यचतुष्टयविषयो विजातीयाव्यवहितः  
सद्दृशचित्तप्रवाहो भावनेति यावत् ।

<sup>१</sup> अख्यातुकाम ग्राह C. D.

<sup>२</sup> यथावस्थितः—टि०

<sup>३</sup> दुःखसमुदयमार्गनिरोधाः । तत्र दुःखं संसारिणः स्कन्धाः । समुदयो रागादिगणः ।

मार्गः क्षणिकत्वभावना । निरोधो मोक्षः ।—टि०

<sup>४</sup> अर्थाभासस्य B. N.

<sup>५</sup> स्फुटाभत्वस्य—टि०

<sup>६</sup> प्रकर्षगतिः A. P. H. E. N.

सम्पूर्णं तु यदा, तदा नास्ति प्रकर्षगतिः । ततः सम्पूर्णावस्थायाः प्राक्तन्यवस्था स्फुटा-  
भत्वप्रकर्षपर्यन्त उच्यते । तस्मात् पर्यन्ताद् यज्जातं भाव्यमानस्यार्थस्य सन्नहितस्यैव  
स्फुटतराकारप्राहि ज्ञानं योगिनः प्रत्यक्षम् ।

तद्विह स्फुटाभत्वारम्भावस्था भावनाप्रकर्षः । अत्रकथ्यवहितमिव यदा भाव्यमानं

चादृशो योगिनां भावनाक्रमो विनिश्चये "श्रुतमये"त्यादिनाभिहितो यथा भावना-  
प्रकर्षविशदाभत्वयोः कार्यकारणभावस्ततैव "कामशोके"त्यादिना दशितस्तथेहापि द्रष्टव्यः ।  
यादृशश्चाकारस्तेषां सत्यानामनित्यत्वादिके भावनीयो यावत्कालावधिका च भावनाऽनेकजन्म-  
परम्परानुयाता, यच्च निबन्धनं भावनायाः करुणा बोधिसत्त्वानाम्, तदन्येषां संसारोद्वेगस्तदपि  
सर्वं यथा प्रमाणवास्तिके निर्णीतं तथेहाप्यनुगन्तव्यम् । इह तु योगिज्ञानस्य स्वरूपमात्रमुप-  
दर्शयितुमुपक्रान्तमिति ।

प्रकर्षशब्देन सह विग्रहं तस्य चार्थं विवक्षितमाह—भावनाया इति । स्फुटाभत्वस्यारम्भ  
उपक्रमः । स च यत्स्फुटत्वतदधिकस्फुटत्वादिना रूपेण तज्ज्ञानस्योदय एव । पर्यन्तशब्देन  
विग्रहं तस्य चार्थमाचष्टे प्रकर्षस्येति । पर्यन्तोऽवसानम् । कदा च तस्यावसानमित्याह—यवेति ।  
यस्मिन् काले स्फुटाभत्वं भावनार्थं विषयस्य ज्ञानस्येति प्रकरणात् । इदं लेशतोऽसम्पूर्णं भवति  
यद[न]न्तरं योगिप्रत्यक्षेण भवितव्यं तरिमन् काले प्रकर्षस्य पर्यन्तोऽवसानं ज्ञातव्यः । तत्कालो-  
पलक्षितं तथाभूतं ज्ञानं पर्यन्त इत्यर्थः ।

ननु प्रकर्षस्य पर्यन्तः स युज्यते यस्मिन् सति प्रकर्षो निवर्तते । तच्च सम्पूर्वं-  
(णं)मेव स्फुटाभत्वम्, तत्कथमुच्यते कथञ्च पर्यन्तजं योगिज्ञानम्, न तु तदेव पर्यन्त इत्या-  
शङ्क्याह—यावदिति । हिर्यस्मात् ।

सम्पूर्णं तु प्रकर्षगमनं नास्तीति दर्शयति—सम्पूर्णमिति । तुरिमामवस्थां भेदवती-  
माह । प्रकर्षस्य गतिर्गमनम् । एवं ब्रुवतोऽयमाशयः । प्रकर्षः प्रकृष्यमाणता साति-  
शयं रूपमुच्यते । पर्यन्तश्च गत्यर्थादामर्द्धातोस्तत्प्रत्ययेन (?) परिसमन्तादन्त इति प्रादिसमासेन  
निःशेषगमनमेवोच्यते । ततः स पर्यन्त उच्यते यदनन्तरं प्रकर्ष(कृष्य)माणेन न  
भवितव्यम् । न तु यदर्थं येषां प्रकर्षवतामुदय इति । एतदेवोपसंहरति तत इति । प्राक्तनी  
व्यवधानशून्या यदनन्तरं स्फुटतराकारोदयः । सम्पूर्णावस्थायाः स्फुटत्वसम्पूर्णावस्थायाः  
स्फुटतराकारग्रहणावस्थाया इति यावत् । सन्नहितस्येति । यथाऽन्यस्याभावितस्य निकटस्थस्य  
घटघ(प)टाद(दे)रन्यज्ञानं स्फुटतराकारप्राहि प्रत्यक्षं तद्वद् भाव्यमानार्थस्फुटतराकारप्राहि  
यज्ज्ञानं तद्योगिनः प्रत्यक्षम् ।

उक्तमेव भावनाप्रकर्षार्थं तत्पर्यन्तार्थं तज्ज्ञानं चोपसंहारव्याजेन सुखप्रतिपत्त्यर्थं पुन-  
दर्शयति तदिति । तत्तस्मात् । इहेति योगिप्रत्यक्षलक्षणप्रतीतिकाले । अवस्था भावनाज्ञान-

१ त्वं प्रक० E.

२ जातं ज्ञानं भाव्य० C. D.

३ भाव्यमानस्य सं० A. B. P. H. E.

वस्तु पश्यति सा प्रकर्षपर्यन्तावस्था । करतलामलकवद् भाव्यमानस्यार्थस्य यद् दर्शनं तद्  
योगिनः प्रत्यक्षम् । तद्वि स्फुटाभम् ।

स्फुटाभत्वादेव च निविकल्पकम् । विकल्पविज्ञानं हि सङ्केतकालदृष्टत्वेन वस्तु गृह्ण-  
च्छब्दसंसर्गयोग्यं गृह्णीयात् । सङ्केतकालदृष्टत्वं च सङ्केतकालोत्पन्नज्ञानविषयत्वम् । यथा च  
पूर्वोत्पन्नं विनष्टं ज्ञानं सम्प्रत्यसत्, तद्वत् पूर्वविनष्टज्ञानविषयत्वमपि सम्प्रति नास्ति वस्तुनः ।  
तवसद्रूपं वस्तुनो गृह्णद् असन्निति<sup>१</sup> तार्थप्राहित्वाद् अस्फुटाभम्<sup>२</sup> विकल्पकम् । ततः स्फुटाभ-  
त्वान्निविकल्पकम् ।

स्येति प्रकरणात् । अत्रकेणातिस्वच्छतया पाश(श्वं)तो द्विधाकर्तुमशक्येनेति प्रस्तावाद्  
व्यवहितमावृतं तदिव । करस्वरूपं करतलं सन्नहितस्यैवेत्यनेन यत्पूर्वं मुक्तं [30a] तस्याय-  
मुपसंहारः ।

अस्तु तथाविधं योगिज्ञानम्, तत्पुनः कथं प्रत्यक्षमित्याशङ्कामपाकर्तुं प्रत्यक्षलक्षणेन  
योगमस्य दर्शयन्नाह तद्धीति । हिर्यस्मात् ।

स्फुटाभं भवतु, निविकल्पकं तु कथं येन प्रत्यक्षं स्यादित्याह—स्फुटाभत्वादेवेति ।  
चो निविकल्पकमित्यतः परः स्फुटाभत्वापेक्षकविषयत्वं निविकल्पकत्वस्य समुच्चिनोति ।  
अयमस्याशयः—शब्दाकारसंसर्गो हि स्फुटाभत्वविरोधीति यद्यसावभविष्यत् तदा स्फुटाभमेव  
नाभविष्यदिति । अभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासमेव स्फुटाभं भविष्यति कोऽन्योविरोध इत्याश-  
ङ्क्य विकल्पेत्यादिना विरोधमेव दर्शयितुमुपक्रमते । हिर्यस्मात् । वस्त्विति दृश्यमानं यथा  
चैतत्तथा पूर्वमेव विवेचितं गृह्णीयाद् ग्रहीतुमर्हति । सङ्केतकालदृष्टत्वेन च वस्तु-  
प्राहित्वेऽसन्नितिविषयं स्यादिति दर्शयितुमाह—सङ्केतेत्यादि । चो हेतौ । भवतु सङ्केत-  
कालदृष्टत्वस्य तथात्वम्, किमत इत्याह—यथा चेति । चो वक्तव्यमेतदित्यस्यार्थः ।

भवत्वेवं तथापि वाचकाकारसंसर्गिणोऽपि कथं न स्फुटाभत्वमित्याह—तदिति । यत्  
एवं तत्तस्मात् । विकल्पयतीति विकल्पकं विज्ञानम् । अस्फुटाभं तु कुतस्तदित्याह—  
असन्नितितार्थप्राहित्वादिति । सन्नहिततया हि भासमानो विशदो भवेत् । पूर्ववृत्तदर्शन-  
विषयतया च भूतपूर्वो भावो गृह्यमाणो न सन्नितिरूपो भासते । तेनाविशदाभो विकल्पः ।  
तेन शब्दाकारसंसर्गो विकल्पस्य विशदाभत्वविरोधीत्यस्याभिप्रायः । असन्नितिविषयत्वमेव  
तस्य कुतोऽवसीयत इत्याह—असद्रूपमिति । यत्पूर्वदृष्टत्वं सम्प्रत्यसद्, असद्रूपं वस्तुनो  
गृह्यमाणस्य गृह्णदिति हेतौ शतुविधानादसद्रूपग्रहणादित्यर्थः ।

स्फुटाभत्वादेवेति यदवोचत्, तदेवोपसंहरति तत इति । यतो विकल्पस्य स्पष्टाभत्वं  
न युज्यते, अनन्तरोक्तेन क्रमेण ततस्तस्मात्स्फुटाभत्वाद् विशदाभत्वान्निविकल्पकं योगिज्ञानमिति  
प्रकरणात् । प्रयोगः—यत् सङ्केतकालदृष्टतया वस्तुसंस्पर्शं ज्ञानं न तत् स्फुटाभम् । यथा चिर-

१ ०हितप्राहि० B.C. २ ०प्राहित्वादस्फुटाभं सविकल्पकम् C. अस्फुटाभम् । अस्फुटा-  
भत्वात् सविकल्पकं—A. P. अस्फुटाभम् । अस्फुटाभत्वादेव च सवि० D.B.H.E.N.

प्रमाणशुद्धार्थग्राहित्वाच्च संवादकम् । अतः प्रत्यक्षम् । इतरप्रत्यक्षवत् ।

योगः <sup>१</sup>समाधिः । स यस्यास्ति <sup>२</sup>स योगी । तस्य ज्ञानं प्रत्यक्षम् । इतिशब्दः परिसमाप्ति<sup>३</sup>वचनः । इयदेव प्रत्यक्षमिति ॥

तदेवं प्रत्यक्षस्य कल्पनापोढत्वाभ्रान्तत्वयुक्तस्य प्रकारभेदं प्रतिपाद्य विषयविप्रतिपत्तिं निराकर्तुं भाह—

### तस्य विषयः स्वलक्षणम् ॥१२॥

तस्येत्यादि । तस्य चतुर्विधस्य प्रत्यक्षस्य विषयो बोद्धव्यः <sup>४</sup>स्वलक्षणम् । स्वम-  
असाधारणं लक्षणं तत्त्वं <sup>५</sup>स्वलक्षणम् । वस्तुनो ह्यासधारणं च तत्त्वमस्ति सामान्यं च ।  
<sup>६</sup>तत्र यदसाधारणं तत् प्रत्यक्षस्य <sup>७</sup>ग्राह्यम् ।

दृष्टनष्टवस्तुविकल्पः । सङ्केतकालदृष्टतया च दृश्यमानवस्तुसंस्पर्शी विकल्पः । स्फुटाभासत्वं नाम सन्निहितरूपभासनम् । असन्निहितरूपभासनेन च वस्तुनः पूर्वदृष्टत्वग्रहणं व्याप्तम् । न हि पूर्वज्ञानविषयत्वं पूर्वस्मिन् ज्ञाने निवृत्ते वस्तुनोऽस्ति । तदुत्तरकालभाविना ज्ञानेन पूर्वज्ञान-  
विषयत्वमसन्निहितमेव वस्तुनः स्पृश्यते । पूर्वज्ञानविषयत्वग्रहणमेव च सङ्केतकालदृष्टशब्द-  
विशिष्टत्वग्रहणम् । तदिदं विरुद्धं (द्ध) व्याप्तोपलब्धेर्भवतु निर्विकल्पकम् ।

असत्यभ्रान्तत्वे तु कथं प्रत्यक्षमित्याह—प्रमाणेति । प्रमाणाधिगतोऽर्थः प्रमाणशुद्ध उच्यते । सत्यचतुष्टयं चैवमात्मकम् । तदेव शुद्धत्वेन विवक्षितम् । चः [30b] संवादक-  
मित्यतः परो निर्विकल्पत्वेन सह संवादकत्वेन संवादकत्वं समुच्चिनोति, तत्रस्थ ए[व]वा पूर्वहेत्वपेक्षया हेत्वन्तरसमुच्चयार्थः । अतोऽस्मान्निर्विकल्पकत्वादभ्रान्तत्वाच्च ।

योगिशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह—योग इति । समाधिश्चित्तैकाग्रता । इह धर्मोत्तरेण लोक-  
प्रसिद्धिराश्रिता । विनिश्चयटीकायां तु शास्त्रस्थितिस्तेनाविरोधः । यद्वा समाधिग्रहणस्योप-  
लक्षणत्वात् प्रज्ञा च विवेककरणशक्तिर्द्रष्टव्या । स यस्यास्ति स नित्यसमाहितो विवेककरण-  
तत्परश्च योगी । परिसमाप्तेराकारं दर्शयति—इयदिति । इयदेव चतुःसंख्यावच्छिन्नमेव ॥

तदेवमित्याद्याहेत्येतदन्तं सुबोधम् । विषयो बोद्धव्यः । क इत्याकाङ्क्षायामाह—  
स्वलक्षणमिति । स्वशब्दस्य लक्षणशब्दस्य चार्थमात्रक्षाणो विग्रहमुपलक्षयति—स्वमित्यादिना ।  
स्वमात्मीयमुच्यते । यस्य यत् स्वं तत् तस्यैव नान्यस्येति लक्षणया स्वशब्देनासाधारणमुक्तम् ।  
लक्षणशब्देन च तत्त्वं स्वरूपं विवक्षितम् । स्वशब्दलक्षणशब्दयोरर्थमभिधाय तयोः समस्तं  
पदमाह—स्वलक्षणमिति । अनेन स्वमसाधारणं च तल्लक्षणं स्वरूपं चेति कर्मधारयो दर्शितः ।

<sup>१</sup> शुभचित्तैकाग्र्यम्—टि०

<sup>२</sup> यस्यास्तीति स C.

<sup>३</sup> परिसमाप्त्यर्थः A. P. H. E. N.

<sup>४</sup> तस्य प्रत्यक्षस्य C. तस्य चतुर्विधप्रत्यक्षं A.P.H.E.N.

<sup>५</sup> पर्यायग्राह्य इत्यर्थः—टि०

<sup>६</sup> अर्थक्रियाकारित्वम्—टि०

<sup>७</sup> 'तत्र' नास्ति—A. B. D. P. H. E. <sup>८</sup> प्रत्यक्षग्राह्यम् A. B. P. H. E.

द्विविधो हि विषयः <sup>१</sup>प्रमाणस्य—ग्राह्यश्च यदाकारमुत्पद्यते, प्रापणीयश्च यमध्यवस्यति ।  
अन्यो हि ग्राह्योऽन्यश्चाध्यवसेयः । प्रत्यक्षस्य हि क्षण एको ग्राह्यः । अद्यवसेयस्तु प्रत्यक्ष-  
बलोत्पन्नं निश्चयेन संतान एव । सन्तान एव च प्रत्यक्षस्य प्रापणीयः । क्षणस्य प्रापयितु-  
मशक्यत्वात् ।

तथानुमानमपि <sup>२</sup>स्वप्रतिभासेऽनर्थोऽर्थाध्यवसायेन <sup>३</sup>प्रवृत्तेरनर्थग्राहि <sup>४</sup> ।

ननु सम्भवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवत् । अत्र च सर्वस्यैव स्वरूपस्यासाधा-  
रणत्वात् सम्भव एव, न व्यभिचार इति किं स्वशब्देन ? एवं तु वक्तव्यम्—वस्तुरूपं तस्य  
विषय इत्याशङ्कयाह—वस्तुन इति । हिर्यस्मात् । चो वक्ष्यमाणपेक्ष्यः [क्षः] समुच्चये ।  
सामान्यं साधारणं रूपं संवृतिज्ञानघटितम् । चः पूर्वापेक्षः समुच्चये । सति चैवं द्वैरूप्ये किं  
पूर्वं रूपम्, अथ परं प्रत्यक्षस्य विषय इति सन्देहे—यदसाधारणं तत्प्रत्यक्षस्य ग्राह्यमुच्यते इति  
शेषः । ग्राह्यमिति ब्रुवन् विषयशब्देनाचार्यस्य ग्राह्यो विषयोऽभिप्रेत इति दर्शयति ।

स्यादेतत्—प्रवृत्तिविषय एव प्रमाणस्य विषयस्ततः प्रवृत्तिविषयस्तस्य विषय इति  
वक्तव्यम् । तर्कि ग्राह्यमित्युच्यते इत्याह—द्विविध इति । अनेन भेदः प्रतिज्ञातः । हिर्यस्मात्  
द्विप्रकारो विषयः प्रमाणस्येति । जातिविवक्षयैकवचनम् । एको ग्राह्योऽन्यः प्रापणीयः । भेदमुप-  
पादयति—यदाकारं यत्प्रतिभासं ज्ञानमुत्पद्यते । सोऽपि द्विविधः—परमार्थं आरोपितश्च ।  
द्वयोरपि स्वज्ञाने प्रकाशनमस्त्येवेति द्रष्टव्यम् । प्रापणीयो यमध्यवस्यति । ततो ज्ञानाद् यत्र  
प्रवर्तत इति यावत् । चकारौ पूर्वापरापेक्षया समुच्चयार्थौ ।

ननु ग्राह्याध्यवसेयशब्दयोरेव भेदो न त्वर्थस्य । यतो यदेव प्रकाशते तदेवाध्यवसीयते,  
तत् किमेवमुच्यते इत्याह—अन्यो हीति । हिर्यस्मादर्थे । चोऽवधारणे । कस्य कीदृशो ग्राह्य  
इतरो वेत्याह—प्रत्यक्षस्येति । हिरवधारणे एक इत्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । कस्तर्ह्यवसेय अद्य-  
वसेय इति [31a] । नुर्ग्राह्यादध्यवसेयं भिनन्ति । अथ किं प्रत्यक्षमवसायात्मकं येन तस्या-  
साववसेय इत्याह—प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षपृष्ठभाविनो निश्चयस्य प्रत्यक्षगृहीत एव प्रवृत्त-  
तयाऽनतिशयाधानेन यत् तेनाध्यवसितं तत्प्रत्यक्षेणैवावसितमिति भावः ।

ननु ग्राह्यादन्यः प्रापणीयो विषयः प्रत्यक्षस्योक्तः । इदानीं पुनरवसेयः । तदयं तृतीयो  
विषयः प्राप्त इत्याह—सन्तान एवेति । चो यस्मादर्थे । उपादानोपादेयभावेन व्यवस्थितः  
क्षणप्रबन्ध एकत्वेनाधिमुक्तः सन्तानः । ग्राह्य एव कस्मान्न तेन प्राप्यत इत्याह—लक्षणस्येति  
(इत्याह—क्षणस्येति) । यदाकारं प्रत्यक्षमुत्पद्यते तस्य क्षणस्येति प्रस्तावात् । एवञ्च  
विवृण्वतोऽस्य प्रमाणस्येत्यत्र प्रत्यक्षाभिप्रायेण प्रमाणशब्द इन्द्रियजप्रत्यक्षविवक्षया द्रष्टव्यः ।  
स्वसंवेदनादीनां विषयद्वैविध्यासम्भवादिति ।

अथ भवत्वेकं प्रत्यक्षं विषयद्वैविध्यवद्, अनुमानं तु कथं तथाविधम् ? प्रमाणस्येति च

<sup>१</sup> हि प्रमाणस्य विषयः A. P. H. N.

<sup>२</sup> सामान्ये—टि०

<sup>३</sup> अनर्थोऽनर्थार्थः A. P. H.

<sup>४</sup> सामान्यग्राहि—टि०

स पुनरारोपितोऽर्थो गृह्यमाणः स्वलक्षणत्वेनावसीयते<sup>१</sup> यतः<sup>२</sup> ततः स्वलक्षणमवसितं<sup>३</sup> प्रवृत्तिविषयोऽनुमानस्य<sup>४</sup> । अनर्थस्तु ग्राह्यः । तदत्र प्रमाणस्य ग्राह्यं विषयं दर्शयता प्रत्यक्षस्य स्वलक्षणं विषय उक्तः ।

ब्रुवता तदपि विषयद्वैविध्यवदभ्युपगतमेव इत्याशङ्क्याह—तथेति । येन प्रतिभासाध्यवसाय-लक्षणेन प्रकारेण प्रत्यक्षमन्यग्राह्याध्यवसायि तथा तेन प्रकारेणेति तथाशब्दार्थः । न केवलं प्रत्यक्षमन्यद् गृह्णाति, अन्यदध्यवस्यति, किन्त्वनुमानमप्यन्यग्राह्याध्यवसायीत्यपिशब्देनाह । इहैवच्छेदः कर्तव्योऽन्यथा व्याख्यानमसमञ्जसं स्यात् । किं गृह्णातीत्याह—अनर्थग्राहीति । अनुमानमिति प्रकृतत्वात् । कथमुपपद्यत इत्याशङ्क्योपपत्तिमाह—स्वप्रतिभास इति । स्वस्य प्रतिभास इव प्रतिभासः । शक्तिद्वययोगात्तथारोप्यमाणं रूपम् । तस्मिन्नर्थेऽबाह्यरूप्ये (रूपे)-<sup>५</sup>ऽर्थाध्यवसायेन बाह्याध्यवसायेन तद्भेदानवभासनात्मकाभेदाध्यवसानलक्षणेन प्रवृत्तेः प्रवर्तनात् ।

अथानर्थं स्वप्रतिभासेऽर्थाध्यवसायेनानुमानविकल्पोऽन्यो वा प्रवर्तक इति किमुक्तं भवति ? स्वप्रतिभासस्यारोप्यमाणस्य चार्थस्यावसीयमानस्य विवेकं न प्रतिपद्यत इत्युक्तं भवति । न हि तेनैव विवेकप्रतिपत्तिः, तेन स्वप्रतिभासस्य तथात्वेनाविकल्पनात् । अत्र चानुभवः प्रमाणम् । बाह्यवह्न्यादावप्रवृत्त्यादिप्रसङ्गश्च । नापि विकल्पान्तरेण । तस्यापि तथा प्रवृत्तितया पूर्वविकल्पप्रतिभासासंस्पर्शादित्यलमिह विस्तरेण । यद्येवं कोऽस्या-ध्यवसीयमानः प्रापणीयो विषय इत्याह—स इति । पुनरिति सर्वतो विशिनष्टि । आरोपित इति स्वरूपानुवादः । अर्थ इति अर्थे इवार्थो गृह्यमाणः प्रतीयमानस्तस्मिन् ज्ञाने प्रकाशमान इति यावत् । अनेन स्वलक्षणमध्यवस्यतीदमिति प्रकाशितम् । तदनेनानुमानस्य ग्राह्याध्य-वसेयी भेदेन सामर्थ्यादिभाय सुखप्रतिपत्त्यर्थं तावेव कण्ठोक्तौ करोति—तत इति । यतः स्वलक्षणत्वेन तस्यावसायस्ततः[31b]स्वलक्षणमवसितं प्रवृत्तिविषयोऽनुमानस्य । स्वलक्षण-मवसितमित्येतदप्यभिमानादभिधीयते । न पुनः स्वलक्षणमवसायस्य गोचरः । तद्विषयत्वे तस्य निरंशत्वात् क्षणिकत्वादेरप्यवसितावनुमानानवतारप्रसङ्गात् । एतच्च किञ्चिदिहैवो-परिष्ठात्स्पष्टयिष्यामः । परार्थानुमाने तु यथाऽवसरं विस्तरेण निरण्यामः ।

प्रवृत्तिविषयस्यैव प्रापणीयत्वात् प्रापणीय एव प्रवृत्तिविषयशब्देनोक्तः । तुः प्रापणीयाद् विषयाद् ग्राह्यं भेदवन्तं दर्शयति । तस्मिन् ज्ञाने प्रकाशमाने प्रकाशनादनर्थो ग्राह्य उक्तः ।

स्यादेतत्—यद्यवसितं स्वलक्षणं प्रवृत्तिविषयोऽनुमानस्य तदा कथमेष धर्मोत्तरो विनि-ह्यट्टीकायामवादीत् “अवसितश्चाकारो विकल्पानां ग्राह्यः” इति । एवं हि स्वलक्षणमेव ग्राह्यं समर्थितं स्यान्नानर्थ इति । ततो व्यक्तो व्याघातः । परमार्थदृष्ट्या तत्र तथाभिधानान्न दोषः । तथाहि परमार्थतो विकल्पानामारोपितमेव रूपमवसेयं ग्राह्यम् तथापि व्यवहृत्तार आरोपितमेव रूपमवसेयव्यावृत्तमवस्यन्तो बाह्यस्यापि तथात्वाद् बाह्यं वृक्षमवस्याम इत्यभिमन्यन्ते, तयोविवे-

<sup>१</sup> नाध्यवसी० C. D. N.

<sup>२</sup> ०सीयते ततश्च स्व० D.

<sup>३</sup> ०मध्यवसितम् A. B. D. P. H. E. N.

<sup>४</sup> ०षयोऽस्यानुमा० C. D.

काप्रतिपत्तेः । तदनुरोधात्स्वलक्षणमवसितमित्युच्यते । तस्यैव त्वारोपितस्य परमार्थतोऽनुमेयस्य प्रतिभासमानं केवलमाकारमाश्रित्य ग्राह्यत्वमुच्यते । ततस्तत्र वास्तवावसितरूपाभिप्रायेण तथाभिधानात् को विरोधः ?

तदत्रेत्यादिनोपसंहरति । यस्मात्प्रमाणस्य द्विविधो विषयो ग्राह्याध्यवसायभेदेन तत् तस्मात् । अत्र विषयविप्रतिपत्तिनिराकरणकाले ग्राह्यं विषयं दर्शयतेति ब्रुवन् विषयशब्देना-चार्यस्य ग्राह्यो विषयोऽभिप्रेत इति स्फुटयति ।

स्यादेतत्—न वै ग्राह्यविषयापेक्षं प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यमुपपद्यते । यत एकः क्षणस्तस्य ग्राह्यः । न च तत्प्रापणं सम्भवति । नाप्यनुमानस्य ग्राह्यापेक्षं प्रामाण्यम् । अनर्थो हि तस्य ग्राह्यः । न च तत्प्राप्तिः सम्भवति । न च येन यस्याप्रापणं तस्य तत्र प्रामाण्यमभ्युपेयते, अतिप्रसङ्गापत्तेः । अर्थकनीलक्षणाकारतयोत्पत्तिरेव प्रत्यक्षस्य तत्प्रापणम्, अनुमानस्यापि वह्न्याद्यध्यवसायितया तथोत्पत्तिरेव तत्प्रापणमुच्यते । तर्हि न किञ्चिदवशेषितं स्यात् । कस्य नाम ज्ञानस्य सविकल्पस्य निर्विकल्पकस्य वा तत्तदाकारतयोत्पत्तिर्नास्ति येन तस्य प्रामाण्यं न स्यात् । तस्मान्न द्विविधो विषयः प्रमाणस्याभिधानीयोऽपि त्वेक एव प्रवृत्तिविषयाख्यो विषयः ख्यापनीय इति ।

अत्र च समाधीयते । ज्ञानानां तावद् ग्राह्याध्यवसा(से)यभेदेन द्विविधो विषयो-ऽवश्येषितव्योऽनुभवसिद्धत्वात् । तत्र प्रामाण्यं प्रवृत्तिविषयापेक्षं व्यवस्थाप्यते । ज्ञानत्वं तूभयापेक्षमेव । अज्ञानस्य च प्रामाण्यासम्भवेन ज्ञानान्तर्भूतं प्रमाणं विषयद्वैविध्यवदेव भवति । केवलं न ग्राह्यापे[32a]क्षं प्रामाण्यमपि तु प्रवृत्तिविषयापेक्षमिति प्रतिपाद्यते । ग्राह्यापेक्षया तु प्रमाणस्येति वचनं स्वरूपानुवादकम् । यद्वा प्रमाणशब्देन ज्ञानमेवात्र विवक्षितम् । यथाऽयं विनिश्चयटीकायां स्वार्थानुमानव्याख्यानावसरे व्यक्तमाह—“द्विविधो ज्ञानानां विषयो ग्राह्यश्चाध्यवसेयश्च” इत्यादि । ततो न किञ्चिदवद्यम् ।

अथापि स्यात् । यदि ग्राह्यो विषयो न कदाचिदपि प्रत्यक्षस्य प्रापणीयस्तर्हि तेन दर्शितेन किम्प्रयोजनं येनोच्यते तदत्र ग्राह्यं विषयं दर्शयता प्रत्यक्षस्य स्वलक्षणं विषय उक्त इति । नैष दोषः । एवमेवास्य प्रवृत्तिविषयप्रदर्शनात् । यदि हि प्रत्यक्षं क्षणमेकं गृह्णाति तत्रानीलव्या-वृत्तिनिश्चयोपजने सन्तानं निश्चाययत् प्रवृत्तिविषयं प्रदर्शयत् तत्सन्तानभाविनाञ्च ज्ञानानाम-प्रामाण्यमापादयेत्, न तु किञ्चिदगृह्णात् । तथा हि सन्तानोल्लेखेन निश्चयाभावेऽप्यनीलव्या-वृत्तिस्तावदानागतसर्वक्षणसाधारणी प्रत्यक्षेण गृहीतनिश्चिता । तन्निश्चय एव सर्वानीलव्यावृत्तो-पादानोपादेयभावस्थितनीलक्षणनिश्चयः, तदभिन्नयोगक्षेमत्वाद्दुत्तरप्रबन्धस्य । तथानिश्चय एव च सन्ताने निश्चय उच्यते । अत एव च तदाद्यं ज्ञानं तथाऽनुष्ठानं तत्सन्तानभावीनि पराञ्चि ज्ञानान्यनीलव्यावृत्तं रूपं गृहीतमेव गृह्णात्यनीलव्यावृत्तिनिश्चयं च कृतमेव कुर्वन्त्यनतिशयाधायीनि प्रचुराप्यपि प्रामाण्यात्प्रच्यावयत् प्रामाण्यमात्मसात्करोतीति न्याय्यं ग्राह्यप्रदर्शनमिति सर्व-मवदातम् ॥

इहाचार्यस्य—स्वमसाधारणं सन्तानान्तरसाधारणं यत्र भवति, यदर्थक्रियाक्षममेव सर्वतो व्यावृत्तं तत्त्वं तदेव स्वलक्षणम्, न चैतद्विपरीतमनुमा-विषयोऽपीत्यभिप्रेतम् । स्व-साधारणं

कः पुनरसौ विषयो ज्ञानस्य यः स्वलक्षणं प्रतिपत्तव्य इत्याह—

**यस्यार्थस्य संनिधानासंनिधानाभ्यां ज्ञानप्रतिभासभेदस्तत् स्वलक्षणम् ॥१३॥**

यस्यार्थस्येत्यादि । अर्थशब्दो विषयपर्यायः । यस्य ज्ञानविषयस्य । संनिधानं निकटदेशावस्थानम् । असंनिधानं दूरदेशावस्थानम् । तस्मात् संनिधानादसंनिधानाच्च ज्ञानप्रतिभासस्य ग्राह्याकारस्य भेदः स्फुटत्वास्फुटत्वाभ्याम् । यो हि ज्ञान<sup>१</sup>विषयः संनिहितः सन् स्फुटाभासं ज्ञानस्य करोति, असंनिहितस्तु योग्यदेशस्थ<sup>२</sup> एवास्फुटं करोति, तत् स्वलक्षणम् । सर्वाण्येव हि वस्तुनि दूरादस्फुटानि दृश्यन्ते, समीपे स्फुटानि । तान्येव<sup>३</sup> स्वलक्षणानि ॥

लक्षणं तत्त्वं स्वलक्षणमिति विवृण्वता च धर्मोत्तरेण तदेव दर्शितम् । केवलं न व्यक्तीकृत-मतस्तस्य विषयः स्वलक्षणमिति शब्दमात्रश्राविणोऽविदिताचार्याभिप्रायस्याविभाविधर्मोत्तरवि-वरणार्थस्य यद्यसाधारणं पररूपेणामिश्रं रूपं स्वलक्षणं तदाऽग्नित्वमपि गोत्वादिसामान्येनामिश्रं स्वलक्षणं प्रसज्येतेति व्याप्ति मन्व्यमानस्यायं कः पुनरित्यादिप्रश्नः । क इत्यनेन सामान्याकारेण विषयं पृच्छति । पुनरित्यनेन विशेषाकारेण । स्वलक्षणशब्दस्यासति बहुव्रीहावजहल्लिङ्गत्वात्-स्वलक्षणमिति ।

चोदकेन विषयं सम्पृष्ट आचार्यः कस्मादर्थमुत्तरीकरोतीत्याशङ्क्याह— अर्थेति । ज्ञानस्य प्रत्यासन्नत्वाज्ज्ञानविषयो लब्ध इत्यभिप्रेत्य यस्य ज्ञानविषयस्येति विवृणोति । सन्निधाना-सन्निधानशब्दौ निकटदूरावस्थानार्थौ<sup>४</sup> व्याचक्षाणो यदन्यैराख्यातं—“असन्निधानं योग्यदेशे सर्वथा वस्तुनोऽभावः” इति तदपाकरोति । अयञ्चास्याभिप्रायो यत्र वस्तु नास्ति तत्र ज्ञानमेव न जायते । न तु तत्प्रतिभासस्य भेदो नानात्वमस्तीति । तस्मादित्यादिना स[32b]-सन्निधानासन्निधानाभ्यामिति पञ्चमीद्विवचनान्तमेतदिति दर्शयति । स्फुटत्वास्फुटत्वाभ्यामिति अर्थक्रियासामर्थ्यनुगताभ्यामिति द्रष्टव्यम् । <sup>५</sup>इत्थम्भूतलक्षणा चेयं तृतीया ।

पदार्थं व्याख्याय समुदायार्थं व्याचष्टे । द्वयी चेयं शैली व्याख्यातृणाम् । क्वचित्स-मुदायार्थं व्याख्याय पश्चात्पदार्थम् विवृण्वते । क्वचित्पदार्थं विवृत्य पश्चात्समुदायार्थं व्याचक्षत इति । हिरवधारणे । योग्यदेशस्थ एवत्यनेन दूरदेशस्थं निरस्यति । दूरस्थो हि ज्ञानमेव न जनयति किमङ्ग पुनर्भिन्नादित्यभिप्रायः ।

स्वलक्षणलक्षणस्याव्यापित्वासम्भित्वशङ्कामपाकुर्वन्नाह—सर्वाणीति । । सर्वशब्दो व्याप्तिप्रदर्शनार्थः । अनेनाव्यापित्वं निराकृतम् । हिर्यस्मादर्थे । दृश्यन्ते प्रतीयन्ते । अनेनासम्भित्वं निरस्तम् । अतिव्यापित्वमपहस्तयन्नाह—तान्येवेति । यान्यमूनि प्रत्यक्ष-विषयस्तान्येव । नानुमानविषयोऽपीति प्रकरणात् । दूरादस्फुटानि दृश्यन्त इति वदतश्चाय-भाषयः—दूरे हि वस्तु गृह्यमाणं प्रचुररजोनीहारादिसंसृष्टं गृह्यते । ततोऽस्पष्टं गृह्यते । न तु

<sup>१</sup> ज्ञानस्य विषयः A. P. H. E. N.

<sup>२</sup> स स्फुटा० B. C. D.

<sup>३</sup> देशावस्थित A. B. C. P. H. E. N.

<sup>४</sup> तान्येव हि स्व० C.

<sup>५</sup> पाणिनि २.३.२१.

कस्मात् पुनः प्रत्यक्षविषय एव स्वलक्षणम् ? तथा हि विकल्पविषयोऽपि वद्विद्वद्भ्यात्मक<sup>१</sup> एवावसीयत इत्याह—

**तदेव परमार्थसत् ॥१४॥**

तदेव परमार्थसदिति । <sup>२</sup>परमार्थोऽङ्गुत्रिममनारोपितं रूपम् । तेनास्तीति परमा-र्थसत् । य एवार्थः सन्निधानासन्निधानाभ्यां स्फुटमस्फुटं च प्रतिभासं करोति परमार्थसत् स एव । स<sup>३</sup> च प्रत्यक्षस्य<sup>४</sup> विषयो यतः, तस्मात् तदेव स्वलक्षणम् ॥

न गृह्यत एव । तथागृहीतस्यापि वृक्षस्य छायाद्यर्थक्रियाकारित्वात् । न चाधिकग्रहणं भ्रम इति ।

इदं पुनरत्र निरूप्यते । यदि य एवार्थः सन्निधानादसन्निधानाच्च ज्ञानप्रतिभासं स्फुटत्वास्फुटत्वाभ्यां भिनत्ति स एव स्वलक्षणं तर्हि स्पर्शरसौ स्वलक्षणे न स्याताम् । तौ खलु असन्निहितौ ज्ञानमेव न जनयतः । किं पुनर्ज्ञानप्रतिभासं स्फुटत्वास्फुट-त्वाभ्यां भेत्स्यतः ? किञ्चैतस्मिन् स्वलक्षणलक्षणे विज्ञानमस्वलक्षणं स्यात् । तस्याऽऽ-स्तां तावदसन्निहितस्यास्फुटज्ञानजनकत्वं सन्निहितस्यापि स्फुटज्ञानजनकत्वं नास्ति । न च तस्य दूरान्तिकवर्तित्वमस्त्यदेशत्वात् । तदीदृशीं महतीमव्यापितामनालोच्येदृशं स्वलक्षणं प्रणयन्ना-चार्यः, धर्मोत्तरोऽप्येवं प्रसभं व्याचक्षाणः कथं न प्रमाद्यतीति ? न । अभिप्रायापरिज्ञानात् । यदि हीदं लक्षणं यथाश्रुति व्यवतिष्ठेत, स्यादेवेतत् । केवलं सन्निधानासन्निधानाभ्यां ज्ञानप्रति-भासभेदकत्वेन यदेकार्थसमवेतमसाधारण्यं व्यवत्यन्तरासनयायित्वं तदुपलक्षितम् । यतो हेतुबिन्दुः “तत्र तदाद्यमसाधारणविषयम्” इति [पृ० ५३] । अत एव—“असाधारणविषयं स्वलक्षणविषयम्” इति [हेतु० टी०पृ० २५] भट्टार्चटो व्याचष्टे । अत एवानुमानस्यैतद्विपर्ययेण साधारणं रूपं विषयो दर्शयिष्यते । तेन नाव्याप्तिर्न चान्यो लक्षणदोषः । तस्य विषयः स्वलक्षणमित्यभिहितेऽपि स्वलक्षणशब्दस्यान्यथापि निर्वचनसम्भवात्, नायमभिमतोऽर्थो ज्ञायेत प्रतिपत्तुभिरिति तदभिमतार्थं इत्थमुपलक्षित इति च द्रष्टव्यम् ॥

तस्य विषयः स्वलक्षणमित्यत्र यदि तस्यैव विषयः स्वलक्षणमित्यवधार्यते तदा यत एवकारकरणं ततोऽन्यत्रावधारणमिति स्वलक्षणस्य प्रत्यक्षे नियमात् प्रत्यक्षमन्यविषयमपि स्यात् । अथ स्वलक्षणमेवेत्यवधार्यते । तदाऽपि प्रत्यक्षस्य स्वलक्षणे नियतत्वाद् [33a] अनियतं स्वलक्षणमनुमानस्यापि विषयः स्यादित्युभयावधारणं कार्यम् । तस्यैव विषयः स्वलक्षण-मेवेति । एतदसहमानः पूर्वपक्षवाद्याह—कस्मादिति । कस्मादिति सामान्येन कारणं पृच्छति । पुनरिति विशेषतः । यद्वा यस्यार्थस्येत्यत्र तत्स्वलक्षणमिति । तदेव प्रत्यक्षविषयः स्वलक्षणं नानुमानविषय इत्यभिप्रेतं तदसहमान एवमाह । कस्मात्प्रत्यक्षविषय एवेति ब्रुवतोऽनुमान-स्यापि विषयः किं न स्वलक्षणमित्यभिप्रायः । स एव किं न तथेत्याशङ्क्य पूर्वपक्षवाद्येवोपपत्ति-

<sup>१</sup> ०क इवाव D.

<sup>२</sup> परमार्थोऽङ्गु० A. B. C. P. H. E. N

<sup>३</sup> स एव च B. H. E. N

<sup>४</sup> प्रत्यक्षविषयो A. B. C. D. P. H. E. N

कस्मात् पुनस्तदेव परमार्थसदित्याह—

**अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणत्वाद्वस्तुनः ॥१५॥**

अर्थ्यत इत्यर्थः । हेय उपादेयश्च । हेयो हि हातुमिष्यते उपादेयश्चोपादानुम् । अर्थस्य प्रयोजनस्य क्रिया निष्पत्तिः । तस्यां सामर्थ्यं शक्तिः । तदेव लक्षणं रूपं यस्य वस्तुनः

माह—तथा हीति । विकल्पशब्दः प्रमाणविषयचिन्तनादनुमानविकल्पो द्रष्टव्यः । वृत्त्यात्मक एव स्वलक्षणात्मक एव ।

ननु 'यस्यार्थस्य सन्निधानासन्निधानाभ्यां ज्ञानप्रतिभासभेदस्तत्स्वलक्षणम्' इत्युक्ते कुतोऽस्य प्रश्नस्यावकाशः ? न हि विकल्पविषयस्य सन्निधानासन्निधानाच्च ज्ञानप्रतिभासभेदोऽस्ति प्रतोऽस्योत्थानं स्यात् । सत्यम् । केवलमयमस्याशयः—यदेतद् भवद्भिर्लक्षणं स्वलक्षणस्य प्रतीतं तदस्य लक्षणमेव न भवति किन्तु यदेव दृश्यतयाऽध्यवसीयते तदेव स्व[लक्षण]मितीदं तस्य लक्षणम् । सति चैवमनुमानविकल्पविषयस्यापि तथात्वमनिवारितमेवेति सूत्रानः प्रश्नः । एतत्प्रश्नविसर्जनमाचार्यीयं दर्शयन्नाह—तदेवेति ।

अथ स्यात् यदि . . . . . त्युच्यमानं शोभेत यावतेदमेव न सिद्धं तत्कुतोऽयं प्रश्न-विसर्जनप्रकार इति ? उच्यते । स्वलक्षणमिति स्वमसाधारणं पारमार्थिकः स्वभाव उच्यते । स एव च पारमार्थिकः स्वभाव उच्यते, य एवार्थक्रियाक्षमः । स एव च परमार्थसन्निति युक्त-मिदमुत्तरं तदेवेति । परमोऽर्थ इति दर्शयन् कर्मधारयं दर्शयति । अकृत्रिममित्यादि परमशब्दस्य व्याख्यानम् । तेनास्तीति सदित्यस्यार्थकथनम् । तेन रूपेण सद् विद्यमानमिति विग्रहः । शत्रन्त-श्चायमसिः । "कर्त्तरणे कृता बहुलम्" [पाणिनि २. १. ३२] इति च समासः । परमार्थसदित्य-स्यार्थमाख्याय तदेवेत्येतद् विवृणोति य एवेति । प्रतिभासं ज्ञानस्येति प्रकरणात् । अर्थक्रिया-समर्थोऽर्थः । स्वलक्षणं चैवमात्मकमित्यभिप्रायेण य एवार्थः स एवेत्याह । अस्तु तादृशः परमार्थसन् । स तु न तस्य विषयोऽस्यापि वा विषयो भविष्यति । तथा च विवक्षितार्थासिद्धिरित्याह स चेति । चोऽवधारणे प्रत्यक्षस्येत्यतः परो द्रष्टव्यः । तदेवेति प्रत्यक्षविषयत्वेन स्थितं वस्त्वेव न त्वनुमानविषयोऽपीति । अनेन कस्मात्पुनः प्रत्यक्षविषय एव स्वलक्षणमित्येतत्प्रश्नविसर्जन-स्योपसंहारः कृतो वेदितव्यः ॥

इदानीं स्वलक्षणस्यैव परमार्थसत्त्वमसहमान आह—कस्मादिति । अयमस्याशयः—स एव खलु परमार्थसन्नर्थो य एवार्थत्वेनाध्यवसीयते । अनुमानविषयोऽपि च वृत्तिस्तथाऽध्य-वसीयते इति सोऽपि कस्मान्न परमा[33b]र्थसन्निति ।

अत्र—अर्थेत्यादि यदुत्तरं तद् अर्थ्यत इत्यादिना व्याचष्टे । चस्तुल्यबलत्वं समु-च्चिनोति । हेयः कथमर्थ्यत इत्याह—हेय इति । हिर्यस्मात् । यदि हातुमर्थ्यमानोऽर्थो न तद्दु-पादेयोऽर्थ इत्याह—उपादेय इति । चो हेयापेक्षयोपादेयस्यार्थ्यमानत्वं समुच्चिनोति । अर्थस्य प्रयोजनस्य दाहादेः । एवं च व्याचक्षाणः साध्यो दाहादिरेव मुख्यवृत्त्योपादेया हेयो वा ।

पङ्क्तिबाह्यं लिखितं न पठ्यते—सं०

तद् अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणम् । तस्य भावः, तस्मात् । प्रमाणः परमार्थपर्यायः । तदर्थपर्यः—प्रमादर्थक्रियासमर्थं परमार्थसदुच्यते, सन्निधानासन्निधानाभ्यां च ज्ञानप्रतिभासस्य भेदकोऽर्थोऽर्थक्रियासमर्थः, तस्मात् स एव परमार्थसन् । तत एव हि प्रत्यक्षविषयादर्थक्रिया प्राप्नते न विकल्पविषयात् । अत एव यद्यपि विकल्पविषयो दृश्य इवावसीयते तथापि न स दृश्य एव ततोऽर्थक्रियायां अभावात्, दृश्याच्च भावात् । अतस्तदेव स्वलक्षणं न विकल्पविषयः ॥

**अन्यत् सामान्यलक्षणम् ॥१६॥**

अन्यदित्यादि । एतस्मात् स्वलक्षणाद् यद् अन्यत्—स्वलक्षणं यो न भवति ज्ञान-विषयः—तत् सामान्यलक्षणम्, विकल्पज्ञानेनावसीयमानो ह्यर्थः सन्निधानासन्निधानाभ्यां ज्ञानप्रतिभासं न भिनत्ति । तथाहि आरोग्यमाणो वह्निरारोपादस्ति । आरोपाच्च दूरस्थो निकटस्थश्च । तस्य समारोपितस्य सन्निधानासन्निधानाच्च ज्ञानप्रतिभासस्य न भेदः स्फुटत्वेनास्फुटत्वेन वा । ततः स्वलक्षणादन्य उच्यते । सामान्येन लक्षणं सामान्य-लक्षणम् । साधारणं रूपमित्यर्थः ।

समारोप्यमाणं हि रूपं सकलवृत्तिसाधारणम् । ततः तत् सामान्यलक्षणम् ॥

तमेवोपादानु हातुं वा तत्साधनस्योपादानं हानं वाऽन्यथा न शक्यत इति तत्साधनभूतो वह्न्यादिस्पादेयादिरुपपद्यत इति दर्शयति । तस्यामित्यादि तस्मादित्यन्तं सुबोधम् । परमा-र्थमतस्तत्त्वे प्रतिपाद्ये किमिति वस्तुनस्तादृष्यमाचार्येण दर्शितमित्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह—वस्तुशब्द इति । तदयमर्थ इत्यादिर्न विकल्पविषय इत्यन्तो ग्रन्थस्तूत्रार्थोपसंहारः । स च मुज्ञानः ॥

इह प्रस्तुतस्वलक्षणापेक्षमन्यत्वमाचार्यस्याभिप्रेतम् । स्वलक्षणशब्दस्य चान्यशब्द-योगात्पञ्चम्या भवितव्यमित्यभिप्रेत्य एतस्मादित्याह । अन्यत्वमभिव्यनक्ति—स्वलक्षणं यो न भवतीति । शशविषाणादिव्यवच्छेदार्थमाह—ज्ञानविषय इति । प्रमाणविषयचिन्तायाः प्रस्तुतत्वाद् विज्ञानविषय इति लब्धम् । असिद्धमस्य ततोऽन्यत्वम्, अस्यापि स्वलक्षणकार्य-कारित्वादित्याह—विकल्पेत्यादि । हिर्यस्मादर्थं ।

प्रतिभासाभेदकत्वं तस्य कुतोऽवसीयते सर्वदा तस्य सन्निहितरूपत्वादसन्निहितरूपत्वादेव वेत्याह—तथा हीति । आरोग्यमाणस्तथा प्रतीयमानः । आरोपात् तथात्पोत्पलक्षणादध्य-वसायाद् अस्ति वह्निरूपेण । आस्तामारोपात् तथाभूतस्तथापि तस्य सन्निधानासन्निधान(ने) कुत इत्याह—आरोपादिति । चो व्यक्तमेतदित्यस्यार्थं । द्वितीयशकारो दूरस्थत्वापेक्षया निकटस्थत्वस्यैकविषयत्वं समुच्चिनोति ।

तस्येत्याद्युच्यत इत्यन्तं स्पष्टार्थम् ।

१ सामान्यात्—टि०

२ विकल्पविषयात्—टि०

३ विषयम् A. B. P. H. E. N.

४ तस्मात् सामा० B.

५ न दृश्य A. B. P. H. E. N.

६ क्रियाभावात्—A. B. P. H. E. N.

७ 'अन्यदित्यादि'—नास्ति A. P. H. E. N.

८ ततस्तस्मात्, सामा० B.

तच्चानुमानस्य ग्राह्यं दर्शयितुमाह —

**सोऽनुमानस्य विषयः ॥१७॥**

सोऽनुमानस्य विषयो ग्राह्यरूपः<sup>१</sup> । सर्वनाम्नोऽभिधेयवत्लक्षणपरिग्रहः ।

सामान्यलक्षणमनुमानस्य विषयं व्याख्यातुकामेनायं स्वलक्षणस्वरूपाख्यानग्रन्थ  
प्रावर्तनीयः स्यात् । ततो लाघवार्थं प्रत्यक्षपरिच्छेद एवानुमानविषय उक्तः ॥

सामान्यशब्देन लक्षणशब्दस्य विग्रहमह—सामान्येनेति । सामान्येन, [न] विशेषेण  
सन्तानान्तरसाधारणं स्वरूपम् । साधनं कृतेति समासः । तस्य पदस्यार्थं स्पष्टयति—  
साधारणमिति ।

विकल्पविषयस्याप्यसाधारणत्वादसिद्धं व्यक्त्यन्तरसाधारणत्वमित्याह—समारोप्यमाण-  
मिति । हिर्यस्मात् । समारोप्यमाणं विकल्पेन तथा प्रतीयमानम् । सकलश्चासौ तार्णपाणि-  
दिभेदभिन्नो बह्विधश्चेति तथा । तत्साधारणं तथाविधलिङ्गबलेनानग्निव्यावृत्तवस्तुमात्रप्रति-  
भासनादिति भावः ।

ननु च तथाविधं सामान्यं विकल्पगोचरोऽवस्तु । तद्विषयत्वेऽनुमानस्य कथं बाह्ये  
प्रवर्तकत्वं तत्प्रापकत्वञ्च, यतः प्रामाण्यमस्य स्यादिति चेद् । उच्यते । विकल्पाः खल्वेतेऽनाद्य-  
विद्याविशास्त्वप्रतिभासमनग्निव्यावृत्तमवस्यन्तो बाह्योऽप्यनग्निव्यावृत्त इति तदध्यवसानमेव  
बाह्यो वह्निरध्यवसित इति मन्यन्ते । अनग्निव्यावृत्ततया बाह्यसदृशवद्व्यध्यवसाय एव  
बाह्यवद्व्यध्यवसायः । तयोर्विवेकाप्रतिपत्तेः । अत एव ते विकल्पा दृश्यविकल्पवार्थावे-  
कीकृत्य बाह्ये लोके प्रवर्तयन्ति । दृश्यविकल्प्यकीकरणमपि तेषां तथा प्रवृत्तिहेतुतयोपत्ते-  
रेव द्रष्टव्यम् । [34a] बाह्यसम्बद्धसम्बद्धत्वाच्चानुमानविकल्पः संवादकः, अध्यवसेयापेक्षया  
च प्रमाणम् । तदाह न्यायवादी—“भ्रान्तिरपि सम्बन्धतः प्रमा” इति । एष चार्थः स्वप्रति-  
भासेऽनर्थेऽर्थाध्यवसायेन प्रवृत्तेरित्यत्राप्यपेक्षणीयः । समासतस्तु तत्रास्माभिः किञ्चिदवादीति ।  
यत एव तत्तस्मादित्युपसंहारः । तदिति तदारोप्यमाणम् ॥

तच्चेत्यादिना सोऽनुमानेत्यस्यावतारं दर्शयति । चोऽवधारणे । ग्राह्यं रूपं स्वभावो-  
ऽप्येति विग्रहः । एवं व्याचक्ष्णाणो विषयशब्देन ग्राह्यो विषयोऽभिप्रेतोऽत्र प्रमाणव्यापार-  
विषयोऽध्यवसेयः स्वलक्षणस्यैव तदध्यवसेयत्वेन तथा व्यवस्थापनादिति दर्शयति । तस्य तु  
तत्र स्वरूपेणाप्रतिभासनादग्राह्यत्वम् । प्रकाशमानं च रूपमाश्रित्य ग्राह्यत्वमुच्यत इत्युक्त-  
प्रायम् ।

अनुमानस्यापि ग्राह्यविषयदर्शनेऽयमभिप्रायो यदीदमनुमानमनर्थमनग्निव्यावृत्तिमात्रं  
सामान्यरूपं गृह्णाति, तत्र तत्सामान्यरूपं किञ्चिदवभासेन, तदा तत्स्वलक्षणत्वेनावस्यस्त्व-  
लक्षणं प्रवृत्तिविषयीकुर्यात् । तथा कुर्वच्च वस्तुविषयं प्रामाण्यमश्नुवीत नान्यथेति । स

विषयविप्रतिपत्तिं निराकृत्य फलविप्रतिपत्तिं निराकर्तुंमाह—

**तदेव<sup>१</sup> च प्रत्यक्षं ज्ञानं प्रमाणफलम् ॥१८॥**

तदेवेति । यदेवानन्तरभुक्तं प्रत्यक्षं<sup>२</sup> ज्ञानं तदेव प्रमाणस्य फलम् ॥  
कथं प्रमाणफलमित्याह—

**अर्थप्रतीतिरूपत्वात् ॥१९॥**

अर्थस्य प्रतीतिरवगमः, सैव रूपं यस्य प्रत्यक्षं<sup>३</sup> ज्ञानस्य तदर्थप्रतीतिरूपम् । तस्य  
भावः, तस्मात् ।

एतदुक्तं भवति—प्रापकं ज्ञानं प्रमाणम् । प्रापणशक्तिश्च न केवलादर्थाविना-  
भावित्वाद् भवति । बीजाद्यविनाभावविनोऽप्यङ्कुराद्वैरप्रापकत्वात् । तस्मात्<sup>४</sup> प्राग्गदार्थादुत्प-  
त्तावप्यस्य ज्ञानस्याऽस्ति कश्चिदवश्यकर्तव्यः प्रापकव्यापारो येन कृतेनार्थः प्रापितो भवति ।

स एव च प्रमाणफलम्, यदनुष्ठानात् प्रापकं भवति ज्ञानम् । उक्तं च पुरस्तात् ‘प्रवृत्ति-  
विषयप्रदर्शनमेव प्रापकस्य प्रापकव्यापारो नाम’ ।

तदेव च प्रत्यक्षम् अर्थप्रतीतिरूपम्<sup>५</sup> अर्थप्रदर्शनरूपम् । अतस्तदेव प्रमाणफलम् ॥

इति पुंल्लिङ्गनिर्देशममर्थनार्थमाह—सर्वेति । इवार्थे वति । तद्वल्लिङ्गस्य परिग्रह [इति  
षष्ठ्यन्तेन] विग्रहः । अत्रापि सामान्यलक्षणमेवानुमानस्य विषय इत्यवधारणीयं न त्वनुमान-  
स्यैवेति प्रत्यक्षपृष्ठभाविनोऽपि विकल्पविशेषस्य त्विषयत्वादप्यथा लिङ्गनिश्चयायोगादिति ।

सम्प्रति प्रत्यक्षस्य विषयविप्रतिपत्तिनिरकरणे प्रकृते किमप्रकृतमनुमानस्य विषय-  
विप्रतिपत्तिनिरकरणमाचरितमित्याशङ्कामपाकर्तुं<sup>६</sup> सामान्येत्यादिनोपक्रमते । एतच्चोक्त  
इत्येतदन्तं सुज्ञानम् ॥

विषयेत्यादि फलमित्येदन्तं सुबोधम् । फलप्रदर्शने चायं वातिककारस्याशयः—  
प्रमाकरणं खलु लोके प्रमाणमुच्यते । ततः करणसाध्या फलरूपा प्रमितिरवश्यदर्शयितव्येति ॥

ननु यस्मिन् विषये क्रियासाधनं व्याप्रियते<sup>७</sup> . . . कथमिति । किमन्यत्रमाणमिति  
पुनरिहोपेक्षितमनेन । अर्थेत्यादि प्रतिवचनं व्याचष्टे अर्थस्येति । एतच्च तस्मादित्यन्तं सुगमम् ।

ननु संवादकं ज्ञानं प्रमाणम् । संवादश्च तदुत्पत्तिमात्रात् । तत् किमर्थं प्रतीति-  
स्तत्फलं मृग्यत इत्याशङ्क्याह— एतदुक्तं भवतीति ।

<sup>१</sup> तदेव प्रत्य० C.

<sup>२</sup> प्रत्यक्षं तदेव A. B. P. H. E. I

<sup>३</sup> प्रत्यक्षस्य ज्ञानं D.

<sup>४</sup> तस्मादर्थादुत्प० A. P. H. E. तस्माद् ग्राह्यादर्थादुत्प० N.

<sup>५</sup> अर्थदर्शनं A. P. H. E. N.

<sup>६</sup> अत्र पङ्क्तिबाह्यं किञ्चिल्लिखितमस्ति । सूक्ष्मत्वात् न पठ्यते—सं०

अथ प्रापकत्वं प्रापणशक्तियोगात् । सा च शक्तिस्तत् उत्पत्तेरेव । तथा च कथं पूर्वपक्षातिक्रम इत्याह—प्रापणशक्तिश्चेति । चो यस्मात् । न केवलादेकाकिनोऽर्थप्रदर्शनविनाकृतात् । विवक्षितेन विना भवतीति विनाभावी ग्रहादित्वाणिनिः, व्यभिचारीत्यर्थः । अर्थेन विना भावीति “तृतीया”[पा० २.१.३०] इति योगविभागात्समासः । तस्य भावस्तस्मात् । कथं पुनर्न केवलादित्याह—बीजादिति । यत् एवं तस्मात् । यद्यपि सन्तान एव प्राप्यो न च तस्मात्स्तोत्पत्तिस्तथापि विषयेऽस्यैकत्वमध्यवसाय प्राप्यादथादुत्पत्तावपीत्युक्तम् । प्रापकस्य ज्ञानस्यावश्यकत्वं प्रतीतिक्रियारूपः । प्रापितो भवतीति पूर्ववदयोग्यत[34b]योच्यते । भवतु तस्य कर्त्तव्यमन्यत्, तथापि न तत्फलमित्याह—स एवेति । च स्फुटमेतदित्यस्मिन्नर्थे ।

भवतु अवश्यकर्त्तव्यः प्रापकव्यापारः । स पुनरज्ञानात्मको भविष्यति । तथा च कथं प्रतीतिः फलमित्याह उक्तमिति । चो यस्मादर्थे । पुरस्तात्पूर्वस्मिन् । केनोक्तमेतदिति चेत् प्रवर्त्तकत्वमपि प्रवृत्तिविषयोपदर्शकत्वमेवेत्यादिना । आस्तामर्थप्रतीतिरवश्यकर्त्तव्या प्रमाणस्य तथापि कथं तदेव प्रत्यक्षज्ञानं फलं तस्यातद्रूपत्वादित्याशङ्क्य यदर्थप्रतीतिरूपत्वं प्रतिज्ञातं तदुपपादयन्नाह—तदेवेति । चो यस्मादर्थे ।

नन्वर्थप्रदर्शनं कर्त्तव्यतया प्रदर्शितम् । तत् कथमर्थप्रतीत्यामेकं तत् प्रदर्श्यत इत्याह—अर्थप्रदर्शनरूपमिति । अनयोर्थाभेद इत्यभिप्रायः । यत् एवमतोऽस्मात्तदेव प्रत्यक्षं ज्ञानमेव नान्तरमित्यर्थात् । प्रमाणादन्यज्ज्ञानमेव फलं यदि स्यात्, किंस्यात् ? येन यत्नेन गरीयसा प्रमाणादभेदोऽस्य साध्यत इति चेत् । उच्यते । “धीप्रमाणता, प्रवृत्तेस्तत्प्रधानत्वात्” [प्रमाणवा० १.५.] इत्यत्राज्ञानात्मनस्तावत्प्रामाण्यमपहस्तितम् । ज्ञानात्मनश्च प्रमाणस्या(स्य) भिन्नेऽपि प्रमितिरूपे फलेऽवश्यमर्थपरिच्छेदात्मताऽभ्युपेतव्या । अन्यथा ज्ञानत्वमेव तस्य न स्यात् । प्रमाणकत्वेन च ज्ञानत्वे चक्षुरादेरपि ज्ञानत्वं स्यात् । बोधरूपत्वं चास्वसंवेदनतया न नियामकम् । स्वसंवेदनरूपत्वे वा ग्राह्याकारसंवेदनमेवार्थवेदनमिति कथं भिन्नं फलम् ? प्रतिकर्मव्यवस्थाऽनुपपत्तेश्च न निराकारत्वं विज्ञानस्याभ्युपेयम् । ज्ञानमेवार्थस्य प्रकाश इति च सर्वतन्त्रसिद्धोऽयमर्थः । ततो न ज्ञानस्याधिगमरूपतायां विप्रतिपत्तव्यं केनचित् । सत्यां च तदात्मतायां तदेव फलं युज्यते, तावतैव प्रमाणव्यापारपरिसमाप्तेः ।

अपि च यदि ज्ञानस्य स्वयमर्थरूपपरिच्छेदरूपत्वेनार्थपरिच्छेदकत्वं न स्यात्, किन्तु भिन्नपरिच्छित्तिजनकत्वेन; तदाऽर्थस्य परिच्छित्तेरपरोक्षतैव व्यवस्थापयितुं न शक्येत । तथाहि तदाद्यं ज्ञानमर्थं परिच्छिन्नत्यर्थमपरोक्षयतीति कोऽर्थोऽर्थविषयां परिच्छित्तिं जनयतीति । साऽपि यद्यर्थमपरोक्षयति तदाऽपरां प्रतीतिं जनयतीति स्यात् । एवमुत्तरत्वाप्येवमेवेति परिच्छिन्तीनामान्त्यम्, न त्वर्थस्यापरोक्षतेत्यायातमान्ध्यमशेषस्य जगतः ।

अर्थतासामेका स्वयमर्थपरिच्छेदरूपा अर्थापरोक्षतारूपोपेयते; तदा न भिन्नपरिच्छित्तिजनकत्वं परिच्छेदकत्वम् । किन्तिहि ? स्वयमर्थपरिच्छेदात्मत्वमिति आद्यस्यापि तथात्वमनिवारितम् । तथा च कथं प्रमाणाद् व्यतिरिक्तं फलमिति ? ।

इह न क्रियैव करणं लोके तयोर्भेदेनावस्थितेः । या चेयं ज्ञानलक्षणा क्रिया सा चेत्फलं

यदि तर्हि ज्ञानं प्रमितिरूपत्वात् प्रमाणफलम्, किं तर्हि प्रमाणमित्याह—

### अर्थसारूप्यमस्य प्रमाणम् ॥२०॥

अर्थेन सह यत् सारूप्यं<sup>१</sup> सादृश्यम् अस्य ज्ञानस्य तत् प्रमाणम् । इह यस्माद्विषयाद्<sup>२</sup> विज्ञानमुदेति तद्विषयसदृशं तद् भवति । यथा नीलादुत्पद्यमानं नीलसदृशम् । तच्च<sup>३</sup> सारूप्यं सादृश्यम् आकार इत्याभास इत्यपि व्यपदिश्यते ॥

ननु च ज्ञानादव्यतिरिक्तं सादृश्यम् । तथा च सति तदेव ज्ञानं प्रमाणं तदेव च<sup>४</sup> प्रमाणफलम् । न चैकं वस्तु साध्यं साधनं चोपपद्यते । तत् कथं सारूप्यं प्रमाणमित्याह—

### तद्वशादर्थप्रतीतिसिद्धेरिति ॥२१॥

॥<sup>५</sup> प्रत्यक्षपरिच्छेदः ॥

—:o:—

किमन्यत्रप्रमाणं भविष्यति इत्यागूर्थं पूर्वपक्षवादी यदीत्याद्याह । यदीति सम्भावयति । तर्हि-शब्दोऽक्षमायाम् । तदेव प्रत्यक्षं ज्ञानमेवमि(मेवे)ति न क्षम्यत एतदित्यर्थः । प्रमाणस्य फलं साध्यम् । तर्हि तस्मिन् काले किंप्रमाणमिति योज्यम् ।

अत्रार्थसारूप्यमित्युत्तरं व्याचष्टे—अ[35a]र्थेनेति । अर्थेन विषयेण । विषयसारूप्यं च ज्ञानस्य प्रत्यक्षाख्यस्य विषयसमानाकारतयोत्पादः । इहेत्यादिना सारूप्यमेवोपपादयति । एतच्च नीलसदृशमित्यन्तं सुबोधम् । केवलमेवं वदतोऽयमाशयः—अनेकप्राग्भावेनोदयमानमपि विज्ञानमर्थस्यैवाकारं विभ्रति, नान्यस्येत्यनुभवसिद्धमपर्यनुयोज्यम्, सदृशत्वनिश्चयस्य ताद्रूप्येण सततमुदयात् । यदि हि तदन्याकारो विषयः स्यात् तदा तदितरस्याकारधारि विज्ञानं कदाचिज्जनयेत् । यथा शुक्तिः कथञ्चिद्रजताकारज्ञानप्रबन्धोदयेऽपि तद्देशोपसृष्टस्य स्वाकारानुकारि ज्ञानं जनयति । न चाभ्रान्तस्य नीलज्ञानस्य कदाचिदप्यन्याकारत्वमस्ति । तस्मादर्थोऽप्येवमाकार इति निश्चीयते । बाह्यार्थोऽर्थसारूप्यावगमे गतिरियमेवेति ।

ननु चान्यत्र विषयाभासः प्रमाणमुक्तस्तथाविषयाकारः, इह त्वर्थसारूप्यम् । तत्कथं न व्याघात इत्याशङ्क्याह—तच्चेति । चो यस्मादवधारणे वा । इत्यप्यनेनापि शब्देन । अर्थसारूप्यमेव तेन तेन शब्देनाभिहितम् । ततो न व्याघात इत्यभिप्रायः ॥

किं तर्हि प्रमाणमिति पृच्छता यच्चेतसि निहितमासीत् तदिदानीं ननु चेत्यादिना कण्ठोक्तं करोति । एतच्च प्रमाणमित्येतदन्तं सुबोधम् ।

<sup>१</sup> ०रूप्यं यत् सादृ० B. D.

<sup>२</sup> ०याद् ज्ञान० A. C. P. H. E. N.

<sup>३</sup> तच्च सादृ० A. P. E.

<sup>४</sup> 'च' नास्ति A. B. C. P. H. E. N. <sup>५</sup> प्रथमः परिच्छेदः, B. C.

तद्वशादिति । तदिति सारूप्यम्, तस्य वशात् सारूप्यसामर्थ्यात् । अर्थस्य प्रतीतिः अबबोधः । तस्याः सिद्धिः । तत्सिद्धेः कारणात् । अर्थस्य प्रतीतिरूपं प्रत्यक्षं विज्ञानं सारूप्यवशात् सिद्ध्यति प्रतीतं भवतीत्यर्थः । नीलनिर्भासं हि विज्ञानं यतः, तस्मात् नीलस्य प्रतीतिरवसीयते । तेभ्यो हि चक्षुरादिभ्यो<sup>२</sup> विज्ञानमुत्पद्यते न तद्वशात् तज्ज्ञानं नीलस्य संवेदनं शक्यतेऽवस्थापयितुम्<sup>३</sup> । नीलसदृशं तु अनुभूयमानं नीलस्य संवेदन-मवस्थाप्यते ।

न चात्र जन्यजनकभावनिबन्धनः, साध्यसाधनभावः, येनैकस्मिन् वस्तुनि विरोधः स्यात् । अपि तु व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनभावेन<sup>४</sup> । तत एकस्य वस्तुनः किञ्चिद्रूपं प्रमाणं किञ्चित् प्रमाणफलं न विरुध्यते ।

एतस्मिन् पूर्वपक्षे तद्वशादित्याद्युत्तरमाचार्यायं विवृणोति तदिति । तच्छब्दार्थं वशाशब्दार्थं [च] स्फुटयति सारूप्येति । अर्थस्येति नीलपीताद्यात्मना विशिष्टस्येति द्रष्टव्यम् । यतः प्रमितिरियं विशिष्टेनैव कर्मणाऽवच्छिन्ना प्रतीयते । अमुमेवार्थम्—अर्थस्येत्यादिना स्पष्टयति । सिद्धिशब्दस्यार्थमभिव्यनक्ति प्रतीतमिति । प्रतीतं तन्नीलस्येदं ज्ञानं न पीतस्येत्याद्याकारेण निश्चितं भवतीत्यर्थः । उक्तमर्थं नीलेत्यादिनोपसंहरति । हिरवधारणे । यत एव तत्तस्मात् नीलस्य प्रतीतिर्नीलस्यैवं ज्ञानमित्यवसीयते ।

ननु जनकेभ्य एवेयं ज्ञानस्य व्यवस्था भविष्यति । ते हि ज्ञानं जनयितुं शक्ताः किमङ्ग निश्चाययितुं न शक्नुयुः ? अतश्च न सारूप्याधीनोऽयं प्रतीतिनियम इत्याशङ्क्याह— येभ्य इति । हिर्यस्मात् । एवं ब्रूवतोऽयं भावः—नेन्द्रियालोकौ नियामकौ । तयोः सर्वज्ञान-साधारणत्वात् । अर्थगतोऽपि विशेषो न नियामकः । ज्ञानादेव हि स प्रत्येतव्यः । तदविशेषे स कथं विशेषव्यवस्थाया अङ्गं भवेदिति । नीलसारूप्येऽपि यद्ययं नान्यस्तदा कथं तस्यापि नियामकत्वमित्याह—नीलेति । तुरिन्द्रियादिभ्यो जनकेभ्यः सारूप्यं भेदवद् दर्शयति । नील-सदृशमनुभूयमानं संवेदनं ज्ञानं नीलस्य नीलस्यैवेति व्यवस्थाप्यते ।

अयमत्र प्रकरणार्थः—यदि ज्ञानमर्थसरूपं न स्यात् किन्तु निराकारं बोधैकरूपं तदाऽ-नुभवैकरूपतया तदविशिष्टं, सर्वत्र परिच्छेद्यतया कर्मस्थानप्राप्ते नीलपीतादाविति नील-स्यैवेदं संवेदनम्, इदं पीतस्यैवेत्यनुभवसिद्धः प्रतिकर्मविभागे हीयेत । [35b] अर्थगतश्चाकारो ज्ञानाधीनप्रतिपत्तितया ज्ञानस्य विशिष्टरूपतासन्देहेन सन्दिग्धः । न च तेनैव सन्दिग्धरूपेण तदेव सन्दिग्धं रूपं निश्चेतुं शक्यम् । ज्ञानगतश्च विशेषोऽर्थकृतः सारूप्यादन्यो नोपपद्यते । सन्नपि न तावद्विदंतयाऽसौ निर्देष्टुं शक्यः । न चानिरूपितेन तदात्मकः कर्मनियमनिश्चयः । यद्रूपश्च यश्च कर्मनियमनिश्चयो ज्ञानस्य तस्मिन्ननिरूपिते कीदृशी तद्रूपताव्यवस्था ? यथा

<sup>१</sup> ततः सिद्धेः B.

<sup>२</sup> भ्यो ज्ञानं D. B.

<sup>३</sup> साधारणत्वाच्चक्षुरादीनाम्—टि०

<sup>४</sup> स्थापकभा० A. B. C. D. P. E. H. N.

व्यवस्थापनहेतुर्हि सारूप्यं तस्य ज्ञानस्य । व्यवस्थाप्यं च नीलसंवेदनरूपम् ।

व्यवस्थाप्यव्यवस्थापकभावोऽपि कथमेकरय ज्ञानस्येति<sup>१</sup> चेत् । उच्यते । नीलसदृश-मनुभूय<sup>२</sup> तद्विज्ञानं यतो नीलस्य ग्राहकमवस्थाप्यते निश्चयप्रत्ययेन, तस्मात् सारूप्यमनुभूतं व्यवस्थापनहेतुः । निश्चयप्रत्ययेन च तज्ज्ञानं नीलसंवेदनमवस्थाप्यमानं व्यवस्थाप्यम् ।

तस्मात्सारूप्यव्यावृत्त्या सारूप्यं ज्ञानस्य व्यवस्थापनहेतुः । अनिलबोधव्यावृत्त्या च नीलबोधरूपत्वं व्यवस्थाप्यम् ।

नीलादिरनिरूपिते क्षणिकत्वे तद्रूपो न निरूप्यत इति । तस्माद् यत इयमधिगतिरव्यवधानात् तत्त्वं प्रतिलभते तदेवान्येनाव्यवधीयमानव्यापारं स्वभेदेन भेदकं प्रमाकरणं प्रमाणम् । न पुनरनेनैव व्यवधीयमानव्यापारमिति । तच्चेदृशं सारूप्यमेवेति । एष च वादोऽस्माभि-विस्तरेण विशेषाख्यानेऽभिहित इति ततोऽप्यपेक्षितव्य इति ।

ननु चैवमप्येकस्यैव ज्ञानस्य साध्यत्वं साधनत्वञ्च कथमुपपद्यते ? नहि परशुरेव चिच्छदा भवति । ततः प्रमाणफलयोरभेदो नाभ्युपैतव्य इत्याशङ्क्याह—न चेत्यादि । चो यस्मादर्थे । अत्रेति प्रमाणफलचिन्तायां विरोधोऽनुपपत्तिः स्यात् । यद्येवं न भवति कथं नामेत्याह—अपि तु किन्तु । व्यवस्थाप्यं विशेषरूपेण नियाम्यम् । व्यवस्थाप्यते विशिष्टे-नात्मना नियम्यतेऽनेनेति व्यवस्थानिमित्तम् व्यवस्थापनमभिप्रेतम् । व्यवस्थापनभावेनेत्ययं पाठो वक्ष्यमाणविरोधी । यदा तु व्यवस्थापकभावेनेति पाठो दृश्यते तदा करणे कर्तृ-भावविवक्षया तथा द्रष्टव्यम् । साधवसिश्चिच्छनतीति यथा । तयोर्व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनयो-र्भावस्तथाज्ञानाभिधाननिमित्तं रूपं तेन । इत्थंभूतलक्षणा चेयं तृतीया । यत एवं ततस्त-स्मादेकस्य वस्तुनः प्रत्यक्षलक्षणस्य ज्ञानस्य वस्तुनः किञ्चिद्रूपं व्यावृत्तिपरिकल्पितं कृतकत्वा-दिवत् । तत्रेयं ब्राह्मार्थं प्रमाणादिव्यवस्था । ग्राह्याकारोऽर्थसारूप्याख्य आत्मनः संविदमर्थ-संविदमादर्शयन्नर्थं प्रमाणम् । अत एव बाह्योऽर्थः प्रमेयः । वस्तुतः स्वविदपीयमर्थसम्बन्धिनी व्यवसीयमानाऽर्थसंवित्तिः फलमिति ।

ननु किमत्र व्यवस्थापननिमित्तम्, किञ्च व्यवस्थाप्यं येनैतत् स्यादित्याह—व्यवस्था-पनेति । व्यवस्थापनं व्यवस्थाकारणम् । व्यवस्थायां प्रयोजकव्यापार इति यावत् । तस्य हेतुनिमित्तम् । हिर्यस्मात् । तस्य प्रत्यक्षज्ञानस्य । किन्तर्हि व्यवस्थाप्यमिति ? चो व्यवस्थापनहेतोर्व्यवस्थाप्यं भिनत्ति । नीलस्येदं नान्यस्येत्यनेनाकारेण यन्नीलसंवेदनं तद्रूपम् ।

एतदसहमानो व्यवस्थाप्येत्याद्याह । न केवलमेकस्य जन्यजनकभावोऽनुपपन्न इत्यपिना दर्शयति । उच्यते इत्यादिना परिहरति । यतो यस्मान्नीलसदृशमनुभूयेति वास्तवं रूपमनु-दितम् । न तु नीलसदृशमनुभवामीति निश्चयोऽस्ति । अपि तु नीलमेवानुभवामीति नीलस्य ग्राहकमवस्थाप्यते ।

<sup>१</sup> ज्ञानस्य चेत् A. C. P.

<sup>२</sup> ०ते । सदृशमनुभूयमानं तद्वि० A. B. P. H. E. N. ०ते । सदृशमनुभूय तद्वि० C. D.

व्यवस्थापकश्च विकल्पप्रत्ययः प्रत्यक्षबलोत्पन्नो द्रष्टव्यः । न तु<sup>१</sup> निविकल्पकत्वात् प्रत्यक्षमेव नीलबोधरूपत्वेना<sup>२</sup>त्मानमवस्थापयितुं शक्नोति । निश्चयप्रत्ययेनाव्यवस्थापितं सदपि नीलबोधरूपं विज्ञानमसत्कल्पमेव । तस्मान्निश्चयेन नीलबोधरूपं व्यवस्थापितं विज्ञानं नीलबोधात्मना सद् भवति ।

तस्मादध्यवसायं कुर्वदेव प्रत्यक्षं प्रमाणं भवति । अकृते त्वध्यवसाये नीलबोधरूपत्वेनाव्यवस्थापितं भवति विज्ञानम् । तथा च प्रमाणफलमर्थाधिगम<sup>३</sup>रूपमनिष्पन्नम् । अतः साधकतमत्वाभावात् प्रमाणमेव न स्याज्ज्ञानम् ।

ननु न तावता ज्ञानमात्मनैवात्मानं<sup>४</sup> तथा [36a] व्यवस्थापयति, अनिश्चयात्मकत्वात् । न च निश्चयोऽप्यात्मानं तथाऽवस्थापयितुं पर्यवाप्नोति, स्वात्मन्यविकल्पकत्वात् । तत्केन तथा व्यवस्थाप्यत इत्याह—निश्चयप्रत्ययेनेति । निश्चयात्मकज्ञानेनोत्तरकालभाविना । तेनाप्यनुरूपेणेति द्रष्टव्यम् । तस्मात्सारूप्यमनुभूतं स्वसंवेदनेन प्रतीतं व्यवस्थापनहेतुर्नीलस्येदं संवेदनम्, न पीतस्येति नियमकरणस्य हेतुर्निमित्तम् । इदं च व्यवस्थापनहेतुर्हि सारूप्यं तस्य ज्ञानस्येत्यस्य समर्थनम् । यदि ज्ञानस्य तस्य सारूप्यमेवं व्यवस्थापनहेतुस्तर्हि किं कीदृशं च सद् व्यवस्थाप्यमित्याह—निश्चयेति । चोऽवधारणे । तदित्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । यस्यैव नीलज्ञानस्य सारूप्यं तथोक्तं तदेव ज्ञानं व्यवस्थाप्यं नीलस्यैवेत्याकारेण नियाम्यमित्यर्थः ।

कीदृशं सत्तथा व्यवस्थाप्यमित्याह—नीलेति । पीतादिसंवेदनव्यावृत्त्या नीलस्येदं संवेदनं ज्ञानमित्यवस्थाप्यमानं निश्चीयमानम् । केनावस्थाप्यमानमित्याकाङ्क्षायां निश्चयप्रत्ययेनेति योजनीयम् । ननु किं ज्ञानात् सारूप्यं व्यतिरिच्यते येन सारूप्यं तथोक्तम्, ज्ञानं त्वेवमुच्यत इत्याशङ्कयोपसंहारव्याजेनाह—तस्मादिति । यस्मात् सारूप्यादन्यव्यवस्थापनहेतुर्न घटते, सारूप्यं च ज्ञानादन्यं नोपपद्यते तस्मात्कारणात् । अयं च—तत एकस्य वस्तुनः किञ्चिद्रूपमित्यादेरुपपत्त्या प्रसाधितस्योपसंहारः ।

अयं प्रकरणार्थः । एकस्यैव ज्ञानस्य व्यावृत्तिकृतं भेदमाश्रित्याह व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनभावः । वास्तवं चाभेदमुपादाय प्रमाणफलयोरभेद उच्यते । न च काचित्क्षतिरिति ।

सम्प्रति निश्चयप्रत्ययेनेति ब्रुवता यादृशो निश्चयो विवक्षितस्तं व्यवस्थापक इत्यादि-नोपसंहारव्याजेन स्पष्टयति । व्यवस्थापयतीति व्यवस्थापकः । स च तद्वलोत्पन्नोऽप्यनुरूपो द्रष्टव्यः । अननुरूपविकल्पेन व्यवस्थापितयोरपि व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनयोरनुपपत्तेः । यथा मरीचीदृष्ट्वा तद्वलोत्पन्नेन विकल्पेनावस्थाप्यमानयोर्जलसारूप्यज्ञानयोर्न तथाभावः ।

<sup>१</sup> न च निवि० C.

<sup>२</sup> रूपत्वं नात्मा० C.

<sup>३</sup> रूपत्वम् A. C. D. P. H. E.

<sup>४</sup> "इतिकरणेनाभ्युपगमस्य स्वरूपं चेत्यनेनाभ्युपगमं दर्शयति" । इति पाठोऽष्टम-पंक्तिसम्बद्धत्वेन पंक्तिबाह्यभागे लिखितः प्रती दृश्यते किन्तु तस्य कुत्र निवेश इति न शक्यते—सं०

जनितेन त्वध्यवसायेन सारूप्यवशाञ्जीलबोधरूपे ज्ञाने<sup>१</sup> व्यवस्थाप्यमाने सारूप्यं व्यवस्थापनहेतुत्वात् प्रमाणं सिद्धं भवति ।

यद्येवमध्यवसायसहितमेव प्रत्यक्षं प्रमाणं स्यात् न केवलमिति चेत् । नतदेवम् । यस्मात् प्रत्यक्षबलोत्पन्नेनाध्यवसायेन<sup>२</sup> दृश्यत्वेनार्थोऽवसीयते नोत्प्रेक्षितत्वेन । दर्शनञ्चार्थ-साक्षात्करणार्थं प्रत्यक्षव्यापारः । उत्प्रेक्षणं तु<sup>३</sup> विकल्पव्यापारः । तथाहि परोक्षमर्थं

येनाभिप्रायेण निश्चयप्रत्ययस्य व्यवस्थापकत्वमुक्तं तमभिव्यनक्ति—न त्विति । तुर्निश्चया-त्प्रत्यक्षं भेदवद् दर्शयति । अवस्थापनाऽशक्तौ हेतुमाह—निविकल्पकत्वादिति ।

ननु परमार्थतो यदि तज्ज्ञानं नीलमेव रूपतया सरूपं तदा तथानिश्चयो भवतु वा मा वा । स्वयमेवाविकल्पकत्वेऽपि तेन रूपेण सद्व्यवहारगोचरो भविष्यतीत्याशङ्क्याह—निश्चयप्रत्ययेनेत्यादि । निश्चयप्रत्ययेनानुरूपेण । अननुरूपेणाक्षणिकविकल्पेनावस्थापितस्यापि क्षणिकबोधस्य सद्व्यवहारस्य योग्यत्वात् । तत्राव्यवस्थापितमसत्कल्पमसत्तुल्यम् स्वविषये व्यवहारयितुमशक्तत्वा[36b]त् । गच्छतृणज्ञानादिवत् ।

तस्मादित्यादिनाऽमुमर्थमुपसंहरति । यस्मान्निश्चयेन तथाऽव्यवस्थापितमसता सदृशं भवति तस्मात् । नीलबोधात्मना नीलस्यायं बोध इत्याकारेण सद् भवति सद्व्यवहारयोग्यं भवति । यस्मात्स्वसामर्थ्योत्पन्नानुरूपेण निश्चयप्रत्ययेन व्यवस्थापितं तथा भवति नान्यथा तस्मात्कारणादध्यवसायमनुरूपं निश्चयं कुर्वत् । एवकारेणाऽकरणावस्थायाः प्रमाणव्यवहारं निरस्यति । अमुमेवार्थं व्यतिरेकमुखेन द्रढयन्नाह—अकृते त्विति । तुः करणावस्थां भेदवतीमाह ।

भवतु तथाऽव्यवस्थापितं किमत इत्याह—तथा चेति । तस्मिन्च तेनात्मनाऽव्यवस्थापनप्रकारे सति । तदनिष्पत्तावपि किं न प्रमाणमित्याह—अत इति । अतोऽधिगतिक्रियायाः फलभूताया अनिष्पत्तेः । साधकतमत्वाभाव इति वाक्यभेदः । तस्मात्साधकतमत्वाभावात् । अर्थाधिगमलक्षणप्रमाणसिद्धौ हि साधकतमं प्रमाणमुच्यते । सा चेन्न निष्पत्ता तर्हि किमपेक्ष्य साधकतमत्वमात्मसात्कुर्वति, येन तज्ज्ञानं प्रामाण्यमश्नुधीतेति समुदायार्थः ।

ननु अवसायाभावे तावदियं गतिस्तद्भावेऽपि यद्येवैव गतिस्तदा न प्रत्यक्षं नाम प्रमाण-मित्याशङ्क्यान्वयमुखेनेदानीमाह—जनितेनेति । तुरजननावस्थायां जननावस्थां भेदवतीं दर्शयति । तेन तथाव्यवस्थाप्यमाने व्यवस्थापकत्वे च निमित्तमाह—सारूप्यवशादिति । सिद्धं प्रतीतं भवति ।

यदि प्रत्यक्षं केवलमसहायं प्रवर्त्तयितुमनीशानं नियमेन निश्चयमपेक्षते तर्हि तत्सहितमेव प्रमाणं प्रसज्येतेत्यभिप्रायवान् प्राह—यद्येवमिति । एवमनन्तरोक्तं यद्यभ्युपगम्यते तदैवं स्यात् । चेदिति पराभ्युपगमं दर्शयति । नेति प्रतिषेधति । एवं सत्येतन्न भवति । हेतुमाह—

<sup>१</sup> ज्ञानेऽवस्था० A. P. H. E. N. <sup>२</sup> दृश्यत्वेना० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> ०क्षणं विक० A. C. D.

विकल्पयन्त उत्प्रेक्षामहे न तु पश्याम इति उत्प्रेक्षात्मकं विकल्पव्यापारमनुभवादध्यवस्यन्ति<sup>१</sup> । तस्मात् स्वव्यापारं तिरस्कृत्य प्रत्यक्षव्यापारमादर्शयति यत्रार्थे प्रत्यक्षपूर्वकोऽध्यवसायस्तत्र प्रत्यक्षं केवलमेव प्रमाणमिति ॥

॥ १ ॥ आचार्यधर्मोत्तरविरचितायां न्यायबिन्दुटीकायां प्रत्यक्षपरिच्छेदः प्रथमः ॥



यस्मादिति । दृश्यत्वेन दर्शनविशिष्टत्वेन । प्रकारान्तरं निरस्यति नेति । उत्प्रेक्षितत्वं साक्षात्करणाभिमानशून्यज्ञातृत्वम् ।

ननु विकल्पव्यापारो दर्शनम् । ततः स्वव्यापारविशिष्टार्थाध्यवसाने तस्य का क्षतिरित्याशङ्क्याह—दर्शनञ्चेति । चो यस्मादर्थे । यद्येवं कस्तर्हि विकल्पव्यापार इत्याह—उत्प्रेक्षणमिति ।

एतदेव तथाहीत्यादिनाऽवस्यन्तीत्यनेन (त्यन्तेन) ग्रन्थेन समर्थयति ।

भवत्वेवं तथापि कथं प्रत्यक्षस्य केवलस्य प्रामाण्यं न तु विकल्पस्यापीत्याशङ्क्यो-पसंहारापदेशेनाह—तस्मादिति । एतच्च सुबोधम् ।

एवमभिधाने चायमस्याशयो बोद्धव्यः । स्यात्खलु विकल्पस्यापि प्रामाण्यं यद्यसौ स्वव्यापारयुक्त एव प्रत्यक्षस्य साहाय्यं भजते । न चायं तथा व्याप्रियते । स्वीकृतप्रत्यक्ष-व्यापारस्यैव प्रवृत्तिदर्शनात् । स च दर्शनलक्षणो व्यापारः प्रत्यक्षेणैव सम्पादित इति कथमयमपि पिष्टपेषणकारी प्रामाण्यं प्रतिलभते ।

अथ प्रत्यक्षं तावत्त्वप्रामाण्यव्यव[37a]हाराय तमपेक्षते । ततः सोऽपि प्रमाणमेवेति मतिस्तर्हि पिता पितृव्यवहारायावश्यं पुत्रमपेक्षते इति पुत्रोऽपि पिता प्रसज्यते इति कृतमताकिकवचनविचारणयेति सर्वमवदातम् ॥

॥ पण्डितदुर्वेकविरचितधर्मोत्तरनिबन्धस्य धर्मोत्तरप्रदीपसंज्ञितस्य प्रथमः परिच्छेदः ॥



१ भवादवस्यन्ति A. C. P. H. E. N.

२ प्रमाणमिति न्यायबिन्दुटीकायां प्रथमः परिच्छेदः समाप्तः ॥ मङ्गलमस्तु ॥ A.

प्रमाणमिति आचार्यधर्मोत्तरविरचितायां न्यायबिन्दुटीकायां प्रथमः परिच्छेदः समाप्तः ॥ C.

## द्वितीयः स्वार्थानुमानपरिच्छेदः ।

एवं प्रत्यक्षं व्याख्यायानुमानं व्याख्यातुकाम<sup>१</sup> आह—

अनुमानं द्विधा ॥ १ ॥

अनुमानं द्विधा द्विप्रकारम् । अथानुमानलक्षणे वक्तव्ये किमकस्मात् प्रकारभेदः कथ्यते ? उच्यते । परार्थानुमानं शब्दात्मकम्, स्वार्थानुमानं तु ज्ञानात्मकम् । तयोरत्यन्तभेदात् नैकं लक्षणमस्ति । ततस्तयोः प्रतिनियतं लक्षणमाख्यातुं प्रकारभेदः कथ्यते । प्रकारभेदो हि व्यक्तिभेदः । व्यक्तिभेदे च कथिते प्रतिव्यक्तनियतं लक्षणं शक्यते वक्तुम् । नान्यथा । ततो लक्षणनिर्देशाङ्ग<sup>२</sup>मेव प्रकारभेदकथनम् । अशक्यतां च प्रकारभेदकथनमन्तरेण लक्षण-निर्देशस्य ज्ञात्वा प्राक्<sup>३</sup> प्रकारभेदः कथ्यत इति ॥

प्रत्यक्षानुमानभेदेन द्वैधं प्रमाणमुद्दिष्टम् । तत्र व्याख्यातं प्रत्यक्षम् । यथोद्देशमधुनाऽ-नुमानं व्याख्यातुमवसरप्राप्तमित्यभिसन्ध्याह—एवमिति । एवमनन्तरोक्तेन चतुर्विध-विप्रतिपत्तिनिराकरणप्रकारेण । प्रकारे धाप्रत्ययोऽप्रमिति दर्शयन्नाह—द्विप्रकारमिति ।

ननु चानुमानस्य लक्षणं वक्तुकामेनास्य लक्षणमेव वक्तव्यम् । तत्किमिदमप्रस्तुता-भिधानमास्थीयत इति पूर्वपक्षम्—अथेत्यादिनोत्थापयति । अथशब्दोऽत्र प्रश्ने । अकस्मादिति निपातो निमित्तवचनः । उच्यते इत्यादिना परिहरति । तयोर्ज्ञानाभिधानात्मनोः । एकमिति साधारणम् । यथा चतुर्णामपि प्रत्यक्षाणां ज्ञानरूपत्वादेकं कल्पनापोढत्वादिसाधारणं लक्षणं सम्भवति, तथा यदि स्यात् प्रत्यक्षवल्लक्षणमेव प्रथममुक्तं स्यादिति भावः । प्रतिनियतं प्रातिस्विकम् । प्रकारस्य भेदो नानात्वम् ।

ननु प्रतिव्यक्तनियतं लक्षणं व्यक्तिविशेषोपदर्शनं विना न शक्यते दर्शयितुमिति व्यक्तिभेद एव कथयितव्यः । तत्किं प्रकारभेदः कथ्यत इत्याह—प्रकारेति । हिर्यस्मात् । यदि तस्मिन् दर्शितेऽपि प्रतिनियतलक्षणाख्यानं न शक्यं तर्हि किं तेन कथितेनेत्याह—व्यक्तीति । चो यस्मादर्थे । प्रतिशब्दोऽत्र नियतार्थवृत्तिः, तेन प्रति विशिष्टा व्यक्तिस्तत्र नियतमिति,

१ व्याख्यातुमाह—A.

२ निर्देशार्थमेव A. C.

३ ज्ञात्वा प्रथमं प्राक् C. D.

किं पुनस्तद् द्वैविध्यमित्याह—

**स्वार्थं परार्थं च ॥२॥**

स्वस्मायिदं स्वार्थम् । येन स्वयं प्रतिपद्यते तत् स्वार्थम् । परस्मायिदं परार्थम् ।  
येन परं प्रतिपादयति तत् परार्थम् ॥

सप्तमी[पाणिनि २-१-४०] इति योगविभागात्समासः । यद्वा नियतं विशिष्टं लक्षणं न शक्यं वक्तुम् । क्व च नियतमित्याशङ्कयोक्तं—प्रतिव्यक्तीति । व्यवतौ व्यक्तावित्यव्ययीभावः । यस्मादन्यथा प्रतिनियतलक्षणाख्यानस्याशक्यत्वं ततस्तस्मात् । लक्षणनिर्देशाङ्गमेवेति लक्षणनिर्देशनिमित्तमेव ।

एतेन यच्चोच्यते “लक्षणमात्रे कथिते विशिष्टलक्षणमनुमानमेकमनेकं वाऽस्तु । किं तस्य प्रकारभेदकथनेन” इति तत्परिहृतम् । यदि हि साधारणं लक्षणमभिप्रेत्येदमुच्यते तदा तत्रास्तीति किं कथ्येत । अथ विशिष्टं लक्षणं तदपि व्यक्तिभेदकथनमन्तरेण वक्तुं यदि शक्येत किं न कथ्येत । केवलमिदमेव नास्तीति । अत एवादावेव तदभिधानं न्याय्यम्, न तु पश्चादिति दर्शयितुमाह—अशक्यताम् इति । तदन्तरेण लक्षणनिर्देशस्याशक्यतां ज्ञात्वा । चोऽवधारणे । प्राग्लक्षणकथनापूर्वम् ।

स्यादेतत्—स्वार्थानुमानमेवंलक्षणं परार्थानुमानमेवंलक्षणमिति किं विशिष्टं लक्षणं न शक्यते वक्तुम् ? एवमपि किमनुमानद्वैतं नावेदितं भवति येन संसंख्येया संख्या—अनुमानं द्विधा स्वार्थं परार्थं चेत्युच्यते इति ? सत्यमेतत् । केवलं नियमार्थमेतद् विभागवचनमिति ब्रूमः । अनुमानं द्विधा—द्विधैवमात्मकमिति कथं नाम [37b] प्रतीयतेति । इतरथेह तावदेतावदेव व्युत्पाद्यतया प्रस्तुतम्, अन्यत्र पुनरन्यदप्यनुमानं व्युत्पाद्यमस्तीत्याशङ्का नाहृत्य निराकृता स्यादिति ॥

पूर्ववच्छेषवदादिरूपेण अन्यथाऽपि द्वैविध्यसम्भवात् संशयानः पृच्छति—किं पुनरिति । किमिति सामान्यात् पृच्छति । पुनरिति विशेषतः ।

स्वार्थशब्दस्य विग्रहं दर्शयति—स्वस्मायिति । अर्थशब्देन नित्यसमासादस्य पदविग्रहमाह । इदमित्यनुमानम् । स्वार्थमिति समस्तपदिनिर्देश एषः । अस्य चात्मप्रतिपत्तिः प्रयोजनमित्यर्थः । अमुमेवार्यं स्फुटयन्नाह—येनेति । येनानुमानेन करणभूतेनानुमाता स्वयं प्रतिपद्यते परोक्षमर्थमिति शेषः, प्रकरणलभ्यं वा । तत्स्वार्थज्ञानमात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनमिति यावत् ।

अयमाशयः—त्रिरूपलिङ्गस्य ज्ञानं यस्य सन्तान उत्पद्यते तत्तदर्थमेव । तेनाऽन्यस्याप्रतिपत्तेः । ततः स्वार्थमुच्यते । न तु किञ्चिज्ज्ञानं क्वचित्पुंसि नियतमस्ति । यदपेक्षया स्वार्थमुच्यते । येन स्वयं प्रतिपद्यते इति ब्रुवतश्चायमभिप्रायः । यद्यपि प्रतिपत्तिरनुमानज्ञानात्मिका तथाप्येकस्यापि व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनभावेन क्रियाकरणभेदो दर्शित इति सारूप्यभागः करणमनुमानम्, अधिगमरूपा फलावस्था प्रतिपत्तिरिति ।

**तत्र<sup>१</sup> स्वार्थं त्रिरूपान्लिङ्गाद् यदनुमेये<sup>२</sup> ज्ञानं तदनुमानम् ॥३॥**

तत्र तयोः स्वार्थपरार्थानुमानयोर्मध्ये स्वार्थं ज्ञानं किंविशिष्टमित्याह—त्रिरूपादिति । त्रीणि रूपाणि यस्य वक्ष्यमाण<sup>३</sup>लक्षणानि तत् त्रिरूपम् । लिङ्गयते गम्यतेऽनेनाऽर्थं इति

परार्थमित्यस्य विग्रहमाह—परस्मायिति । पूर्ववदस्य पदविग्रहः । परार्थमिति समस्तं पदमुक्तम् । अस्य च परप्रतिपत्तिः प्रयोजनमित्यर्थः । अमुमर्थं येनेत्यादिना स्पष्टयति । येन वाक्येन करणेन परं प्रति वाच्यं प्रतिपादयति परोक्षमर्थं बोधयति तत् त्रिरूपलिङ्गाख्यानां वाक्यं परार्थमनुमानम् ।

अत्राप्ययमस्याभिप्रायः—यद्यपि अभिधानरूपमप्यनुमानं न नियतं पुंसि तथाऽपि तत्परार्थमेव । तथाहि यद् यदुद्दिश्य प्रवर्तते तत् तदर्थमुच्यते । परमुद्दिश्य प्रवर्तते च शब्दो नात्मानम् । अतो नानवस्थितपारार्थ्यः शब्दः । प्रयोक्तृसमीहाविषयस्यार्थस्य पर एव प्रयोजको यस्मादिति । परोक्षार्थप्रतिपत्तिफलत्वेन पारम्पर्येणाविशिष्टविषयत्वेऽपि स्वार्थादस्य पृथग्वचनम्, साक्षादनयोर्व्यापारभेदादिति च द्रष्टव्यम् ।

ननु च परार्थानुमानोत्पादकवाक्यवदस्ति किञ्चिद् वाक्यं यत्परप्रत्यक्षोपयोगि । यथा ‘एष कलभो धावति’ इति वाक्यम् । अतः परार्थानुमानवत्परार्थं प्रत्यक्षं किं न व्युत्पाद्यत इति ? अत्रोच्यते—परोक्षार्थप्रतिपत्तेर्या सामग्री—लिङ्गस्य पक्षधर्मता साध्यव्याप्तिश्च—तदाख्यानाद् वाक्यमुपचरतः परार्थानुमानमुच्यते । न तु तत्र कथञ्चिदङ्गभावमात्रेण, स्वास्थादेरपि तथा प्रसङ्गात् । इदं पुनः ‘अयं कलभः’ इत्यादिवाक्यं न प्रत्यक्षोत्पत्तेर्या सामग्रीन्द्रियालोकादि तदभिधानात्तन्निमित्तं भवत्तथा व्यपदेशमश्नुते येन व्युत्पाद्यतामप्यश्नुवीत । किं तर्हि ? कस्यचिद् दिदक्षामात्रजननेन । यथा कथञ्चित्परप्रत्यक्षोत्पत्तावङ्गभावमात्रेण ताद्रूप्ये नेत्रोत्सवे वस्तुनि सन्निहितेऽपि कथञ्चित्पराङ्मुखस्य परेण यदभिमुखीकरणं [38a] शिरसस्तदपि वचनात्मकं परार्थप्रत्यक्षं व्युत्पादयितुं व्युत्पाद्यमापद्येत । एतच्च कः स्वस्थात्मा मनसि निवेशयेत् । किञ्च भवतु तथाविधं वचनं परार्थं प्रत्यक्षम् । किं नश्छिन्नम् ? तस्यापि व्युत्पादनाहंस्याव्युत्पादनात्प्रमाद एव महनी क्षतिरिति चेत् । न तथारूपस्य व्युत्पादनम्, अविप्रतिपत्तेः । विप्रतिपत्तिनिराकरणेन हि स्वरूपप्रतिपादनं व्युत्पादनम् । न तु केचित् तथाविधे वचने परार्थप्रत्यक्षोपयोगिनि विप्रतिपद्यन्ते । येन तदपि व्युत्पाद्येत । परार्थानुमाने<sup>४</sup>..... वस्तु प्रतिपद्यमाना अपि तद्धर्मव्याप्तियतिरेकाभ्यां निगदन्तो दृष्टाः, अविनाभावावचनात्, उपनयसाध्यतदावृत्तिवचनानाञ्च प्रयोगादिति तद् व्युत्पाद्यते । यदि तु तत्रापि न विप्रतिपद्येरन् परे तदा तदपि नैव व्युत्पादितं स्याद्, इत्यलमतिविस्तरेण ॥

इह यथैव स्वयं प्रतिपन्नः परोक्षार्थस्तथैव परस्मै प्रतिपाद्यत इति स्वार्थानुमानपूर्वकत्वात्परार्थानुमानस्य प्रथमं स्वार्थानुमानमुक्तम् । यथोद्देशमेव च लक्षणं प्रणयामिति स्वार्थानुमान-

१ तत्र त्रिरू० E.

२ ०मेयज्ञानं C.

३ वक्ष्यमाणानि D.

४ अस्पष्टम्—सं०

लिङ्गम् । तस्मात् त्रिरूपाल्लिङ्गात् यत् जातं ज्ञानम् इति । एतद् हेतुद्वारेण विशेषणम् । तत् त्रिरूपाच्च लिङ्गात् त्रिरूपलिङ्गालम्बनमप्युत्पद्यत इति विशिनष्टि—अनुमेय इति । एतच्च विषयद्वारेण विशेषणम् ।

त्रिरूपाल्लिङ्गाद्यदुत्पन्नमनुमेयालम्बनं ज्ञानं तत् स्वार्थमनुमानमिति ॥

लक्षणविप्रतिपत्तिं निराकृत्य फलविप्रतिपत्तिं निराकर्तुं माह—

**प्रमाणफलव्यवस्थाऽत्रापि प्रत्यक्षवत् ॥४॥**

प्रमाणस्य<sup>१</sup> यत् फलं तस्य या व्यवस्था<sup>२</sup> साऽज्ञानुमानेऽपि<sup>३</sup> प्रत्यक्ष इव प्रत्यक्षवत्<sup>४</sup> वेदितव्या ।

स्यैवं लक्षणं तत्रेत्यादिनाऽऽदित उपदिष्टमाचार्येण तद् व्याचष्टे तत्रेति । स्वार्थपरार्थानुमान-समुदायात् स्वार्थानुमानं स्वार्थत्वजात्या निर्धार्यते । तस्मात्त्रिरूपाल्लिङ्गाद् यज्जातमिति व्याचक्षाणो मूले त्रिरूपाल्लिङ्गादिति या पञ्चमी सा गम्यमानजनिक्रियापेक्षया “जनिकर्तुः प्रकृतिः” [पाणिनि १.४.३०] इत्यनेन लब्धापादानसंज्ञकादपादान एवेति दर्शयति । हेतुद्वारेण जनकमुखेन । त्रिरूपाल्लिङ्गादिति चाचक्ष्णाणां नाचार्येणैकद्विपदव्युदासेन षट्पक्षीं प्रतिक्षिप्य सप्तमपक्षपरिग्रहेण लिङ्गस्य लक्षणमभिप्रेतं प्रकाशितमिति । यथा चैतत् तथा भट्टार्चट-निबन्धनसर्वटालोकसंज्ञितं विधास्यन्तो विस्तरेण स्पष्टयिष्यामः ।

अनुमेयग्रहणस्य व्यावर्त्यं दर्शयति—त्रिरूपाच्चेति । चो यस्मादर्थे । इतिहेतौ । त्रिरूपलिङ्गालम्बनमिति धूमं दृष्ट्वा सर्वत्रायं वह्नानन्तरीयक इति ज्ञानं वाच्यम् । तद्धि परम्परया त्रिरूपाल्लिङ्गाज्जातमिति । इतिना विशेषणस्य स्वरूपमुक्तम् । विशेषितमेव ज्ञानम् । किम्पुनविशिष्यत इत्याह—एतच्चेति । चो यस्मात् । विषयद्वारेणावसीयमानविषय-द्वारेण विशेषणं व्यवच्छेदकम् ।

अवयवार्थं व्याख्याय समुदायार्थं त्रिरूपेत्यादिना व्याचष्टे । अनुमेयो धर्मधर्मिसमुदायः आलम्ब्यत इत्यालम्बनं यस्येति विग्रहः । इतिर्वाक्यार्थपरिसमाप्तौ एवमर्थः सन्नापरेण सम्बद्धयते—एवमुक्तेन प्रकारेण लक्षणविप्रतिपत्तिं निराकृत्येति ॥

ननु च प्रमाणस्य फलमिति यद्याचार्यस्य विवक्षितं धर्मोत्तरेण चैवं व्याख्यायते तदा प्रमाणभागव्यवस्थायां किमुक्तमाचार्येण, धर्मोत्तरेणापि ‘नीलसारूप्यं व्यवस्थापनहेतुः प्रमाणम्’ इत्युपरिष्ठात् [पृ० ६१] किमिति दर्शयिष्यते इति चेत् । नैष दोषः । नहि प्रमाणस्येत्यादिना

१ त्रिरूपलिङ्गं ज्ञानमित्यर्थः । हेतुः कारणम् ।—टि० ।

२ षणम् । त्रिरूपा० C. D.

३ स्वार्थानु० D. ४ प्रमाणफलमिति । प्रमाणस्य यत्—B. C. D.

५ ०स्थाऽज्ञा० A. B. P. H. E.

६ ०पि प्रत्यक्षवत् प्रत्यक्ष इव P. H. E.

यथा हि<sup>१</sup> नीलसारूपं प्रत्यक्षमनुभूयमानं नीलबोधरूपमवस्थाप्यते<sup>२</sup>, तेन नीलसारूप्यं<sup>३</sup> व्यवस्थापनहेतुः प्रमाणम्, नीलबोधरूपं तु<sup>४</sup> व्यवस्थाप्यमानं प्रमाणफलम्; तद्वद् अनुमानं नीलकारमुत्पद्यमानं नीलबोधरूपमवस्थाप्यते, तेन नीलसारूप्यमस्य<sup>५</sup> प्रमाणम्, नीलविकल्पन-रूपं त्वस्य<sup>६</sup> प्रमाणफलम् । सारूप्यवशाद्धि तन्नीलप्रतीतिरूपं सिद्ध्यति । नान्यथेति ॥

एवमिह संख्या-लक्षण-फलविप्रतिपत्तयः । प्रत्यक्षपरिच्छेदे तु गोचरविप्रतिपत्ति-निराकृता । लक्षणनिर्देशप्रसङ्गेन तु त्रिरूपं लिङ्गं प्रस्तुतम् । तदेव व्याख्यातुमाह—

**त्रैरूप्यं पुनर्लिङ्गस्यानुमेये सत्त्वमेव, सपक्ष एव सत्त्वम्, असपक्षे चासत्त्वमेव निश्चितम् ॥५॥**

त्रैरूप्यमित्यादि । लिङ्गस्य यत् त्रैरूप्यं यानि त्रीणि रूपाणि तद्विदमुच्यत इति शेषः । किं पुनस्तत्<sup>७</sup> त्रैरूप्यमित्याह—अनुमेयं वक्ष्यमाणलक्षणम् । तस्मिन् लिङ्गस्य सत्त्वमेव निश्चितम्—एकं रूपम् । यद्यपि चात्र निश्चितग्रहणं न कृतं तथापि अन्ते कृतं प्रक्रान्तयो-र्द्वयोरपि रूपयोरपेक्षणीयम् । यतो न योग्यतया लिङ्गं परोक्षज्ञानस्य निमित्तम् । यथा

मौलस्य प्रमाणशब्दस्य फलशब्देन विग्रहो दर्शितः । किन्त्व[38b] र्थप्रदर्शनं कृतम् । एतच्चोपलक्षणं तेन फलस्य साधनं च यत्तस्यापि या व्यवस्था साऽपि गृह्यते । मूले तु द्वन्द्व-समास एवाभिप्रेतो वार्तिककारस्य । पूर्वनिपातविधेश्चानित्यत्वात् न फलशब्दस्य पूर्वनिपातः । अत एव विनिश्चयः—“न प्रमाणफलयोर्विषयभेदः” इति ।<sup>८</sup> ..... लक्षणगोचरफलविषय इति । नीलसारूप्यम् अस्पष्टनीलसारूप्यम्, अनुमानस्यापरोक्षीकरणाभावात्, विजातीयमात्रव्या-वृत्तस्यानुमानेन प्रतीतेः । नीलप्रतीतिरूपं नीलविकल्पनरूपं सिद्ध्यति निश्चीयते ॥

ननु सङ्ख्यालक्षणफलविप्रतिपत्तय एवानुमानस्य निराकृता, न तु विषयविप्रतिपत्ति-रित्याह—एवमिति । एवमनन्तरोक्तेन प्रकारेण इहानुमानपरिच्छेदे निराकृता इति शेषः, वक्ष्यमाणं वा निराकृतेति पदं वचनविपरिणामेन सम्बन्धीयम् ।

त्रैरूप्यमित्यादिग्रन्थस्य यत् उत्थानम्, तत् लक्षणेत्यादिना दर्शयति । प्रसङ्गेन प्रस्तावेन यानि त्रीणि रूपाणि तान्येव तथेत्यावेदयति । तदिदं त्रैरूप्यमिति प्रकृतत्वात् शेषोऽध्याहारः । अवाधितविषयत्वाद्यनेकरूपसम्भवे पृच्छति किं पुनरिति । किमिति सामान्यतः पृच्छति । पुनरिति विशेषतः । कस्मात् पुनस्तदपेक्षणीयमित्याह—यत् इति । परोक्षो योऽर्थस्तस्य यज्ज्ञानं तस्य । बीजं वैधर्म्यदृष्टान्तः । कस्मान्न तथेत्याह—प्रदृष्टादिति । अप्रतिपत्तेः परोक्षार्थस्येति प्रकरणात् । यद्यज्ञातं लिङ्गं न परोक्षज्ञाननिमित्तं तर्हि पक्षधर्मतया ज्ञातमेवास्तु परोक्षप्रकाशनं

१ नीलस्वरूपं C. D.

२ ०रूपमेवावस्था० C.

३ ०रूप्यं नीलव्यव० C.

४ ०रूपं त्ववस्था० D.

५ ०रूपत्वमवस्था० C.

६ ०रूपं प्रमा० C.

७ ०रूपं तु प्रमा० B. D.

८ पुनस्त्रैरूप्यम्—A.

९ परोक्षं ज्ञानस्य—C.

१० पङ्क्तिबाह्यं लिखितं न पठ्यते—सं०

बीजमङ्कुरस्य । अदृष्टाद् धूमाद् अग्नेरप्रतिपत्तेः । <sup>१</sup>नापि स्वविषयज्ञानापेक्षं <sup>२</sup>परोक्षार्थ-  
प्रकाशनं । यथा प्रदीपो घटादेः । <sup>३</sup>दृष्टादप्यनिश्चितसम्बन्धादप्रतिपत्तेः<sup>४</sup> । तस्मात्  
<sup>५</sup>परोक्षार्थान्तर्रीयकतया निश्चयनमेव लिङ्गस्य परोक्षार्थप्रतिपादनव्यापारः । नापरः  
कश्चित् । अतोऽन्वयव्यतिरेकपक्षधर्मत्वनिश्चयो लिङ्गव्यापारात्मकत्वादवश्यकर्तव्य इति  
सर्वेषु रूपेषु निश्चितग्रहणमपेक्षणीयम् ।

तत्र सत्त्ववचनेनासिद्धं चाक्षुषत्वादि निरस्तम्<sup>६</sup> । एवकारेण पक्षकदेशासिद्धो  
निरस्तः<sup>७</sup> । यथा चेतनास्तरवः स्वापादिति । पक्षीकृतेषु तरुषु पत्रसङ्कोचलक्षणः स्वाप  
एकदेशे न सिद्धः । न हि सर्वे वृक्षा रात्रौ पत्रसंकोचभाजः किन्तु केचिदेव । सत्त्ववचनस्य

तत् किमन्वयव्यतिरेकनिश्चयेन तस्य ? इत्याशङ्क्याह—नापीति । लिङ्गमिति सम्बध्यते ।  
प्रदीपोऽपि दृष्टा[व]निश्चितादपि । न केवलमदृष्टादित्यपिशब्दः । यत एवं तस्माद् हेतोः ।  
अन्तरं व्यवधानम्, न तथा नान्तरम् । “न आड्” [पाणिनि ६.३.७१] इत्यादिसूत्रे नेति  
योगविभागान्नलोपाभावः । नान्तरे भव इति गहादित्वाच्छ । ततः स्वार्थिकः कन् । परोक्षस्य  
वह्न्यादेर्नान्तर्रीयकोऽविनाभावी तस्य भावस्तत्ता तथा निश्चयनम्—सर्वत्रायमेतदविनाभावीति  
विकल्पनम् । लिङ्गस्य गमकस्य व्यापृतं रूपं व्यापारः । तथानिश्चयारूढस्यैव रूपस्य लिङ्ग-  
त्वात् । एवकारेण व्यवच्छिन्नमेवान्यस्य तद् व्यापाररूपत्वं स्पष्टार्थं नापर इत्यनेनानूदितम् ।  
यत्पुनरन्त्याप्ययमेतन्नान्तर्रीयक इति ज्ञानं तदनुमानज्ञानमिति ज्ञेयम् । पूर्वकं तु लिङ्गज्ञान-  
मिति । अतः सत्त्वेनानिश्चिताल्लिङ्गादनिश्चितसम्बन्धाच्चाप्रतिपत्तेः कारणादन्वयादिनिश्चयो-  
ऽवश्यकर्तव्यः । तथापि कथं कर्तव्य इत्याशङ्क्य व्यतिरेकमुखेणोक्तमेव हेतुमन्वयमुखेनापि  
दर्शयन्नाह—लिङ्गेति । लिङ्गव्यापारस्य परोक्षप्रतिपादने गमकव्यापारस्यात्मा स एव तथेति  
स्वार्थिकः कन् कर्तव्यः । तस्य भावस्तस्मादिति हेतुपदं कृत्वाऽयमुपसंहारः । सर्वेष्वनुमेय-  
सत्त्वादिषु रूपेषु लक्षणेषु । [39a]

सम्प्रत्येकैकस्य रूपस्य यद् व्यावर्त्यं तत्क्रमेण दर्शयितुमाह—तत्रेति । आदिग्रहणाद्  
व्यधिकरणासिद्धविशेषणासिद्धविशेष्यासिद्धानां सङ्ग्रहः । अमीषामपि स्वरूपासिद्ध एवान्त-  
र्भावित् । यथा तु प्रभेदो यथा वान्तर्भावस्तथोपरिष्ठाद् वक्ष्यामः । केचिदेव तित्तिडिका-  
प्रभृतयः ।

अथापि स्यात् स्वापवत् धूमोऽप्ययमेकदेशासिद्ध एव । तथाहि पर्वतादिरह पक्षस्तत्र  
च क्वचिदेव देशे सिद्धो न सर्वत्र । न च पर्वतादिरेकोऽवयवव्यभुपगतः । अथैवंविधोऽपि  
पक्षव्यापक उच्यते तर्हि स्वापेन किमपराद्धं येनासावेवैको न युक्त इति ।

१ ननु च यदा धूमस्वरूपमेव प्रत्यक्षेण ज्ञायते तदा परोक्षस्य निश्चायकं भवति ।

आह ।—टि०

१ परोक्षप्रका० C.

२ धूमात्—टि०

३ अग्नेः—टि०

४ ०क्षार्थाना० E.

५ दि निषिद्धम् B; D.

६ ०सिद्धो यथा A. N. P. ०सिद्धो निरस्तो हेतुः यथा B. D. E. H.

पश्चात्कृतेनैव<sup>१</sup>कारेणासाधारणो धर्मो निरस्तः । यदि हि ‘अनुमेय एव सत्त्वम्’ इति कुर्यात्<sup>२</sup>  
श्रावणत्वमेव हेतुः स्यात् । निश्चितग्रहणेन सन्दिग्धासिद्धः<sup>३</sup>सर्वो निरस्तः ।

सपक्षो वक्ष्यमाणलक्षणः । तस्मिन्नेव सत्त्वं निश्चितमिति द्वितीयं रूपम् । इहापि

अत्र केचिदेवं प्रतिविदधति । जिज्ञासितधर्मविशेषवत्त्वेन हि रूपेण धर्मी पक्ष उच्यते ।  
यश्चासौ पर्वतादिस्तत्र न वह्निजिज्ञासितः । किन्तर्हि ? यत्र तत्रोद्देशे । तत्रैकदेशस्थधूम-  
दर्शनेऽप्येकदेशवह्निजिज्ञासितो ज्ञायत इति किं सर्वपर्वतव्यापिना धूमेन कार्यम् ? यदि पुनः  
सर्वत्रैव वह्निमत्त्वं जिज्ञासितं स्यात्, स्यादेवायं पक्षकदेशासिद्धः । न चैतदेवम् । ततः  
कथमस्य तथात्वम् ? अत्र पुनः सर्वेषामेव तरुणां चैतन्यं जिज्ञासितमिति सकलपादपव्यापिनैव  
स्वापेन प्रयोजनम् । यथा वेदस्य सर्वस्यैव पौरुषेयत्वे साध्ये सकलाम्नायव्यापकेनैव वाक्यत्वेन  
प्रयोजनम् । न चायं सर्वान् व्याप्नोति । ततः पक्षकदेशासिद्ध उच्यते ।

एके तु—लोकाध्यवसायसिद्धं महीधरादेरेकत्वमवलम्ब्यायं व्यवहारः, न च सर्वेषां  
तरुणां तथैकत्वं लोकोऽध्यवस्यति, येन स्वापस्यापि तथा सिद्धिर्भवति, ततः किमवयं  
नामेति प्रतिपन्नाः ।

अथाभिधीयते—यदि कश्चित्तिन्तिडिकाप्रभृतीनेव पादपान् पक्षयित्वा स्वापं हेतुकरोति,  
तदाऽयं न पक्षकदेशासिद्ध इति किं न साधयेच्चैतन्यमिति ।

असदेतत्—विकल्पानुपपत्तेः । यदि सर्वजनप्रसिद्ध इन्द्रियव्यापारविरोध्यवस्थाविशेषः  
स्वापो निद्रापरनामा हेतुरभिप्रेतस्तदाऽयं तेष्वपि तरुष्वसिद्ध इति कथं चैतन्यमनुमापयेत् ?

अथ येन केनचिदुपाधिना स्वापशब्दमात्रवाच्योऽर्थो हेतुः; तथाविधस्य स्वापस्य चैतन्येन  
व्याप्यसिद्धेः सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकतयाऽनैकान्तिकः ।

“षष्ठ्यतसर्थप्रत्ययेन” [पाणिनि २.३.३०] इत्यनेन पश्चाच्छब्दयोगे सत्त्ववचनात्षष्ठी ।

असाधारणः सपक्षासपक्षासाधारणो यो न भवति । पक्षस्यैव यो धर्म इति यावत् । निरस्तो  
हेतुत्वेन प्रतिक्षिप्तः । पूर्वविधारणे तु नायं निराकृतः स्यादिति दर्शयति यदीति । हिर्यस्मात् ।  
अयमस्याशयः—यद्यनुमेय एव सत्त्वं यस्येति लक्षणं स्यात्तदा सपक्ष एव सत्त्वमिति वचनमति-  
रिच्यमानं लक्षणान्तरं भविष्यति । व्याघात एव वा भविष्यतीति । निश्चितग्रहणस्येहा-  
पेक्षितस्य व्यवच्छेद्यं दर्शयति—निश्चितेति । सन्दिग्धश्चासावस्य हेतुत्वेन विशेषणत्वेन  
चासिद्धोऽनिश्चितश्चेति विग्रहः । सन्दिग्धविशेषणासिद्धः, सन्दिग्धविशेष्यासिद्धश्च सन्दिग्धासिद्ध  
एवान्त [39b] भवतीति, सोऽप्यनेनैव निरस्तः । यथाऽनयोर्भेदो यथा चान्तर्भावस्तथा-  
परस्तात्प्रदर्शयिष्यामः । इहाश्रितत्वादार्येन न्यायेन हेतुसत्त्वस्य विशेषणरूपत्वाद् अनेन  
सहोदिति (त) एवकारो धर्मायोगस्य व्यवच्छेदको द्रष्टव्यः ।

१ अग्रे कृतेन—टि०

२ इति ब्रूयात्—B. D. ०

३ असर्वज्ञः कश्चित् वक्तृत्वात्—टि०

सत्त्वग्रहणेन विरुद्धो निरस्तः । स हि नास्ति सपक्षे । एवकारेण साधारणानेकान्तिकः<sup>१</sup> । स हि न सपक्ष एव वर्तत किन्तुभयत्रापि । सत्त्वग्रहणात् पूर्वावधारणवचनेन<sup>२</sup> सपक्षाव्यापि-  
सत्ताकस्यापि प्रयत्नानन्तरीयकस्य हेतुत्वं कथितम् । पश्चादवधारणे<sup>३</sup> त्वयमर्थः स्यात्—  
सपक्षे सत्त्वमेव यस्य स हेतुरिति प्रयत्नानन्तरीयकत्वं न हेतुः स्यात् ।<sup>४</sup> निश्चितवचनेन  
सन्दिग्धान्वयोऽनेकान्तिको निरस्तः । यथा सर्वज्ञः कश्चिद् वक्तृत्वात् । वक्तृत्वं हि सपक्षे  
सन्दिग्धम् ।

असपक्षो वक्ष्यमाणलक्षणः । तरिमन्नसत्त्वमेव निश्चितम्—तृतीयं रूपम् । तत्रा-  
सत्त्वग्रहणेन विरुद्धस्य निरासः<sup>५</sup> । विरुद्धो हि विपक्षेऽस्ति । एवकारेण साधारणस्य विपक्षक-  
देशवृत्तेनिरासः ।<sup>६</sup> प्रयत्नानन्तरीयकत्वे साध्ये ह्यनित्यत्वं विपक्षकदेशे विद्युदादौ अस्ति,  
आकाशादौ नास्ति । ततो नियमेनास्य निरासः ।<sup>७</sup> असत्त्वशब्दाद्धि पूर्वस्मिन्नवधारणेऽयमर्थः  
स्यात्—विपक्ष एव यो नास्ति स हेतुः । तथा च प्रयत्नानन्तरीयकत्वं सपक्षेऽपि<sup>८</sup> सर्वत्र

साधारणश्चासौ सपक्षासपक्षवृत्तित्वादनैकान्तिकश्चैकस्मिन्नन्ते साध्ये विपर्यये वाऽव्यव-  
स्थितश्चेति तथा निरस्त इति वर्तते । सपक्षाव्यापिनी सकलसपक्षावृत्तिनी सत्ता यस्येति  
विग्रहः । प्रयत्नानन्तरीयकत्वमप्यनित्यत्वसिद्धौ समर्थो हेतुरिति दर्शयितुं सकलसपक्षाव्यापि  
प्रयत्नानन्तरीयकत्वमुदाहृतमिति द्रष्टव्यम् । वस्तुतस्तु सर्व एव कार्यहेतुधूमादिः सपक्षक-  
देशवृत्तिर्बोद्धव्यः । इतिरेवमर्थः । एवं सति प्रयत्नानन्तरीयकत्वमुपलक्षणत्वादस्य धूमादिक-  
मपि न हेतुः स्यात् । सन्दिग्धोऽन्वयो यस्य स तथा । इहाश्रयत्वादाथेन न्यायेन सपक्ष-  
लक्षणस्य धर्मिणो विशेष्यत्वादेनेन सहोदितो निपातः पक्षे वृक्षे वृत्तौ लब्धायां समुच्चीय-  
मानावधारणत्वादसपक्षलक्षणधर्म्यन्तरयोगस्य व्यवच्छेदको द्रष्टव्यः ।

तृतीयं रूपं व्याख्यातुमाह—असपक्ष इति । वक्ष्यमाणं लक्षणमस्येति विग्रहः ।  
कथमस्य निरास इत्याह—विरुद्धो हीति । हिर्यस्मात् । साधारणस्य सपक्षासपक्ष-  
साधारणस्य । करिम्न साध्ये किन्तवीदृशमित्याह—प्रयत्नेति । प्रयत्नः पुरुषव्यापारः । नियमेना-

<sup>१</sup> अत्र D. प्रती पङ्क्तिवाह्यभागे 'अनित्यः शब्दः प्रमेयत्वात्' इति टिप्पणं वर्तते ।

तच्च B. प्रती मूले निर्देशितम् इति प्रतिभाति । H.N. प्रतावपि एवमेव—सं०

<sup>२</sup> सपक्षव्या० B. H.

<sup>३</sup> णे हि अयं A. C.

<sup>४</sup> निश्चयवच० A.

<sup>५</sup> पूर्ववदत्तापि D. प्रती 'नित्यः शब्दः कृतकत्वात् खवत्' इति पङ्क्तिवाह्यं टिप्पणत्वेन  
लिखितः पाठः B. प्रती मूलत्वेन संनिविष्ट इति शाति—N. प्रती अपि तथैव कृतम् । H. प्रती  
तु 'विपक्षकदेशवृत्तेनिरासः' इत्यनन्तरं मुद्रितः—सं०

<sup>६</sup> प्रयत्नानन्तरीयकः शब्दः, अनित्यत्वात् घटवत्—टि०

<sup>७</sup> नियमतोऽस्य C.

<sup>८</sup> असत्त्ववचनात् पूर्व० A. P. H. E. N. शब्दात् पूर्व० B. C. D.

<sup>९</sup> णि नास्ति—B. E.

नास्ति । ततो न हेतुः स्यात् । ततः पूर्वं न कृतम् । निश्चितग्रहणेन सन्दिग्धविपक्ष-  
व्यावृत्तिकोऽनेकान्तिको<sup>१</sup> निरस्तः ।

ननु च सपक्ष एव सत्त्वमित्युक्ते विपक्षेऽसत्त्वमेवेति गम्यत एव । तत् किमर्थं<sup>२</sup> पुनरुभयो-  
रुपादानं कृतम् ? उच्यते । अन्वयो व्यतिरेको वा [प्रयुज्यमानः] निप्रसवानेव प्रयोक्तव्यो  
नान्यथेति दर्शयितुं<sup>३</sup> द्वयोरप्युपादानं कृतम् । अनियते<sup>४</sup> हि द्वयोरपि प्रयोगेऽयमर्थः स्यात्—  
सपक्षे योऽस्ति विपक्षे च यो<sup>५</sup> नास्ति स हेतुरिति । तथा च सति स श्यामः<sup>६</sup> तदुक्तत्वात् दृश्यमान-

वधारणेन एवकारणेति यावत् । असपक्ष एवेति किं नावधार्यत इत्याह—असत्त्वेति ।  
हिर्यस्मात् । भवत्त्वेवं का क्षतिरित्याह तथा चेति । प्रयत्नानन्तरीयकग्रहणं पूर्ववदुप-  
लक्षणम् । निश्चितग्रहणस्य व्यावृत्त्यर्थमाह—निश्चितेति । विपक्षाद् व्यावृत्तिर्विपक्षव्यावृत्तिः ।  
सन्दिग्धा विपक्षव्यावृत्तिस्य स तथा ।

ननु न सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वं नायायं हेतुदोषः । तत्कथं निरस्यते ? तथाहि—  
य एव विपक्षे वीक्षितो हेतुः स एव प्रमेयत्वादिबभिमत्तं न साधयेत् । यः पुनर्महताऽपि  
प्रयत्नेन मृग्यमाणोऽसपक्षे नोपलक्षितः स कथमङ्ग साध्यं न साधयेदिति ? तदेतदवद्यम् ।  
यतो योऽपि विपक्षे वीक्षितो हेतुः सोऽपि इष्टो दुष्टः । कथं ? साध्यं विनाऽप्युपलब्धेरिति  
चेत् । ननु यदि नामासौ साध्यमन्तरेणान्यत्र दृष्टस्तथापि विवादाध्यासिते धर्मिणि साध्यं  
किं न साधयति ? नहि अयमत्रापि साध्यं विनैव वर्तत इति प्रसाधकं प्रमाणमस्ति । न चैकत्र  
येन विना यो दृष्टः सर्वत्रासौ तेन विनैव वर्तते इति मिद्धम् । अन्यथाऽपि बहुलं दर्शनात् ।  
अथ साध्यमन्तरेण यो वृत्तः साध्ये सत्येवासी वर्तत इति नियमाभावाद् विवादाध्यासिते सन्देह-  
हेतुर्न सम्यग् हेतुर्भवितुमर्हति । हन्त तर्हि विपक्षे वीक्षणं तस्य साध्यधर्मिणि साध्यविनाकृतां  
वृत्तिं सम्भावयद् हेतुमनिश्चयहेतुं करोतीति आयातम् । सति चैवं साध्यविपर्यये हेतुसत्ता-  
वाधकप्रमाणादर्शनमपि—यद्ययं च धर्मो भविष्यति, न च ततः साध्यमित्येवंविधां वृत्तिमस्य—  
सम्भावयति तदा किमयं निश्चयहेतुर्भवितुमर्हति ? ततो वि[40a]पक्षे दर्शनं वा तथा शङ्का-  
बीजमस्तु विपर्यये वा बाधकप्रमाणादर्शनं वेति को विशेषः ? तथा चाह वार्तिककारः—“न  
तु सपक्षविपक्षयोः सत्त्वमसत्त्वं वा निश्चयापेक्षम् । निश्चयेऽपि सन्देहमुखेनैव दोषात् ।  
सोऽनिश्चयेऽपि तुल्य इति तथाविधोद्भावनमप्यत्र दूषणमेव । तथा विपक्षप्रचाराशङ्काव्य-  
वच्छेदेन लभ्यं गमकत्वं कथमात्मसात्कुर्याद्” इति ।

ननु चेत्यादिना लक्षणे चोद्यमाशङ्कते । विपक्षेऽसत्त्वमेवेति गम्यत इति ब्रुवतोऽयं  
भावः । पक्षे वृत्तौ लब्धायां सपक्ष एव सत्त्वं निश्चितमिति खलु समुच्चीयमानावधारणोऽयं  
निर्णयः । अयं चासपक्षेऽसत्त्वेऽनिश्चिते सन्दिग्धे वा न घटत इति अवश्यमसपक्षेऽसत्त्वमेव

<sup>१</sup> असर्वज्ञः कश्चित् वक्तृत्वात्—टि०

<sup>२</sup> अर्थमुभय C. D.

<sup>३</sup> तदुच्यते—A. P. H. E.

<sup>४</sup> द्वयोरुपादानं—B. C. D.

<sup>५</sup> अनियमे हि A. P. H. E. N.

<sup>६</sup> च नास्ति स A. B. D. P. H. E. N.

<sup>७</sup> श्यामः त्वत्पुत्र० C.

पुत्रवदिति तत्पुत्रत्वं हेतुः स्यात् । तस्मान्निवमवतोरेवान्वयव्यतिरेकयोः प्रयोगः कर्त्तव्यो येन प्रतिबन्धो गम्येत साधनस्य साध्येन । नियमवतोश्च प्रयोगेऽवश्यकर्त्तव्ये द्वयोरेक एव प्रयोक्तव्यो<sup>१</sup> न द्वाविति नियमवानेवान्वयो व्यतिरेको वा प्रयोक्तव्य इति शिक्षणार्थं<sup>२</sup> द्वयोरुपादानमिति ॥

त्रैरूप्यकथनप्रसङ्गेनानुमेयः सपक्षो विपक्षश्चोक्तः । तेषां लक्षणं वक्तव्यम् । तत्र कोऽनुमेय इत्याह—

**अनुमेयोऽत्र जिज्ञासितविशेषो धर्मो ॥६॥**

निश्चितमाक्षिपतीति । एवमुपलक्षणत्वादस्यासपक्षे चासत्त्वमेव निश्चितमित्यनेन सपक्षे वृत्तिमात्रं लब्धमेव । तेनैव च प्रयोजनमिति किं सपक्ष एव सत्त्वमित्यनेनेति द्रष्टव्यम् ।

उच्यत इति परिहारः । साध्येनान्वीयमानत्वं सत्येव साध्ये भवितुं साधनस्य स्वगतो धर्मोऽन्वयः । साध्याभावे व्यतिरिच्यमानत्वम् अभवितुं हेतोः स्वगतो धर्मो व्यतिरेकः । स चासत्त्व<sup>३</sup> प्रयुज्यमानः शब्देन प्रतिपाद्यमानो नियमवानव्यभिचारवान् प्रयोक्तव्योऽन्यथा परोक्षप्रतीत्यङ्गं नोक्तं स्यात् । कथं च तथा प्रयुक्तो भवति ? यदाऽन्वयवाक्ये साध्ये नियतं साधनं व्यतिरेकवाक्ये च साधनाभावे नियतः साध्याभावः । साधनानुवादपूर्वसाध्यविधानेन साध्याभावानुवादपूर्वसाधनाभावविधानेन वीप्सापदयुक्तेन सर्वशब्दसंहितेन एवकारोपेतेन । अन्यथा न प्रतिपाद्यते ।

अनियमेनापि प्रयोगे यद्यन्वयव्यतिरेकयोस्तादृशोः प्रतीतिरस्ति तदा किं नियमवत्प्रयोगेणेत्याह—अनियते हीति । हिर्यस्मादनियते विवक्षितनियमाख्यापके । आस्तां तावदेकस्य प्रयोगे द्वयोरप्ययमर्थः स्यादित्यपिशब्दः । इतिरर्थस्याकारं दर्शयति । अस्त्वयमर्थः । का क्षतिरित्याह—तथा चेति । काकतालीयन्यायेन चाश्यामेषु निकटवर्तिषु अतत्पुत्रेषु एतद् द्रष्टव्यम् । अन्यथा ह्यनियतोऽपि व्यतिरेकोऽत्र नोक्त इति वचनावकाशः स्यात् । यत एवं तस्माद् येन नियमवत्प्रयोगेण प्रतिबन्धः प्रतिबद्धत्वमायत्तत्वम् । कस्येत्याकाङ्क्षायामाह—साधनस्येति । कुत्रेत्यपेक्षायामाह—साध्य इति ।

यद्येवमेकस्मिन्नेव साधनवाक्ये नियमवानेवान्वयो व्यतिरेकश्च प्रयुज्यतामित्याह—नियमवतोश्चेति । चो वक्तव्यान्तरसमुच्चये । अयमाशयः—अन्वयवाक्येनापि तथाप्रयुक्तेन सामर्थ्याद् व्यतिरेकस्य, व्यतिरेकवाक्येनापि सामर्थ्यादन्वयस्य प्रकाशनात् किं प्रतीतप्रत्यायकेन द्वितीयवाक्येन कार्यमिति ? यत एवमित्तिस्तस्माद् । द्वितीय इतिः शिक्षणस्य स्वरूपं दर्शयति । शिक्षणमज्ञमुद्दिश्यज्ञापनम् । तदर्थं तन्निमित्तम् । अनेन प्रयो[40b]गसमास एव दर्शितो न रूपसमास इति दर्शितम् । प्रयोगदर्शनाभ्यासात्कश्चित्प्रयोगभङ्गश्चैव स्वयमपि परोक्षमर्थं प्रतिपद्यत इति स्वार्थोऽप्यनुमाने निर्णीतमिदं लक्षणकथनप्रसङ्गेन । ततो न दोष इति द्रष्टव्यम् । एतच्चोपरिष्ठात्रिवेदयिष्यते ॥

१ एव कर्त्तव्यो न A. २ 'प्रयुज्यमानः' इति पाठः मूले नोपलभ्यते । प्रदीपानुरोधत् तत्र कोष्ठके स्थापितः ।

अनुमेयोऽत्रेत्यादि । अत्र हेतुलक्षणे निश्चेतव्ये<sup>३</sup> धर्मो अनुमेयः । अन्यत्र तु<sup>४</sup> साध्य-प्रतिपत्तिकाले समुदायोऽनुमेयः । व्याप्तिनिश्चयकाले तु धर्मोऽनुमेय इति दर्शयितुम् 'अत्र'-ग्रहणम् । जिज्ञासितो ज्ञातुमिष्टो विशेषो धर्मो यस्य धर्मिणः स तथोक्तः ॥

कः सपक्षः ?

**साध्यधर्मसामान्येन समानोऽर्थः सपक्षः ॥७॥**

समानोऽर्थः सपक्षः । समानः सदृशो<sup>३</sup> योऽर्थः पक्षेण स<sup>४</sup> पक्ष उक्त उपचारात् समानशब्देन विशेष्यते । समानः पक्षः सपक्षः, समानस्य च सशब्दादेशः<sup>५</sup> ।

ननु यदि धर्मधर्मिसमुदायो मुख्योऽनुमेयोऽत्र गृह्यते तदा न कस्यचित्साधनस्य तद्धर्मत्वं ग्रहीतुं शक्येत । ग्रहणे वा व्यक्तमेव वैयर्थ्यमित्यभिप्रायवान् पृच्छति—तत्र क इति तेषु मध्ये ।

अत्रेत्यस्य तात्पर्यार्थमत्रेत्यादिना निरूपयति । धर्मधर्मयोश्चानुमेयत्वम् । तस्मिंस्तस्मिन् कालेऽनुमेयैकदेशत्वादुपचारतो द्रष्टव्यम् । तदुक्तम्—

“समुदायस्य साध्यत्वात् धर्ममात्रे च धर्मिणि ।

अमुख्येऽप्येकदेशत्वात्साध्यत्वमुपचर्यते ॥” इति ॥

अथ यदि सह पक्षेण वर्त्तते इति सपक्षोऽभिप्रेतस्तदाऽर्थासङ्गतिः । अथापि समानः पक्षेणैतत् मतं तदा पक्षसमान इति प्राप्नोतीत्यभिप्रेत्य पृच्छति क इति । समानोऽर्थ इति सिद्धान्ती । समानशब्दस्यार्थमाह—समानः सदृशोऽर्थ इति । अर्थशब्दोऽत्र प्रतीयमानार्थोऽर्थ्यते गम्यत इति कृत्वा । न त्वर्थोऽर्थक्रियासमर्थो वाच्यः । क्रमाक्रमायोगेनाक्षणिकस्य सामर्थ्याभाव(वे) साध्येऽम्बरावन्दादेरपि सपक्षत्वेनेष्टत्वात् ।

ननु समानश्चासी पक्षश्चेति किं नाभिप्रेतम् ? तत्र पक्ष एवासी दृष्टान्तधर्मो कथं येन समानशब्देन विशिष्यत इत्याह—पक्ष इति । कथमन्यार्थेन तेन शब्देन स तथोच्यतामित्याह—उपचारादिति । क्वचित्सपक्ष उक्त इति पाठः । तत्र सोऽर्थः पक्ष उक्तः इति योज्यम् । उपचारे च साध्यधर्मयोगो निमित्तम् । स उपचाराद् यः पक्ष उक्तः विशि(शे)ष्यते व्यवच्छेद्यते तदसमानात् । यदि समानशब्दो विशेषणमस्य तर्हि सशब्दश्रुतिः कथमित्याह—समानस्येति । समानस्य समानशब्दस्य स्थाने सशब्दादेशश्च “समानस्य” [पाणिनि ६.३.८४.] इति योगवशात् । समानः पक्षो यस्य स तथैति बहुव्रीहिः किमिति धर्मोत्तरेण नाश्रितो येनैवमात्मा प्रयासित इति चेत् । सत्यम् । केवलं विनिश्चयानुरोधदेव-

१ ज्ञातव्ये पक्षधर्मत्वे पक्षो धर्म्यभिधीयते ।

व्याप्तिकाले भवेद् धर्मः साध्यसिद्धौ पुनर्द्वयम् ॥—टि०

२ साध्ये प्रति०—C.

३ सदृशोऽर्थो यः पक्षेण C.

४ पक्षेण स सपक्ष B.C.D.P.H.E.N.

५ सशब्द आदेशः E

स्यावेतत्—किं तत् पक्षसपक्षयोः सामान्यं येन समानः सपक्षः पक्षेणेत्याह—साध्य-  
धर्मसामान्येनेति । साध्यश्चासौ असिद्धत्वात्, धर्मश्च पराश्रितत्वात् साध्यधर्मः । न च  
विशेषः साध्यः, अपि तु सामान्यम् । अत इह सामान्यं साध्यमुक्तम् । साध्यधर्मश्चासौ  
सामान्यं चेति साध्यधर्मसामान्येन समानः पक्षेण सपक्ष इत्यर्थः ॥

कोऽसपक्ष इत्याह—

न सपक्षोऽसपक्षः ॥८॥

न सपक्षोऽसपक्षः । सपक्षो यो न भवति सोऽसपक्षः ॥

कश्च सपक्षो न भवति ?

माचरितम् । विनिश्चये हि नवपक्षधर्मप्रवेदननिर्देशप्रकरणे “साध्यधर्मसामान्येन समानः पक्षः सपक्ष-  
स्तदभावोऽसपक्षः” इत्युक्तम् । अतो वास्तिककारस्यैव दृष्टान्तधर्मा पक्षोऽभिप्रेत उपचारादित्यत्रा-  
प्येवमयं व्याचष्ट इत्यदोषः ।

येन सामान्येन पक्षेण समानः सपक्ष इत्याहेति योज्यम् । साध्यशब्देनोपचाराद्  
वह्न्यादिकमभिप्रेतम् । साध्यत्वे हेतुमाह—असिद्धत्वात् तत्रानिश्चितत्वात् ।

ननु साध्यधर्मश्चासौ सामान्यं चेति कर्मधारयगर्भः कर्मधारय इहाभिप्रेतः, विशेषश्च  
साध्यत इति कथं सामान्यशब्देन साध्यधर्मशब्दस्य समास इत्याशङ्क्याह—न चेत्यादि । नो  
यस्मादर्थे अवधारणे वा । सामान्यमत्रद्रूपव्यावृत्तवस्तुमात्रम् । तथाविधेनैव हेतोः [41a]  
व्याप्यत्वादित्यभिप्रायः । यत एवमतोऽस्माद्धेतोरिह सपक्षलक्षणकाले । सामान्यस्य  
साध्यतामुक्त्वा साध्यधर्मशब्देन सह सामान्यशब्दस्य विग्रहं दर्शयति—साध्येति । साध्यधर्म-  
(र्म)त्यादिनोपसंहरति । समान एवेत्यवधारणीयम् न तु सामान्येनेवेति, अन्येनापि  
वस्तुत्वादिना सादृश्यात् दृष्टान्तधर्मिणः सपक्षत्वाभावप्रसङ्गादिति ।

यदि सपक्षादन्योऽसपक्षोऽन्यधर्मयोगाच्चान्यस्तदा सपक्ष एवान्यधर्मयोगादन्य इति  
तत्रासपक्षे वर्तमानो हेतुः सर्व एवानैकान्तिकत्वादहेतुः प्रसज्येत । अथ विरुद्धे नो  
विधानात् सपक्षविरुद्धोऽसपक्षः सहानवस्थानलक्षणेन विरोधेन विरुद्धस्तदाऽग्नि-  
हेतुरीक्षणं न गमयेत् । अथाभावे नञिष्यते, तदाऽभावे कस्यचित्सत्त्वासम्भवात् साधारणा-  
नैकान्तिको न कश्चित्स्यादिति मनसि निवेश्य पृच्छति—कोऽसपक्ष इति । अनीदृशाशयस्या-  
ज्ञस्यैव वा प्रश्नः ।

न सपक्ष इत्याद्युत्तरम् । सपक्षो यो न भवतीति साध्यधर्मवान् यो न भवतीत्यर्थः ।  
एवञ्चाक्षणाः प्रसज्यप्रतिषेधवृत्ति नञं दर्शयति । यद्येवम्, समासः कथमिति चेत् । गमक-  
त्वादसूर्यम्पश्यानीत्यादिवत् । अपुनर्ज्ञेयानि सामानि, अलवणभोजी, असूर्यम्पश्यानि  
मुखानि “सुडनपुंसकस्य” [पाणिनि १.१.४३] इति । प्रयोगसंख्यानियमस्तु भाष्यकारोयो  
यथाऽनुपपन्नस्तथा चाचार्येणैव विनिश्चये “दुःखं बतायं तपस्वी” इत्याद्युपहासपूर्वकं—“यथा  
निकेतेन प्रतिपत्तेः” इत्यादिना प्रतिपादित इति नेहोच्यते ।

ततोऽन्यस्तद्विरुद्धस्तदभावश्चेति ॥९॥

ततः सपक्षाद् अन्यः । तेन च<sup>१</sup> विरुद्धः<sup>२</sup> । तस्य च सपक्षस्याभावः<sup>३</sup> ।  
सपक्षादन्यत्वं तद्विरुद्धत्वं च न तावत् प्रत्येतुं शक्यं यावत् सपक्षस्वभावाभावो न विज्ञातः ।  
तस्मादन्यत्वविरुद्धत्वप्रतीतिसामर्थ्यात् सपक्षाभावरूपी प्रतीतावन्यविरुद्धौ ।

एवं सत्यन्यविरुद्धयोरसपक्षत्वं न स्यादित्यसपक्षशब्देन तदभावतदन्यत्वविरुद्धनां त्रयाणा-  
मपि सङ्ग्रहं दर्शयितुं कश्चेत्यादिना प्रश्नपूर्वमुपक[म]ते । चकारः पुनःशब्दस्यार्थे ।

अन्य इति विवक्षितधर्मानाधारः, अन्यविषयेऽपि नञि विभागेन नियोगवृत्तेः । न हि  
स एव ब्राह्मणस्तज्जातियोगाद्, अब्राह्मणश्च धर्मान्तरसमावेशालोके प्रतीयत इति । विरुद्ध  
इति सहस्थितिलक्षणेनाऽन्योन्यात्मपरिहारस्थितिलक्षणेन च विरोधेन विरुद्धः । चोऽन्यापेक्षया  
विरुद्धमसपक्षत्वेन समुच्चिनोति । तस्य चाभावस्तुच्छरूपः प्रसज्यात्मा व्यवहर्त्तव्यैकस्वभावः ।

अयमत्र प्रकरणार्थः—सपक्षाभावोऽसपक्षः । साध्यधर्मवान् यो न भवतीत्यर्थः ।  
साध्यधर्माभावात्तदसपक्षशब्दस्य । न चैवं निषेधमात्रमसपक्षः । किन्तर्हि ? सर्वः प्रतियोगी  
निषेधः पर्युदस्तश्च, अतत्त्वलक्षणत्वादसपक्षस्य । तद् विवक्षिते प्रतियोगिनि तुल्यम्, व्यतिरेकगतेः  
सर्वत्र तुल्यत्वात्, साक्षादर्थपत्त्या वेति । चः पूर्वपक्षः समुच्चये । अन्यविरुद्धयोरपि वस्तु-  
सतोः कल्पितयोश्चासपक्षत्वात् । तत्र वर्तमानस्य साधारणानैकान्तिकत्वान्न तदभावदोषः, अन्य-  
विरुद्धयोश्च स्वरूपकथनेन तदसपक्षत्वपक्षोक्तो दोषो निरस्त इति सर्वमवदातम् ।

ननु च सपक्षो यो न भवतीति वचनेन यस्य सपक्षाभावस्वभावत्वं तस्यैवासपक्षत्वं  
[41b]प्रतिपाद्यते । न चान्यविरुद्धयोस्तदभावस्वभावता सम्भव(वि)नी, विधिरूपत्वात् ।  
तत्कथं तयोस्तथात्वमित्याशङ्क्याह—सपक्षादिति । अन्यत्वं ततो भिद्यमानत्वं पृथक्त्वमिति  
यावत् । तेन च विरुद्धत्वं तावन्न शक्यं ज्ञातुम्, यावत्सपक्षाभावस्वभावो न विज्ञातो भवति ।  
सोऽन्यो विरुद्धश्चेत्यर्थात् ।

अयमाशयः—यदि तस्यान्यत्वाभिमतस्य यतोऽन्यत्वं व्यवहर्त्तव्यं तद्रूपता चेत्तस्यासिद्धा  
सन्दिग्धा वा भवेत् तदाऽन्यत्वमेव न स्यात्, तदात्मवत्, धूमस्येव वा बाष्पादिभावेन सन्दिग्हा  
मानस्य न बाष्पादेरन्यत्वनिश्चयः । येन च विरुद्धं यत् तद्रूपं चेत् सिद्धं सन्दिग्धं वा  
ताद्रूप्येण, तदा तेन सह तस्यावस्थितिः, तदात्मपरिहारेण वाऽवस्थानं कथम्, कथं च निश्चीयेत  
तदात्मवत् पूर्वोक्तधूमवत् ?

यत एवं तस्मात् । तयोः साध्यधर्मवत्त्वाभावादित्यर्थः । यत एवं ततो हेतोः साक्षाद-  
व्यवधानेन । अनेन यद्येक एवासपक्षो वक्तव्यः तदा तदभाव एवेति सूचितम् । तुरभावा-

<sup>१</sup> इयं पृथ्वी, गन्धवत्त्वात् । मत्तु पृथ्वी न भवति तद् गन्धवदपि न, यथा अबादिः ।

अत्र अबादिदृष्टान्तीकृतः साध्यादन्य इति—टि०

<sup>२</sup> तेन विरु० B.

<sup>३</sup> वह्निनिवृत्तौ धूमनिवृत्तेरास्पदं जलाशय इति साध्येन सह विरुद्धः—टि०

<sup>४</sup> मथा क्षणिकत्वनिवृत्तौ सत्त्वनिवृत्तेरास्पदं खरविषाणमिति साध्याभावमात्रम्—टि०

ततोऽभावः साक्षात् सपक्षाभावरूपः प्रतीयते । अन्यविरुद्धौ तु सामर्थ्यादभावरूपो प्रतीयते । ततस्त्रयाणामप्यसपक्षत्वम् ॥

### त्रिरूपाणि च त्रीण्येव लिङ्गानि ॥१०॥

उक्तेन त्रैरूप्येण त्रिरूपाणि च त्रीण्येव लिङ्गानि इति । चकारो वक्तव्यान्तर-समुच्चयार्थः । त्रैरूप्यमादौ पृष्ठं त्रिरूपाणि च लिङ्गानि परेण । तत्र त्रैरूप्यमुक्तम् । त्रिरूपाणि चोच्यन्ते—त्रीण्येव त्रिरूपाणि लिङ्गानि । अयस्त्रिरूपलिङ्गप्रकारा इत्यर्थः ॥

कानि पुनस्तानीत्याह—

### अनुपलब्धिः स्वभावः कार्यं चेति ॥११॥

प्रतिषेध्यस्य साध्यस्यानुपलब्धिस्त्रिरूपा । विधेयस्य साध्यस्य स्वभावश्च<sup>१</sup> त्रिरूपः, कार्यं च ॥

दन्यविरुद्धयोर्वैधर्म्यमाह । यतोऽन्यो विरुद्धश्चोक्तया नीत्या सपक्षाभावरूपो ततस्तस्मात् । आस्तामेकस्य द्वयोर्वा त्रयाणामपीत्यपिशब्दः ।

त्रैरूप्येण त्रिरूपेणेत्यर्थः । त्रीणि रूपाणि लक्षणानि येषामिति विग्रहः । त्रीण्येव त्रिसंख्यान्येव । त्रिरूपाणीत्यनेनाबाधितविषयत्वादिरूपात्तरयोगेन चतुर्लक्षणत्वं षड्लक्षणत्वं वा पराभिमत्तं हेतोः प्रतिषेधति, त्रीण्येवेत्यनेन संयोग्यादिभेदेन भूयिष्ठसंख्यत्वम् ।

पृष्ठ इति पाठे त्वाचार्य इति शेषः । यत् त्रैरूप्यं पृष्ठो यद् वा यत्त्रैरूप्यं पृष्ठं तत्त्रैरूप्यमुक्तमुक्तेन ग्रन्थेन । अथवा यद् यस्मात्त्रैरूप्यं पृष्ठं आचार्यः, पृष्ठं वा तत् तस्मात् त्रैरूप्यमुक्तमिति । चस्त्रैरूप्येण समं त्रिरूपाणामुक्तकर्मतां समुच्चिनोति ।

ननु न तावत्परस्यैतद् द्वितयप्रश्नवाक्यं श्रुतम् । तत्कथं परस्य द्वेधा प्रश्नः संकीर्त्यत इति चेत् । उच्यते । त्रिरूपाल्लिङ्गादिति श्रुतवता पूर्वपक्षवादिनाऽवश्यं किं तत् त्रैरूप्यं कियच्च त्रिरूपं लिङ्गमित्याकाङ्क्षितव्यम्, तेन पृष्ठमित्युच्यते । एतदेव कथमवसीयत इति चेत् । त्रैरूप्यं लिङ्गस्यैवमात्मकमित्यभिधानादाचार्यस्य पूर्वपक्षवादिन एवरूप प्रश्नोऽवसीयते । त्रिरूपाणि च त्रीण्येवेत्यभिधानाच्च संख्याप्रश्नः । ततः साधुक्तं त्रैरूप्यमादावित्यादि । लिङ्गप्रकारा लिङ्गस्वरूपाणि ॥

संयोग्यादिभेदेन त्रित्वासम्भवात् पृच्छति—कानीति । सामान्यविशेषाकाराभ्यां प्रश्नः । कार्यं च विधेयस्येति प्रकृतम् । केवलं विधेयस्येति पूर्वं सामर्थ्यादिनर्थान्तरस्य विधेयस्य, अधुना त्वर्थान्तरस्य विधेयस्येत्यवसेयम् । विधेयस्यार्थान्तरस्य कार्यं त्रिरूपमिति योजनीयम् । चकारो पूर्वपक्षया समुच्चयार्थो ॥

१ भावकार्यं E. ० भावकार्यं D. B. P. H. N.

२ भावस्त्रिरूपः A. B. D. P. H. E. N.

अनुपलब्धिमुदाहर्तुमाह—

तत्रानुपलब्धिर्धर्था—न प्रदेशविशेषे क्वचिद् घटः, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्या-  
नुपलब्धेरिति ॥१२॥

यथेत्यादि । यथेत्युपप्रदर्शनार्थम् । यथेयमनुपलब्धिस्तथाग्यापि । न त्वियमेवेत्यर्थः । प्रदेश एकदेशः । विशिष्यत इति विशेषः प्रतिपत्तृप्रत्यक्षः । तादृशश्च न सर्वः प्रदेशः । तदाह—क्वचिद् इति । प्रतिपत्तृप्रत्यक्षे क्वचिदेव प्रदेश इति धर्मो । न घट इति साध्यम् । उपलब्धिज्ञानम् । तस्या लक्षणं जनिका सामग्री । तथा हि उपलब्धिर्लक्ष्यते । तत्प्राप्तोऽर्थो-जनकत्वेन सामग्र्यन्तर्भावात् । उपलब्धिलक्षणप्राप्तो दृश्य इत्यर्थः । तस्यानुपलब्धिः—इत्ययं हेतुः ।

अथ यो यत्र नास्ति स कथं तत्र दृश्यः ? दृश्यत्वसमारोपादसन्नपि दृश्य उच्यते । यश्चैवं सम्भाव्यते—यद्यसावत्र भवेद् दृश्य एव भवेदिति । स तत्र अविद्यमानोऽपि दृश्यः समारोप्यः । कश्चैवं सम्भाव्यः ? यस्य समग्राणि स्वात्मन्बनदर्शनकारणानि भवन्ति । कदा च तानि समग्राणि गम्यन्ते ? यदैकज्ञानसंसर्गवस्त्वन्तरोपलम्भः । एकेन्द्रियज्ञान-ग्राह्यं लोचनादिप्रणिधानाभिमुखं वस्तुद्वयमन्योन्यापेक्षमेकज्ञानसंसर्गं कथ्यते । तयोर्हि

न घट इति घटाभावव्यवहारयोग्यतेति द्रष्टव्यम् । घटाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । एतच्च परस्तादभिधास्यते । तथा लक्ष्यत इति ब्रुवता लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणमिति व्यक्तीकृतम् । तदित्युपलब्धिलक्षणम् । कथं तत्प्राप्त इत्याह—जनकत्वेन । किं तेनैकेन सा जन्यते ये[42a]-नेवमुच्यत इत्याह—सामग्र्यन्तर्भावादिति ।

समुदायार्थं स्फुटयति । दृश्यो दर्शनयोग्यः । इतिरेवमर्थे । एवमभिधेयो यस्यो-पलब्धिलक्षणप्राप्तशब्दस्य ।

यद्यविद्यमानः समारोपाद् दृश्य उच्यते तदा भिन्नेन्द्रियग्राह्यमपि तत्रानेकमस्ति । तस्यापि तर्हि तथात्वमायातमित्याशङ्क्याह—यश्चैवमिति । चोऽवधारणे । स तादृशो दृश्यतया समारोप्यो न सर्व इत्यर्थात् । कश्चैवं सम्भाव्य इति पृच्छति । पुनः-शब्दार्थश्चकारः ।

यस्येति सिद्धान्ती । यस्येति प्रतिषेध्यस्य । स्वमात्मानमालम्बत इत्यालम्बनं । यस्य दर्शनस्य । तस्य कारणानि । तच्चेन्नास्ति कथं तद्दर्शनकारणसामग्र्यावगतिरित्याशयः पृच्छति कदेति । च पूर्ववत् । एकस्मिन् जाने संसर्गः प्रतिभासः स यस्यास्ति । तच्च तद् वस्त्वन्तर्-चेति तथा तस्योपलम्भो यदेत्युक्तम् ।

१ उपलब्धिज्ञानम् । तस्य लक्षणं जनिका—A.

२ कारणम्—टि०

३ आलम्बनत्वेन—टि०

४ पट-भूतल—टि०

५ ह्यनुपल० H.

६ यश्चार्थ—टि०

७ गम्यते B.

सतोर्नेकनियता भवति प्रतिपत्तिः । योग्यताया द्वयोरप्यविशिष्टत्वात् । तस्मादेक-  
ज्ञानसंसर्गिणि दृश्यमाने<sup>१</sup> सत्येकस्मिन्नितरत्<sup>२</sup> समग्रदर्शनसामग्रीकं यदि भवेद् दृश्यमेव  
भवेदिति सम्भावितं<sup>३</sup> दृश्यत्वमारोप्यते । तस्यानुपलम्भो दृश्यानुपलम्भः । तस्मात् स एव  
घटविविक्तप्रदेशस्तदालम्बनं च ज्ञानं दृश्यानुपलम्भनिश्चयहेतुत्वात् दृश्यानुपलम्भ उच्यते ।

यावद्धि एकज्ञानसंसर्गि वस्तु<sup>४</sup> न निश्चितम्, तज्ज्ञानं च, न तावद् दृश्यानुपलम्भ-  
निश्चयः । ततो वस्तु अनुपलम्भ उच्यते, तज्ज्ञानं च । दर्शननिवृत्तिमात्रं तु स्वयमनिश्चित-  
त्वाद्गमकम्<sup>५</sup> । ततो दृश्यघटरहितः प्रदेशः, तज्ज्ञानं च वचनसामर्थ्यादेव दृश्यानुपलम्भ-  
रूपमुक्तं द्रष्टव्यम् ॥

तत्र यदि निराकारं विज्ञानमिति स्थितिस्तदैकशब्दो द्वयादिसंख्यानिरासार्थः । यदा  
तु साकारमिति स्थितिस्तदा पक्षद्वयम्—एकमेव वाजेकाकारमशक्यविवेचनं चित्रं ज्ञानम्,  
प्रतिवस्त्वनेकमेव वा तत्तदाकारानुकारि । पूर्वस्मिन् पक्षे पूर्ववदेकशब्दः । शेषपक्षे त्वेक-  
चक्षुरायतनप्रभवत्वादेकरूपालम्बनत्वाच्चैकशब्दो गौणः ।

ननु यदि तत् प्रतिषिध्यमानमनेन भूतलादिना सहैकस्मिन् ज्ञाने प्रतिभासेत तदपेक्ष-  
मिदमेकज्ञानसंसर्गि कथ्यते । यावत्तेदमेव नास्तीत्याशङ्क्य तथात्वमेव तयोरेकेन्द्रियेत्यादिना  
दर्शयति । लोचनादीनां प्रणिधानं स्वज्ञानोपजनने योग्यीभवनं तत्राभिमुखमनुगुणम् ।  
अन्योन्यापेक्षमिति घटाद्यपेक्षं भूतलादि, तदपेक्षं च घटादीत्यर्थः ।

यदि नाम द्वयं तत्रावस्थितं तथाप्येकमेव तत्रावभासिष्यत इत्याह—तयोरिति ।  
हिर्यस्मात् । उपपत्तिमाह—योग्यताया इति । यत् एव तयोर्घटादिभूतलाद्योरेकज्ञानसंसर्गः  
सम्भवी तस्मात् । एकस्मिन् भूतलादिके दृश्यमाने सतीतरद् घटादिकं परिपूर्णदर्शनसामग्रीकं  
ज्ञातव्यम् । तथासद्विद्यमानमपि समारोपाद् दृश्यमुच्यते इति दर्शयति ।

भवेदितिना सम्भावनाया आकारः कथितः । तस्यैव सम्भावनाहस्यानुपलम्भस्तद्-  
विविक्तान्योपलम्भरूपः । यस्मात्तस्यैकज्ञानसंसर्गिणो भूतलादेर्दर्शनात् तदनुपलम्भो निश्चीयते  
तस्मात् ।

ननु भूतलादिज्ञाननिश्चय एव तदनुपलम्भनिश्चयहेतुत्वादानुपलम्भोऽस्तु भूतलादिकं तु  
कथमित्याह—यावदिति । हिर्यस्मात् । अनेन ज्ञानविशिष्टं भूतलादि, भूतलाद्यवच्छिन्नञ्च  
ज्ञानं दृश्यस्यानुपलम्भमुपलम्भाभावं व्यवहर्त्तव्यैकस्वभावं निश्चाययतीति दर्शितम् । अस्त्विति  
भूतलादि । ज्ञानमिति तद्ग्राहि । अस्तुत्योपायत्वं समुच्चिनोति ।

१ भूतले—टि०

२ घटः—टि०

३ दृश्यमा० A. P. H. E. N.

४ घटादिविविक्त० B.

५ वस्तु तज्ज्ञानं चा(वा) न निश्चितम् न तावद् B. वस्तु तज्ज्ञानं वा न निश्चितम्  
न तावद् D.

६ गमकमेव C.

७ ०कम् । तादृशघटरहितः । B.

का पुनरुपलब्धिलक्षणप्राप्तिरित्याह—

उपलब्धिलक्षणप्राप्तिरुपलम्भप्रत्ययान्तरसाकल्यं स्वभावविशेषश्च ॥१३॥

उपलब्धिलक्षणप्राप्तिः—उपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वं घटस्य उपलम्भप्रत्ययान्तरसाकल्यमिति ।  
ज्ञानस्य घटोऽपि जनकः, अन्ये च चक्षुरादयः । घटाद् दृश्यादन्ये हेतवः प्रत्ययान्तराणि ।  
तेषां साकल्यं सन्निधिः । स्वभाव एव विशिष्यते तदन्यस्मादिति विशेषो विशिष्ट इत्यर्थः ।  
तदयं विशिष्टः स्वभावः प्रत्ययान्तरसाकल्यं चैतद् द्वयमुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वं घटादेर्द्रष्टव्यम् ॥

यद्येकस्मिन् ज्ञाने ययोः संसर्गोऽस्ति तयोरेकतरोपलम्भस्तदितरानुपलम्भनिश्चयहेतुत्वाद्  
अनुपलम्भस्तस्माच्च तस्याभावव्यहारस्तदा नीलज्ञानानुभवे पीतज्ञानाभावव्यहारो न स्यात्  
तयोरेकज्ञा[42b]नसंसर्गाभावात् । न हि भवन्मते ज्ञानं ज्ञानान्तरेण वेद्यते, स्वसंवेदनत्वा-  
भावप्रसङ्गादिति चेत् । सत्यमेतत् । केवलमेकज्ञानसंसर्गिशब्देनान्योन्याव्यभिचरितोपलम्भत्वमिह  
विवक्षितम् । तच्च ज्ञानेऽप्यस्ति । यदि हि तज्ज्ञानं विद्यमानं स्यात् तदा नीलज्ञानवत्संविदित-  
मेव भवेत् । न च संवेद्यते । तस्मान्नास्तीति व्यवहियत इति किमवद्यम् ।

स्यादेतत् । किं पुनर्ज्ञातृज्ञेयधर्मोपलब्धिव्युदासेन पर्युदासवृत्तिना नञ्जा ज्ञातृज्ञेयधर्म-  
लक्षणा द्विविधं पलब्धिः प्रतिपाद्यते ? न तूपलम्भाभावमात्रं प्रसज्यप्रतिषेधाश्रयेणोच्यते  
यथेश्वरसेनो मन्यत इत्याशङ्क्याह—दर्शनत्यादि । दर्शनमुपलब्धिस्तस्य निवृत्तिरभावस्तुच्छरूपः  
सैव तन्मात्रं वस्त्वन्तरसंसर्गविरहः । तुः पूर्वस्मादानुपलम्भाद् वैधर्म्यमस्य द्योतयति ।  
स्वयमनिश्चितत्वादिति ब्रूवताऽनुपलम्भात् तत्प्रतिपत्तावनवस्थादोषप्रसङ्गेन तस्य साधकाभावः  
सूचितः । अनिश्चितत्वादेवागमकः । एवञ्च व्याचक्षणेन इदं सूचितम्—तथाविधानुपलब्धिः  
प्रमाणनिवृत्तावप्यर्थाभावाभावादभावव्यवहारे साध्येऽनैकान्तिकीति । वचनसामर्थ्यादित्युप-  
लब्धिलक्षणप्राप्तस्येतिवचनसामर्थ्यात्, अन्यथैतदतिरिच्येतेति भावः ॥

ननुपलब्धिलक्षणप्राप्तः स उच्यते यस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तिरस्ति । यथा यस्याति-  
र्यथाथंदर्शनादिरूपाऽस्ति स आप्त इत्युच्यते । सा चोपलब्धिलक्षणप्राप्तिर्यथात्मनःसन्निकर्षः,  
इन्द्रियमन-संयं.गः, इन्द्रियार्थसन्निकर्षः, विषयप्रकाशसंयोगः, अनेकद्रव्यवत्वम्, रूपं चोद्भूतं  
समाख्यातं तदा त्वन्मतेऽमीषामभावादुपलब्धिलक्षणप्राप्तिरसम्भविनीति मन्यमानः पृच्छति  
का पुनरिति । सामान्यविशेषाकाराभ्यामयं प्रश्नः । आचार्यस्यापि नामून्युपलब्धिलक्षण-  
प्राप्तिशब्देन विवक्षितानि ।

किं तर्हीयमित्यभिप्रायेण यदुपलब्धिलक्षणेत्यादिप्रतिवचनं तदुपलब्धीत्यादिना व्याख्यातु-  
मुपक्रमते । व्याख्येयमेवोपलब्धिलक्षणप्राप्तिशब्दसमानार्थोपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वशब्देनानु-  
वदति । अयं चास्याशयः—यस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तिस्तस्यावश्यमुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वमस्तीति ।  
अत एवोपलब्धिलक्षणप्राप्तिरुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वमित्युक्तम् । कस्येत्याकाङ्क्षायामाह—  
घटस्येति ।

ननु साकल्यं नामानेकधर्मः । न च ज्ञानस्य हेतवो बहवः । किञ्च यदि प्रतिषेधोऽपि  
ज्ञानस्य हेतुः स्यात्तदा तस्मात्प्रत्ययादन्ये प्रत्ययाः प्रत्ययान्तराण्युच्यन्त इत्याशङ्क्याह—ज्ञानस्येति ।

कीदृशः स्वभावविशेष इत्याह—

**यः स्वभावः सत्स्वन्येषूपलम्भप्रत्ययेषु सन् प्रत्यक्ष एव भवति १ स स्वभाव-  
विशेषः ॥१४॥**

सत्स्वित्यादि । उपलम्भस्य यानि घटाद् दृश्याद् प्रत्ययान्तराणि तेषु सत्सु विद्यमानेषु यः स्वभावः सन् प्रत्यक्ष एव भवति स स्वभावविशेषः । तदयमत्रार्थः—एकप्रतिपत्त्रपेक्षमिदं प्रत्यक्षलक्षणम् । तथा च सति द्रष्टुं प्रवृत्तस्यैकस्य द्रष्टुर्दृश्यमान उभयवान् भावः । अदृश्यमानास्तु देशकालस्वभावविप्रकृष्टाः स्वभावविशेषरहिताः प्रत्ययान्तरसाकल्यवन्तस्तु । यैर्हि प्रत्ययैः स द्रष्टा पश्यति ते सन्निहिताः । अतश्च सन्निहिता १ यद् द्रष्टुं २ प्रवृत्तः सः ।

न केवलं प्रत्ययान्तरसाकल्यमुपलब्धिलक्षणप्राप्तिः किन्त्वन्यदपीत्याह—स्वभावेति । चस्तुल्य-बलत्वं समुच्चिनोति । तद्वन्व्यस्मात् पिशाचादेर्विशिष्यते । ज्ञानजननयोग्यतया विशेषणत्वेऽप्यस्य राजदन्तादिपाठाद् विशेषशब्दस्य पूर्वनिपाता[43a]भावः । कर्मसाधनस्यैव विशेष-शब्दस्यार्थमाह—विशिष्ट इति ।

द्वयमेतन्मिलितमेवोपलब्धिलक्षणप्राप्तिशब्दवाच्यमुपसंहारव्याजेन तद्वित्यादिना दर्शयति । यतः प्रत्ययान्तरसाकल्यं स्वभावविशेषश्चोपलब्धिलक्षणप्राप्तिविवक्षिता तत्तस्मादुपलब्धिलक्षणप्राप्तिशब्दवाच्यमुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वं घटादेः प्रतिषेध्यस्य ॥

अथ किं स्थवीयान् स्वभावः स्वभावविशेष उतस्वित्पररूपामिश्रस्वलक्षणात्मक इत्यभिप्रेत्य पृच्छति कीदृश इति । सत्स्वित्याद्युत्तरमुपलम्भस्येत्यादिना व्याचष्टे ।

ननु किमस्य सम्भवोऽस्ति यदुत प्रत्ययान्तरसाकल्ये सत्यपि स्वभावः प्रत्यक्ष एव भवतीति । तथा हि सत्यपि घटस्य तादृशे स्वभावे विदूरवर्तिनः पुरुषस्य लोचनादि-प्रणिधानेऽपि नासौ प्रत्यक्षो भवतीत्याशङ्क्याह—तदयमिति । यस्माद् द्वयमेतदुपलब्धिलक्षण-प्राप्तिमवोचदाचार्यस्तत्तस्मादत्र प्रस्तावेऽयमर्थो वाच्योऽभिमतः ।

कोऽसावित्याह—एकेति । एकश्चासौ विवक्षितः प्रतिपत्ता चेति तथा तदपेक्ष-मिदं प्रत्यक्षलक्षणम् । यः स्वभावः सत्स्वन्येषूपलम्भप्रत्ययान्तरेषु सन् प्रत्यक्ष एव भवतीत्येवं रूपः । एकश्च प्रतिपत्ता स एव वाच्यो योज्यवधानादिदेशो द्रष्टुं प्रवृत्तश्च । तथाविधे च द्रष्टरि तथाविधोऽवश्यं प्रत्यक्ष एव भवतीति ।

तथापि कथं पूर्वपक्षातिक्रम इत्याह—तथा चेति तस्मिंश्च प्रकारे सति । दृश्यमान इति हेतुभावेन विशेषणम् । उभयवान् स्वभावविशेषवान् प्रत्ययान्तरसाकल्यवांश्च । यद्य-

१ यः स्वभावः सत्स्वन्येषूपलम्भप्रत्ययेषु यत्प्रत्यक्ष एव भवति स स्वभावः B.P.H. सत्स्वन्येषूपलम्भप्रत्ययेषु यः प्रत्यक्ष एव भवति स स्वभावः E.

२ 'स स्वभावविशेषः' इति नास्ति C. D. प्रत्ययोः

३ 'हित्याय द्रष्टुं' A. P. E. 'हित्या यः द्रष्टुं' H. 'हित्या यैः द्रष्टुं' N. ४ प्रवृत्ताः B

द्रष्टुमप्रवृत्तस्य तु योग्यदेशस्था अपि द्रष्टुं ते न शक्याः प्रत्ययान्तरवैकल्यवन्तः, स्वभावविशेष-युक्तास्तु । दूरदेशकालास्तु उभयविकलाः । तदेवं पश्यतः कस्यचिन्न प्रत्ययान्तरविकलो नाम, स्वभावविशेषविकलस्तु भवेत् । अपश्यतस्तु १ द्रष्टुं शक्यो योग्यदेशस्थः प्रत्ययान्तर-विकलः । अन्ये तूभयविकला इति ॥

दृश्यमाना अपि स्वभावविशेषवन्तस्तदा किं स्वभावविशेषग्रहणेनेत्याह—अदृश्यमाना इति । तुर्दृश्यमानेभ्योऽदृश्यमानान् भिनत्ति । देशादिविप्रकृष्टत्वमदृश्यमानत्वे निबन्धनम्, हेतु-भावेन विशेषणात् । ते प्रत्ययान्तरसाकल्यवन्तः । तुः स्वभावविशेषविरहात्प्रत्ययान्तरसाकल्य-वत्त्वेन तान् विशिनष्टि । द्रष्टुं प्रवृत्तस्येत्यस्यानुवृत्ताविदं द्रष्टव्यम् ।

अयमत्र प्रकरणार्थः—एकप्रतिपत्त्रपेक्षया यस्तथाविधः स्वभावः सोऽपि यद्युपलब्धि-लक्षणप्राप्तिलक्षणत्वेन नोपादीयते, तदा तेषामपि देशादिविप्रकृष्टाणां प्रत्ययान्तरसाकल्य-मुपलब्धिलक्षणप्राप्तिरस्तीत्युपलब्धिलक्षणप्राप्तानामनुपलम्भादभावव्यवहारः प्रवर्तनीयः स्यात् । न चैतद् युज्यते । तस्माद् विशिष्टप्रतिपत्त्रपेक्षमिदं स्वभावविशेषस्य लक्षणमित्युपलब्धि-लक्षणप्राप्तिलक्षणं सूक्तमिति ।

प्रत्ययान्तरसाकल्यवत्त्वमेव तेषां साध्यन्नाह—यैरिति । हिर्यस्मादर्थे । एतदेव कुतः सिद्ध्यतीत्याह—अत इति ॥ अत इत्यर्थं निपातो वक्ष्यमाणहेत्वर्थः । चो वक्तव्यमेतदित्य-स्मिन्नर्थे । सन्निहितास्ते प्रत्यया यद् यस्माद् द्रष्टुं प्रवृत्तस्तद् विविकतं द्रष्टुं प्रवृत्तो यत इत्यर्थः । यद् वा तदेव निरीक्षितुं प्रवृत्तो यत इति । तदा तु[43b] प्रेक्षापूर्वकारीति द्रष्टव्यम् । दर्शनप्रवृत्तपुरुषापेक्षया तावदर्थस्यैवंप्रकारवत्त्वम्, द्रष्टुमप्रवृत्तस्य तु स कीदृश इत्याह—द्रष्टुमप्रवृत्तस्येति । तुना द्रष्टुं प्रवृत्तादप्रवृत्तस्य भेदमाह । यावत्येव देशे सति तस्मिन् प्रत्यया-न्तरे दृश्यन्तेऽर्थाः स एव योग्यो देशः, तत्रस्थाः ।

तस्माद् दृश्यादन्ये ये चक्षुरादयो हेतवस्तानि प्रत्ययान्तराणि । तेषां वैकल्यमभाव-स्तद्वन्तः, हेतुभावेन विशेषणाद् । अत एव द्रष्टुं ते न शक्याः । स्वभावविशेषस्तु तेषामस्तीति दर्शयन्नाह—स्वभावेति । तुना प्रत्ययान्तरवैकल्यवत्त्वात्स्वभावविशेषयुक्तत्वेन तान् विशिनष्टि । तथाविधपुरुषापेक्षया देशकालविप्रकृष्टाणां तु का वार्त्तत्याह—दूरेति । दूरी देशकाली येषां ते तथोक्ताः । ये हि देशेन विप्रकृष्टास्ते दूरदेशाः, ये च कालेन ते दूरकाला भवन्तीति भावः । । तुः पूर्वभ्य इमान् भिनत्ति । अत्रापि द्रष्टुमप्रवृत्तस्येत्यनुवृत्तं । तदेवमित्यादिनो-क्तमेवोपसंहरति ।

अथवा एकप्रतिपत्त्रपेक्षमिदमित्यन्यथा व्याख्यायते—इहोपलब्धिलक्षणप्राप्तस्येत्यनेन देशकालस्वभावविप्रकृष्टतयाऽनुपलब्धिलक्षणप्राप्ताः किल व्यावर्त्तयितव्याः । न च तेऽप्यनु-पलब्धिलक्षणप्राप्ताः शक्या वक्तुं यतो व्यवच्छिद्येरन्, तथापि पिशाचोऽपि सजातीयैरुपलभ्यते । एवं देशविप्रकृष्टोऽपि तद्देशीयैः । तथा कालविप्रकृष्टोऽपि तत्कालिकैरिति व्यावर्त्तयाभावादुप-

अनुपलब्धिमुदाहृत्य स्वभावमुदाहर्तुं माह—

**स्वभावः स्वसत्तामात्रभाविनि साध्यधर्मे हेतुः ॥१५॥**

स्वभाव इत्यादि । स्वभावो हेतुरिति सम्बन्धः । कीदृशो हेतुः साध्यस्य स्वभाव इत्याह—स्वस्य भात्मनः सत्ता । संव केवला स्वसत्तामात्रम् । तस्मिन् सति भवितुं शीलं यस्येति । यो हेतोरत्नः सत्तामपेक्ष्य विद्यमानो भवति, न तु हेतुसत्ताया व्यतिरिक्तं कश्चिद्धेतुमपेक्षते स स्वसत्तामात्रभावी साध्यः । तस्मिन् साध्ये यो हेतुः स स्वभावः तस्य साध्यस्य नान्यः ॥

उदाहरणम्—

**यथा वृक्षोऽयं शिक्षापात्वादिति ॥१६॥**

यथेति । अयम् इति धर्मी । वृक्ष इति साध्यम् । शिक्षापात्वादिति हेतुः । तदयमर्थः—वृक्षव्यवहारयोग्योऽयम्, शिक्षापाध्यवहारयोग्यत्वादिति । यत्र प्रचुरशिक्षापदेशोऽविदितशिक्षापाध्यवहारो जडो यदा केनचिदुच्चां शिक्षापात्वाद्दर्शयति 'अयं वृक्षः' इति तदासौ जाड्याच्छिक्षापाया उच्चत्वमपि वृक्षव्यवहारस्य निमित्तमधरयति तदा यामेवानुच्चां पश्यति शिक्षापां तामेवावृक्षमवस्यति । स मूढः शिक्षापात्त्वमात्रनिमित्ते

लब्धिलक्षणप्राप्तस्येति विशेषणमनर्थकमित्याशङ्क्याह—तदयमत्रार्थ इति । तदा तु प्रत्यक्ष-शब्देनोपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वं वाच्यम्, तस्य लक्षणमिदं पूर्वोक्तमिति योज्यम् । एकप्रतिपत्त्र-पेक्षमिदं प्रत्यक्षलक्षणमुपलब्धिलक्षणमित्यर्थः ।

तथापि कथं चोच्चातिक्रम इत्याह—तथा चेति । शेषं पूर्वमेव कृतव्याख्यानम् ॥

सम्प्रति स्वभावहेतुं विवरितुमनुपलब्धिमित्यादिनोपक्रमते । सामान्यवृत्तिरप्ययं स्वभावशब्दः साध्यधर्मस्य श्रुतत्वात्तस्यैव स्वभावे वर्तते इत्यभिप्रायेण साध्यस्य स्वभाव इत्यभ्यवादीत् । हेतोः स्वरूपस्य चिन्तनात्स्वशब्देन तस्यैवात्मा विवक्षितः । एतदेव यो हेतोरित्यादिना स्फुटयति । तस्मिन् साध्ये यो हेतुर्गमकः ॥

१ स्वभावः सत्ता ० C. स्वभावः स्वसत्ताभावि E.

२ 'स्वभाव इत्यादि' इति नास्ति A.P.H.E.N.

३ साध्यस्यैव स्व ० A.P.H.E.N. साध्यस्य भाव B.

४ 'स' इति नास्ति A.

५ 'नान्यः' इति नास्ति C. त्वाद् । C.

६ 'यथेति' इति नास्ति H.E.N.

७ शिक्षापदेशे—C. यथा B. १० मूपदर्थं B.

११ वृक्षत्वव्यवहारनिमित्तं ० C. व्यवहारनिमित्तं A.P.E.H.N.

१२ उच्चां शिक्षापां पश्यति तामे ० A.P.H.E.N.

१३ मेवावृक्षत्वम ० A.

वृक्षव्यवहारे प्रवर्त्यते । नोच्चत्वादि निमित्तान्तरमिह वृक्षव्यवहारस्य । अपि तु शिक्षापा-त्वमात्रं निमित्तं—शिक्षापागतशाखादिमत्त्वं निमित्तमित्यर्थः ॥

कार्यमुदाहर्तुं माह—

**कार्यं यथा वह्निरत्र धूमादिति ॥१७॥**

वह्निरिति साध्यम् । अत्रेति धर्मी । धूमादिति हेतुः । कार्यकारणभावो लोके प्रत्यक्षानुपलम्भनिबन्धनः प्रतीत इति न स्वभावस्यैव कार्यस्य लक्षणमुक्तम् ॥

उदाहरणमस्यार्थस्येति प्रकरणात् । उदाह्रियते प्रदर्शयते स्वभावहेतुरनेनेत्युदाहरणं स्वभावहेतुप्रतिपादकं वाक्यम् । इदं च स्वभावहेतोरर्थकथनं न तु तत्प्रयोगोपदर्शनम् । प्रयोगस्तु—यः शिक्षापात्वव्यवहारयोग्यः, स वृक्षत्वव्यवहारयोग्यः । यथा प्रवर्तितवृक्षत्वव्यवहारा पूर्वाधिगता शिक्षापा । शिक्षापाव्यवहारयोग्यश्चायमिति ।

ननु च यः शिक्षापां पश्यति स वृक्षं जानात्येव । तत्कथमत्र साध्यसाधनभाव इत्याह—तदयमिति । यस्मात् शिक्षापा साधनत्वेनोपन्यस्ता, वृक्षः साध्यत्वेन । न चैतद् यथाश्रुति सङ्गच्छते तत् तस्मात्, वृक्षोऽयं—वृक्षव्यवहारयो [44a] र्गोऽयं शिक्षापात्वात् शिक्षापाव्यवहार-योग्यत्वादित्ययमर्थो वाच्यः—वृक्षोऽयं शिक्षापात्वादित्यस्य वाक्यस्येति प्रकरणात् । इतिर्वाक्यार्थ-स्यैव स्वरूपं दर्शयति ।

ननु यो विदितवृक्षव्यवहारः स स्वयं प्रत्यक्षेणैव तं व्यवहारं प्रवर्तयिष्यति तत्कथ-मस्यानुमानस्यावतार इत्याह—तत्रेति वाक्योपक्षेपे । निमित्तमित्यन्तं सुबोधम् ।

अनेन च प्रवन्धेन मूढं प्रत्येतद् व्यवहारसाधनमनुमानमिति दर्शितम् । केवल-मिदमत्र निरूपणीयम् । [यथा च] वृक्षत्वव्यवहारव्युत्पत्तिं कार्यमाण एवारोपितोच्चत्वादि-निमित्तः, तदा केन दृष्टान्तेन बोधयितव्यः ? आदित एव तेन शाखादिमत्त्वमात्रं निमित्तं न गृहीतमिति । सत्यमेतत् । केवलं बोधे यत्नः करणीयः । तदासौ जाड्याच्छिक्षापाया उच्चत्वमपि निमित्तमवस्यतीतीदमेतस्मिन् मूढे प्रतिपत्तिरि योजनीयम् । यः प्रथमं तावत् शिक्षापागतं शाखादिमत्त्वमात्रमेव निमित्तमवसाय वृक्षव्यवहारं प्रावर्तयत् पश्चाज्जाड्यवशात्तन्मात्रं निमित्तं विस्मृत्यान्यदेव वृक्षव्यवहारकाले उच्चत्वमपि निमित्तमासीदिति व्यामुह्य तदोच्चत्वमपि वृक्षव्यवहारनिमित्तमवकल्पयतीति । स चैवंभूतो जडः शिक्षापाव्यवहारयोग्यत्वेन हेतुना प्रथमं प्रवर्तितवृक्षत्वमात्रनिमित्तवृक्षव्यवहारया तदानीं तथास्मारितया शिक्षापाया दृष्टान्तेन वृक्षव्यवहार-योग्यतां बोधयितुं शक्यत एव । यः पुनरादित एवारोपितोच्चत्वादिनिमित्तस्तं प्रति हेतूपन्यास एव न युज्यते । किन्तहि ? वृक्षव्यवहारसमयमेवासौ ग्राहयितव्य इति सर्वमवदात् ॥

१ यथाग्निरत्र B. D. P. H. E. N.

२ अग्निरिति B. D. P. H. E. N.

३ उपलम्भः निबन्धनं प्र ० B.

ननु त्रिरूपस्वावेकमेव लिङ्गं<sup>१</sup> युक्तम् । अथ प्रकारभेदाद्भेदः । एवं सति स्वभावहेतो-  
रेकस्यानन्तप्रकारत्वात् त्रित्वमयुक्तमित्याह—

**अत्र द्वौ वस्तुसाधनौ । एकः प्रतिषेधहेतुः ॥१८॥**

अत्र द्वौ इति । अत्रेत्येषु त्रिषु हेतुषु मध्ये द्वौ हेतू वस्तुसाधनौ—विधेः साधनौ गमकौ ।  
एकः प्रतिषेधस्य हेतुर्गमकः । प्रतिषेध इति स्वाभावोऽभावव्यवहारश्चोक्तो द्रष्टव्यः ।

इदानीं कार्यहेतुं विवरितुमाह—कार्यमिति । हेतोः प्रकृतत्वात्कार्यमिति कार्यहेतुमित्य-  
वसेयं सुखप्रतिपत्त्यर्थम् ।

साध्यादिस्वरूपमाह वद्विरिति । एतदपि हेतोरर्थकथनम् । न तु प्रयोगप्रदर्शनम् ।  
व्याप्तेर्दर्शयितव्याया अत्रप्रदर्शनात् । अनिर्देश्यायाश्च प्रतिज्ञाया निर्देशात् । व्याप्तिवेदिन्यपि  
पुं सि हेतुरनुवाद्येनैव रूपेण निर्दिश्यमान प्रथमान्त एव निर्देश्यः—अत्र धूम इति । न तु धूमा-  
दिति । न च तथाविधं प्रत्यपि प्रतिज्ञा प्रयोज्या अन्यथा क एनामसाधनाङ्गं ब्रूयात् ।  
साधनाङ्गत्वे च शतमुखी बाधा वादन्यायस्यापद्येत ।

ईदृशस्तु प्रयोगः करणीयः—यत्र धूमस्तत्र सर्वत्र वद्विर्यथा महानसे, धूमश्चात्रेति ।  
स्वभावानुपलब्ध्योरिव कार्यहेतोरपि कस्माल्लक्षणमाचार्येण न प्रणीतमित्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह—  
कार्येति । लोके व्यवहर्त्तरि जने । प्रतीतः प्रसिद्धः । इतिहेतौ । नोक्तमाचार्येणेति शेषः ।

अयमभिप्रायः—अनुपलब्धौ खलु बहवो विप्रतिपत्ताः । उपलब्ध्यभावमात्रमनुपलब्धि-  
मीश्वरसेनो मन्यते । कुमारिलस्तु वस्त्वन्तरस्यैकज्ञानसंसर्गितामनपेक्ष्यैवान्यमात्रस्य ज्ञानमनुप-  
लब्धिभावप्रमाणतया वर्णयति । तथा, विवक्षितज्ञानानाधारतालक्षणमात्मनोऽपरिणामं स्वापादि-  
साधारणम[44b]पि तथात्वेन वर्णयति । यदाह—“सात्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं  
वाऽन्यवस्तुनि” [श्लोकवा० अभाव० ११] इति ।

तथा स्वभावेऽपि हेतौ बहवो विप्रतिपदिरे । केचिदर्थान्तरापेक्षिण्यपि धर्मं स्वभावं  
हेतुमुद्भवसिताः । केचित्तु वस्तुनो धर्मविशेषमाश्रितं स्वभावमिति ।

तद्विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं तयोर्लक्षणमाख्यातम् । अत्र तु कार्यस्वरूपे न केचिद्  
विप्रतिपद्यन्त इति नास्य लक्षणमुक्तमिति । कार्यकारणभावेन गम्यगमकभावे सर्वथा  
गम्यगमकभावप्रसङ्ग इत्यादिकायां विप्रतिपत्तावपि न कार्यस्य लक्षणे विप्रतिपत्ति ।  
किन्तहि ? तस्य गमकत्वे । सा चान्यत्र निराकृताऽत्रापि प्राज्ञैः स्वयमभ्यूह्या प्राज्ञजन-  
धिकारेणास्य प्रारम्भादिति ॥

सम्प्रति त्रिरूपाणि च त्रीण्येवेत्यसहमानः प्राह—नन्विति । ननु प्रश्नः । अथशब्दो  
यदिशब्दस्यार्थः । प्रकारस्य स्वरूपस्य भेदाद् विशेषात् भेदो नानात्वम् । एवमभ्युपगमे सति ।  
एकस्येत्यभिप्रायः । अभिन्नत्वञ्चास्वभावहेतुत्वव्यावृत्तेः सर्वत्र भावात् ।

तदयमर्थः—हेतुः साध्यसिद्धयर्थत्वात् साध्याङ्गम्, साध्यं प्रधानम् । अतश्च साध्योप-  
करणस्य हेतोः प्रधानसाध्यभेदाद्भेदः, न स्वरूपभेदात् । साध्यश्च कश्चिद्विधिः, कश्चित्  
प्रतिषेधः । विधिप्रतिषेधयोश्च परस्परपरिहारेणावस्थानात् तयोर्हेतुं भिन्नौ । विधिरपि  
कश्चिद्धेतोभिन्नः, कश्चिदभिन्नः । भेदाभेदयोरप्यन्योन्यात्म्याग्रेनात्मस्थितेभिन्नौ हेतू । ततः  
साध्यस्य परस्परविरोधात् हेतवो<sup>३</sup> भिन्नाः, न तु स्वत एवेति ॥

कस्मात् पुनस्त्रयाणां हेतुत्वम्, कस्माच्चान्येषामहेतुत्वमित्याशङ्क्य यथा त्रयाणामेव  
हेतुत्वमन्येषां चाहेतुत्वं तदुभयं दर्शयितुमाह—

**स्वभावप्रतिबन्धे हि सत्यर्थोऽर्थ गमयेत् ॥१९॥**

अनन्तप्रकारत्वादिति ब्रुवतोऽयं भावः—सविशेषणनिर्विशेषणव्यतिरिक्ताव्यतिरिक्त-  
विशेषणत्वादिभेदेनानन्तस्वभावत्वादिति । गमकाविति विवृण्वन् साध्यत इति साधनाविति  
कर्त्तरि ल्युटं दर्शयति । अत्र च वस्तुनः साधनावेवेत्यवधारणीयं न तु वस्तुन एवेति । इतर-  
व्यवच्छेदस्यापि ताभ्यां साधनात् । प्रतिपत्त्वध्यवसायानुरोधात् विधिसाधनत्वमनयोर्बुध्यते ।  
प्रतिषेधस्य हेतुरेवेत्यवधारणीयम्, न त्वयमेवेति, पूर्वाभ्यामपि सामर्थ्यात्प्रतिषेधस्य साधनात् ।

ननु न दृश्यानुपलम्भेनाभावः साध्यते, तस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । किन्तु व्यवहारः ।  
तत्कथं प्रतिषेधोऽनुपलम्भसाध्यः ? अथाभावव्यवहारः प्रतिषेध उच्यते । तर्हि व्यापकानुप-  
लम्भादिना व्याप्याद्यभावे साध्ये केनाभावः साधितः ? ततः किमत्र प्रतिषेधशब्देन  
प्रतिपत्त्वमित्याशङ्कयाह—प्रतिषेध इति । इतिः प्रतिषेधशब्दं प्रत्यवमृशति ।

तेन प्रतिषेध इत्यनेन शब्देनाभावोऽभावव्यवहारश्चोक्तो द्रष्टव्य इत्यर्थः । एकस्य प्रतिषेधेन  
इति मुख्यया वृत्त्या सङ्ग्रहोऽयस्य प्रतिषेधाश्रयतया गौण्या वृत्त्येति भावः । नास्तीति ज्ञानं  
नास्तीत्यभिधानं निःशङ्काऽत्र गमनागमनलक्षणा प्रवृत्तिव्यवहारः । स च हठात्प्रवर्त्तयितुं न  
शक्यत इति तद्योग्यतैव साध्येति द्रष्टव्यम् । एवं तु स्वभावहेतावन्तर्भावेऽप्यनुपलम्भस्य  
ततः पृथक्करणं प्रतिपत्त्वध्यवसायवशादित्यवसेयम् ।

ननु विधिप्रतिषेधसाधनत्वेऽप्यमीषां त्रिरूपत्वमविशिष्टम् । तत्त्वादेव चाभेदश्चोदितः ।  
तत्कथमिदमुत्तरं पूर्वपक्षमतिवर्त्ततामित्याशङ्कयाह—तदयमिति । यस्मादिदमुत्तरीकृतमाचार्येण  
यथाश्रुति च पूर्वपक्षं नातिक्रामति तत्तस्मादयमर्थो वाक्यस्यायं तात्पर्यार्थ इत्यर्थः । एतमेवार्थं  
हेतुरित्यादिना न तु स्वत एवेत्यन्तेन ग्रन्थेन प्रतिपादयति ॥

अथ कथमन्योऽर्थोऽयमर्थं न व्यभिचरति येनैते तयो हेतवः ? य[45a]था चामीषां  
स्वसाध्यसाधनाद् गमकत्वं तथाऽन्येषामप्यकार्यत्वभावानुपलम्भात्मनां किं न भवतीति मन्वानः  
प्रश्नेनोपक्रमते—कस्मादिति । कस्मादिति सामान्यतो हेतुं पृच्छति पुनरिति विशेषतः ।  
त्रयाणामनुपलब्ध्यादीनाम् । अः पूर्वनिमित्तापेक्षया निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः । अन्येषा-  
मनीदृशात्मनां संयोग्यादीनाम् ।

स्वभावप्रतिबन्ध इति । स्वभावेन प्रतिबन्धः १ स्वभावप्रतिबन्धः । “साधनं कृता” [व्या० महा० २.१.३३] इति समासः । स्वभावप्रतिबद्धत्वं प्रतिबद्धस्वभावत्वमित्यर्थः । कारणे २ स्वभावे च साध्ये स्वभावेन प्रतिबन्धः कार्यस्वभावयोरविशिष्ट इत्येकेन समासेन द्वयोरपि संग्रहः । हिर्यस्मादर्थे । यस्मात् स्वभावप्रतिबन्धे सति साधनार्थः साध्यार्थं गमयेत्, तस्मात् त्रयाणां गमकत्वम्, अन्येषामगमकत्वम् ॥

कस्मात् पुनः स्वभावप्रतिबन्ध एव सति गम्यगमकभावो नान्यथेत्याह—

### तदप्रतिबद्धस्य तदव्यभिचारनियमाभावात् ॥२०॥

तदप्रतिबद्धस्येति । ‘तद्’ इति स्वभाव उक्तः । तेन स्वभावेन अप्रतिबद्धः—तदप्रतिबद्धः । यो यत्र स्वभावेन न प्रतिबद्धः तस्य ३ तदप्रतिबद्धस्य तदव्यभिचारनियमाभावात् ४ । ५ तस्याप्रतिबन्धविषयस्याव्यभिचारः तदव्यभिचारः, तस्य नियमः तदव्यभिचारनियमः, तस्याभावात् ।

६ तदयमर्थः—न हि यो यत्र स्वभावेन ७ न प्रतिबद्धः, स ८ तमप्रतिबन्धविषयमवश्यमेव न व्यभिचरतीति नास्ति तयोरव्यभिचारनियमः—अविनाभावनियमः । अव्यभिचार-

स्वभावेन स्वरूपेण । “साधनं कृता” [व्या० महा० २. १. ३३] इति पाणिनीयभाष्यकारस्येदं सूत्रम् । तेन “कतृकरणे कृता बहुलम्” [पाणिनि २.१.३२] इति सूत्रमपनीय गलेचोपक इत्यादिसिद्ध्यर्थं “साधनं कृता” इति सूत्रं कृतम् । वार्तिकसूत्रिकाणां तु “तृतीया” [पाणिनि २.१.३०] इति योगविभागात्समासोऽवसेयः । अनेन च तृतीयासमासेनैव कार्यस्वभावयोः संग्रहादावृत्त्या षष्ठीसप्तमीसमासाभ्यां कार्यस्वभावयोः संग्रह इति यत्पूर्वव्याख्यातं तदप-  
व्याख्यानमिति ख्यापितम् ।

समस्तस्य पदस्यार्थमाह—स्वभावेति । अनेन प्रतिबन्धशब्देन प्रतिबद्धत्वमायत्तत्व-  
मुच्यते इति दर्शयति । अस्यैवार्थं स्पष्टयति । प्रतिबद्धेति । यः स्वरूपेण क्वचिदायत्तस्तस्य स्वभावस्तत्र प्रतिबद्ध आयात् इत्यर्थाभेदेन प्रतिबद्धस्वभावत्वमित्यर्थ इति स्पष्टीकृतम् ।

ननु पूर्वेषामभिमतसमासव्युदासेन तृतीयासमासं दर्शयता किंस्विदिति यो लब्धः ? केवलमाहोपुरुषिका प्रकाशितेयाशङ्क्य पूर्व बुद्धिस्थमेव स्फुटयितुमाह—कारण इति । कस्यासौ

१ ‘स्वभावप्रतिबन्धः’ इति नास्ति C.

२ स्वभावे स्वोत्पत्तौ सत्यां प्रतिबन्धः स्वसत्तायाः प्रतिबन्धः ।—टि०

३ लिङ्गस्य—टि० ४ स्वभावेन अप्रतिबद्धस्य—टि०

५ ०नियमाभावः—A. P. H. E.

६ तस्याप्रतिबद्धविषयस्य A. P. H. तस्य प्रति० N.

७ अयमर्थः A. B. C. D. P. H. E. N.

८ स्वभावेन प्रति B. ९ तमप्रतिबद्धविष० A. P. H.

नियमाच्च गम्यगमकभावः । न हि योग्यतया प्रदीपवत् परोक्षार्थप्रतिपत्तिनिमित्तमिष्टं लिङ्गम् अपि त्वव्यभिचारित्वेन निश्चितम् । ततः स्वभावप्रतिबन्धे १ सत्यविनाभावित्व-  
निश्चयः, ततो गम्यगमकभावः । तस्मात् स्वभावप्रतिबन्धे सत्यर्थोऽर्थं गमयेन्नान्यथेति स्थितम् ॥

ननु च परायत्तस्य प्रतिबन्धोऽपरायत्ते । तद्विह साध्यसाधनयोः कस्य क्व प्रतिबन्ध इत्याह—

### स च प्रतिबन्धः साध्येऽर्थे लिङ्गस्य ॥२१॥

प्रतिबन्ध इत्य काङ्क्षायामाह—कार्यस्वभावयोस्तयोरेव प्रकृतत्वात् । अविशिष्टः साधारणः । द्वयोरपि कार्यस्वभावयोरतिशये सङ्ग्रहः स्वीकारः । अयमेवातिशय इति भावः । साधन-  
लक्षणोऽर्थः साध्यलक्षणमर्थं गमयेत् बोधयितुं शक्नोति । यत एव तस्माद् अन्येषां तदव्यति-  
रिक्तानाम् । तेषां स्वभावप्रतिबन्धाभावात् । तदभावश्च तेषां तादात्म्यतदुत्पत्त्यभावात् । तदन्यस्य च सम्बन्धस्याभावात् । तादात्म्यतदुत्पत्तिभावे च कार्यस्वभावयोरेवान्तर्भाव इति भावः ॥

तदित्यादिना समासं प्रदर्शयं तदप्रतिबद्धस्येति योजयता धर्मोत्तरेण मूले तदप्रतिबद्ध-  
स्येति पाठो दर्शितः । दृश्यते च बहुशस्तदप्रतिबद्धस्वभावस्येति पाठः । तत्रापि पाठे तदप्रतिबद्धः  
साध्याप्रतिबद्धः स्वभावः स्वरूपं यस्य लिङ्गस्येति विग्रहः कार्यः । प्रतिबन्धः प्रतिबद्धत्वमा-  
यत्तत्वं यत्साधनस्य, तस्य विषयोऽव्यभिचारस्तेन विनाऽभवितृत्वम् । तस्य नियमोऽवश्य (श्य)न्ता ।

ननु तदप्रतिबद्धत्वेऽपि अद्यतन आदित्योदयोऽस्तमयमप्रतिबन्धविषयं न व्यभिचरतीत्या-  
शङ्क्याह—तदयमर्थ इति । यत एवमुक्तम् तत्तस्मादयं तात्पर्यार्थः । आदित्योदयोऽपि हि  
भविष्यति । न च तदहरस्तमयः, महर्षिणाऽन्येन वा महर्षिणा केनचित्तस्यास्तमयविवन्ध-  
सम्भवात् । तस्मादादित्यस्य तस्मादस्तमययोः यतैव साध्या—अयमादित्योदयोऽस्तमययोग्य  
उदयत्वात् । श्वस्तनोदयवदिति । सति चैवं स्वभावहेतुत्वमस्यायातमिति भावः ।

ननु चाव्यभिचारमात्रेण प्रयोजनम्, तर्क नियमेनेत्याह—अव्यभिचारेति । चोऽव-  
धारणे हेतौ वा । एतदेव कुत इत्याह—न हीति । [45b] हिर्यस्मात् । प्रदीपो वैधर्म्य-  
दृष्टान्तः । अपि तु किन्त्वव्यभिचारित्वेन साध्यस्य प्रकृतत्वात् साध्याविनाभावित्वेन  
निश्चितम् । नियमाभावे च कुतोऽव्यभिचारनिश्चय इत्यस्य तात्पर्यार्थः । निश्चीयतां  
तदव्यभिचारोऽन्येषामपि, प्रतिबन्धस्तु कस्मान्मृग्यत इत्याह—तत इति । यतोऽवश्यमव्य-  
भिचारो निश्चेतव्यस्ततस्तस्मात् । अन्यथाऽव्यभिचार एव न शक्यते निश्चेतुमित्यर्थादनेन  
दर्शितम् । एतावताऽपि कथं गमकत्वमित्याह—तत इति । ततो निश्चिततादव्यभिचारा-  
ल्लिङ्गस्य गमकत्वे मित्ते साध्यस्यापि गमक (गम्य)त्वं सिद्ध्यतीति द्वयोरुप-यासः । उक्त-  
मर्थमुपसंहरन्नाह—तस्मादिति । अर्थो लिङ्गलक्षणः, अर्थं लिङ्गलक्षणम् ॥

तत्तस्माविहानुमानानुमेयचिन्तायां स्वभावप्रतिबन्धचिन्तायां वा ।

१ सत्यविनाभावनिश्चयः । A. P. H. E. N.

स चेति । स च स्वभावप्रतिबन्धो लिङ्गस्य साध्येऽर्थे । लिङ्गं परायत्तत्वात् प्रतिबद्धम् । साध्यस्त्वर्थोऽपरायत्तत्वात् प्रतिबन्धविगो न १तु प्रतिबद्ध इत्यर्थः । तत्रायमर्थः—तादात्म्याविशेषेऽपि यत् प्रतिबद्धं २ तद् गमकम् । यत् प्रतिबन्धविषयः तद् गम्यम् । यस्य च धर्मस्य ३ यो नियतः स्वभावः स तत्प्रतिबद्धः । यथा प्रयत्नान्तरीयकत्वाख्योऽनित्यत्वे । यस्य तु स चान्यश्च स्वभावः च प्रतिबन्धविषयः, न तु प्रतिबद्धः । यथाऽनित्यत्वाख्यः प्रयत्नान्तरीयकत्वाख्ये । निश्चयापेक्षो हि गम्यगमकभावः । प्रयत्नान्तरीयकत्वमेव चानित्यत्वस्वभावं निश्चितम् । अतस्तदेव अनित्यत्वे प्रतिबद्धम् । ४ तस्मान्नियतविषय एव गम्यगमकभावः नान्यथेति ।

ननु भिन्नयोग्यगमकभावे लिङ्गं तदुत्पत्त्या परायत्तत्वात्प्रतिबद्धम् । साध्यस्त्वपरायत्तत्वात्प्रतिबन्धविषयः । तदाश्रयश्च साध्यसाधनभावनियमः स्यात् । स्वभावयोस्तु तद्भावे हेतोस्तादात्म्यप्रतिबद्धत्वम् । तादात्म्यं चोभयोरविशिष्टम् । ततः प्रतिबद्धत्वं प्रतिबन्धविषयत्वं वा द्वयोरविशिष्टमायाति । तदाश्रयश्च नियतः साध्यसाधनभावः प्रसक्त इत्याह— तत्रायमर्थ इति । न केवलमर्थान्तरत्व इत्यपिशब्दः । यत्प्रतिबद्धमिति यत्साध्यप्रतिबद्धतया तदायत्ततया निश्चितमिति द्रष्टव्यम् । प्रतिबन्धविषयोऽपि तत्त्वेन निश्चितो द्रष्टव्यः ।

ननु तादात्म्याविशेषादेकस्तत्र प्रतिबन्धविषयतया न तु प्रतिबद्धतयेत्ययमेव विभागः कुत इत्याह—यस्येति । यद्वा तादात्म्यानुभाविनि द्वये किन्तत्र प्रतिबद्धं यद् गमकं किञ्च प्रतिबन्धविषयो यद् गम्यमित्यजानन्तं प्रत्याह—यस्येति । चो हेतौ द्वितीयपक्षेऽवधारणे । यस्य धर्मस्य व्यावृत्तिकल्पितस्य यो नियतः प्रतिनियतः स एव स्वभावो न तदन्योऽपि । स इति यस्येति षष्ठ्यन्तेनोक्तः परामृष्टः । तदिति य इति प्रथमान्तेनोक्तः प्रत्यवमृष्टस्तस्मिन् प्रतिबद्ध इति विग्रहः । निश्चीयत इति शेषः । प्रकरणलभ्यं वा । कः पुनरीदृश इत्याह—यथेति । प्रयत्नः पुरुषव्यापारस्तस्यानन्तरमव्यवधानम् । तत्र भव इति दिगादित्वाद् यत् । ततः स्वार्थे कन् । तस्य भावस्तत्त्वम् । तदाख्या नाम यस्य स तथा । प्रयत्नानन्तर्यकत्वस्य ह्यनित्यत्वमेव स्वभावो न तु नित्यत्वमपि । ततोऽनित्यत्वे प्रतिबद्धं निश्चीयते ।

ईदृशस्य तावदियं गतिरन्यस्य तु का वार्त्तयाह—यस्येति । धर्मस्येत्यनुवृत्तेर्यस्येति धर्मस्य । तुर्विशिष्टं धर्मं दर्शयति । स च सोऽपि प्रयत्नानन्तर्यार्थोऽन्यश्चासश्च (चा)-प्रयत्नानन्तरीयको वनकुसुमादिरपि । स प्रतिबन्धस्य साधनगतप्रतिबद्धत्वस्य विषयो गोचरः । एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रढयति—न त्विति । पुनरर्थे तुशब्दः । कोऽसावीदृश इत्याह—यथेति । अनित्यत्वाख्यः प्रयत्नानन्तर्यत्वाख्येन प्रतिबद्ध इति योज्यम् । एवञ्चार्थात्प्रतिबन्धविषये चेत्यव[46a]तिष्ठते । एतच्चानित्यत्वस्य तदसत्त्वभावत्वेनानियतस्वभात्वमनित्यत्वसामान्याभिप्रायेणोक्तम् । अन्यथा घटादिगतानित्यत्वस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वमन्तरेण कुतोऽवस्थानम् । येनान्यस्वभावतयाऽस्यानियतत्वं स्यादिति ।

कस्मात् पुनः स्वभावप्रतिबन्धो १ लिङ्गस्येत्याह—

**वस्तुतस्तादात्म्यात् २ तदुत्पत्तेश्च ॥२२॥**

वस्तुत इत्यादि । स साध्योऽर्थ ३ आत्मा स्वभावो यस्य तत् तदात्मा ४ । तस्य भावस्तादात्म्यम् ५ । तस्माद्धेतोः । यतः साध्यस्वभावं साधनं तस्मात् ६ तत्र स्वभावप्रतिबन्ध इत्यर्थः ।

यदि साध्यस्वभावं साधनं साध्यसाधनयोरभेदात् प्रतिज्ञार्थकदेशो हेतुः स्यादित्या वस्तुत इति । परमार्थसत्ता रूपेणाऽभेदस्तयोः । विकल्पविषयस्तु यत् समारोपितं रूपम् । तत्रपेक्षः साध्यसाधनभेदः । १ निश्चयापेक्ष २ एव हि गम्यगमकभावः । ततो निश्चयाख्यरूपापेक्ष एव तयोर्भेदो युक्तः वास्तवस्वभेद इति । न केवलात् ३ तादात्म्यादपि तु ततः साध्यादर्थाद् उत्पत्तिर्लिङ्गस्य—तदुत्पत्तेश्च साध्योऽर्थे स्वभावप्रतिबन्धो लिङ्गस्य ॥

स्यादेतत्तादात्म्यं तावत्तयोरस्ति । तत्किं प्रतिबद्धत्वप्रतिबन्धविषयत्वनिश्चयेन गम्यगमकत्वव्यवस्थानिबन्धनीकृतेनेत्याह—निश्चयेति । हीति यस्मात् । तदपेक्षायामपि किमिति प्रयत्नानन्तरीयकत्वमेव गमकमित्याह—प्रयत्नेति । चो यस्मादर्थे । यतस्तत्त्वभावं निश्चितम् अतोऽस्मात्तदेवानित्यत्वे प्रतिबद्धमुच्यत इति शेषः । यतस्तादात्म्याविशेषेऽपि यत्प्रतिबद्धतया निश्चितं तदेव गमकमितरद् गम्यं तस्मान्नियतः प्रतिनियतः प्रयत्नान्तरीयकमेव गमकम्, अनित्यत्व च गम्यमेवेत्येवंरूपो विषयो यस्य गम्यगमकभावस्य स तथा । एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रढयति नान्यथेति ॥

ननु च य एकस्यान्यत्र प्रतिबन्धस्तदायत्तत्वं स तावन्नाहेतुकः । कश्चासौ हेतुरित्यभिप्रेत्य प्रश्नयति—कस्मादिति । निमित्तप्रश्नश्चैषः । तादात्म्यादिति मौलमुत्तर व्याख्यातुमाह—यत् इति । तत्र साध्ये स्वभावेन प्रतिबन्धः प्रतिबद्धत्वं लिङ्गस्येति शेषः ।

प्रतिज्ञा साध्यनिर्देशः । तस्या अर्थो धर्मधर्मिसमुदायः । अत्र च साध्यसाधनयोरैकात्म्यस्य प्रस्तुतत्वात्साध्यलक्षणस्य प्रतिज्ञार्थस्य हेतुत्वमागक्तम् । ततश्च साध्यधर्मवत्साधनधर्मस्याप्यसिद्धिः । सिद्धौ वा हेतुवैयर्थ्यमिति भावः । यदि परमार्थतोऽभेदः, कथं तर्हि भेदनिबन्धनो गम्यगमकभाव इत्याह—विकल्पेति । तुः पारमार्थिकादभेदाद् वैधर्म्यमाह । कोऽसौ विकल्पविषयः ? यदि बाह्यस्तदा तदवस्थो दोष इत्याह—यदिति । तमपेक्षत

१ लिङ्गस्य न वस्तुन इत्याह—B. D. H. लिङ्गस्य साध्येनेत्याह N.

२ वस्तुनः P.

३ तादात्म्यात्साध्यार्थादुत्प० B. P. H. E. N.

४ स साध्यः स्वभावो—B. ५ स्वभाव आत्मा यस्य D.

६ तदात्म—C. D.

७ तादात्म्यं तत्त्वभावत्वम् तस्मात् B.

८ तत् तत्र B. N. H.

९ प्रतिबद्धमित्यर्थः—A. B. P. H. E. N.

१० विकल्प—टि०

११ निश्चयापेक्षया—B. C. D.

१२ केवलं तादा० A. B. D. P. H. E. N.

१ न प्रतिब० A. B. D. P. H. E. N.

२ लिङ्गम्—टि०

३ यन्नियतः A. B. C. D. P. H. E. N.

कस्मान्निमित्तद्वयात् स्वभावप्रतिबन्धो लिङ्गस्य नान्यस्मादित्याह—

**अतस्त्वभावस्यातदुत्पत्तेश्च तत्राप्रतिबद्धस्वभावत्वात् ॥२३॥**

अतस्त्वभावस्येति । स स्वभावोऽस्य<sup>१</sup> सोऽयं तत्स्वभावः । न तत्स्वभावोऽतस्त्वभावः । तस्मादुत्पत्तिरस्य सोऽयं तदुत्पत्तिः । न तथाऽतदुत्पत्तिः । यो यत्स्वभावो यदुत्पत्तिश्च न भवति तस्य अतस्त्वभावस्य, अतदुत्पत्तेश्च । तत्र<sup>२</sup> अतस्त्वभावे अनुत्पादके चाप्रतिबद्धः स्वभावोऽप्येति<sup>३</sup> सोऽयमप्रतिबद्धस्वभावः । तस्य<sup>४</sup> भावोऽप्रतिबद्धस्वभावत्वम् । तस्मादप्रतिबद्ध-स्वभावत्वात् । यद्यतस्त्वभावेऽनुत्पादके च कश्चित् प्रतिबद्धस्वभावो भवेद्, भवेदन्यतोऽपि<sup>५</sup> निमित्तात्<sup>६</sup> स्वभावप्रतिबन्धः । प्रतिबद्धस्वभावत्वं हि स्वभावप्रतिबन्धः । न चान्यः<sup>७</sup> कश्चिदायत्तस्वभावः । तस्मात् तादात्म्यतदुत्पत्तिभ्यामेव स्वभावप्रतिबन्धः ॥

इति तदपेक्षः । इदं साधनमिदं साध्यमिति साध्यसाधनरूपो भेदो नानात्वमित्यर्थः । यदि नामः कल्पनानिर्मितो भेदस्तथापि कथं गम्यगमकभाव इत्याह—निश्चयेति । हिर्यस्मात् । निश्चयापेक्ष इति निश्चयविषयीकृतरूपापेक्ष इत्यर्थः । यत एवं ततस्तस्मात्तयोः साध्यसाधनयो-र्भेदो नानात्वं युक्त्या सङ्गतो युक्तः । वस्तुनोऽकृत्रिमाद् रूपादागतो वास्तवः ।

स्यान्मतम्—भेदेन कल्पितयोर्न तादात्म्यं गम्यगमकभावनिबन्धनमस्ति । वास्तवेन च रूपेणैकत्वान्न गम्यगमकभाव इति कथं स्वभावहेतोर्गमकत्वम् ? नाहेतुत्वम् । यद्दर्शनद्वारा-यातावेतो धर्मा<sup>८</sup> तथाप्रतीयमानौ तत् तावत्परमार्थतस्तदात्मकमित्येकस्य धर्मस्य धर्मान्तरा-व्यभिचारः । वास्तवं तादात्म्यगतं च यस्य गमकत्वं स स्वभावहेतुरुच्यत इति को विरोधः ?

अयं प्रकरणार्थः—न निश्चयस्थे समारोपिते रूपे समारोपितत्वेनाध्यवसीयमाने गम्य-गमके किन्तु स्वलक्षणत्वेनाध्यवसीयमाने । तत्र तादात्म्यमस्ति । एतदुक्तं भवति—आरोप्यमाणं रूपमारोपितभेद[46b]म् । आरोपितसदृशं च स्वलक्षणम् । तेनारोपितेन रूपेणानुगम्यमानं भिन्नमध्यवसीयते । तदवध्यवसितभेदनिबन्धनो गम्यगमकभावस्तस्य स्वतश्च तादात्म्यमिति ।

द्वितीयं प्रतिबन्धकारणं व्याख्यातुमाह—न केवलादिति । चः साधारणं निमित्तं समुच्चिनोति ॥

ननु च समवायादितोऽपि निमित्तात्प्रतिबन्धो नासम्भवी । तत्कथं तादात्म्यात्तदुत्पत्तेरेव च स उच्यते इत्यभिप्रायवान् पृच्छति—कस्मादिति । अन्यनिमित्तस्यानभिधानान्निमित्त-द्वयादित्याह ।

अतस्त्वभावस्येत्यादि ब्रुवतश्चाचार्यस्यायमाशयः—भवेदेवान्यतः सम्बन्धात्प्रतिबन्धो

१ भावो यस्य सो D. ० भावो यस्येति सो C.

२ असाध्य (ध्येऽ) कारणे च—टि०

३ तस्य भावस्तस्मात्—D. C.

४ निमित्तत्वात् स्व० C.

५ ०ति अप्रति० D.

६ संयोगसमवायादेः—टि०

७ संयोग्यादिः—टि०

यदि समवायादिरन्यः सम्बन्धः प्रमाणबाधितो न भवेत् । न चासौ न बाध्यते । तत्कुतो-ऽसावसन्नस्य निमित्तं भवेदिति ।

समुदायार्थं व्याचष्टे—यो यत्स्वभाव इति । अप्रतिबद्धस्वभावत्वादिति मूलस्य भाव-प्रत्ययं त्यक्त्वा विग्रहमाह—अप्रतिबद्ध इति । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्मादिति तु योज्यम् । अमुमेवार्थं यदीत्यादिना स्फुटयति । कस्मात्पुनरन्यतो निमित्तान्न भवतीत्याह—प्रतिबद्धेति । हिर्यस्मात् । प्रतिबद्धस्वभावत्वमेवान्यस्यान्यत्र भविष्यतीत्याह—न चेति । चोऽवधारणे हेतो वा । अन्यस्य सम्बन्धस्याभावात्तादात्म्यतदुत्पत्त्यभावे चेति प्रकरणलभ्यं कृत्वा न चान्यः कश्चिदायत्तस्वभाव इत्युक्तम् ।

ननु चासत्यपि तादात्म्ये तदुत्पत्तौ चान्यत्त्वास्वभावेऽनुत्पादके चान्यत्प्रतिबद्धं यथा—आतपो वृक्षच्छायायाम् । तुलाया अर्वाग्भागनमनावनमने परभागोन्नमनावनमनयोः । अर्वाग्भागः परभागे । रसो रूपे । पाणिः पादयोः । अपतज्जलमाधारे । बलाका सलिले । नदीपूर उपरिवृत्तायां वृष्टौ । चन्द्रोदयः समुद्रवृद्धौ कुमुदविकासे च । कृत्तिकोदयो रोहिण्युदये । पिपिलिकोत्सरणं मत्स्यविकारश्च वृष्टौ । शरदि जलप्रसादोऽगस्त्योदये । विशिष्टो मेघो- [द]यो वर्षकर्मणि । अद्यादित्योदयोऽस्तमये श्वस्तनोदये च । कुष्माण्डगुडकोऽन्तःस्थितबीजे । परिव्राजको दण्डे । सन्तंस्तो नकुलः सर्पे । कियद् वा शक्यते निर्दशयितुम् ? एतावत्तुच्यते—यद् येनाविनाभूतं दृश्यते तत्तत्र प्रतिबद्धम् । तस्य च लिङ्गम् । अत एव त्रीण्येव लिङ्गानीति संख्यानियमोऽप्ययुक्तः । केवलं लिङ्गस्य रूपाण्येव वक्तव्यानि । यद्दर्शनात् हेतुत्वमवसीयत इति ।

नैष दोषः । अमीषां मध्ये येषां प्रतिबन्धोऽस्ति तेषां तादात्म्यतदुत्पत्त्योरन्यतर-सम्भवाद्, येषु च तदभावस्तेषामप्रतिबन्धादगमकत्वात् । तथाहि वृक्षस्य छायायामेकसामग्र्य-धीनतयैव प्रतिबन्धः । ततस्तत्प्रतिपत्तिः कार्यलिङ्गजैव । छाया हि प्रतिभासमानरूपसंस्थान-वती शैत्याद्यर्थक्रियाकारिणी वस्त्वेव, न त्वेवालोकाभावः । सा च पूर्वस्मादालोकोपादानात् पूर्ववृक्षक्षणाद् वृक्षक्षणेन साधंमुत्पद्यते । तथाऽर्वाग्भागनमनावनमने अपि तुलायाः परभागो-न्नमनावनमनाभ्यामेव समं पुरुषप्रयत्नादेव तथाविधात्तदुपादानसह[47a]कारिण उत्पद्यते । तथाऽर्वाग्भागपरभागयोरसंरूपयोरप्येकसामग्र्यधीनतयैव । पाणिस्त्वप्रतिबद्ध एव, व्यङ्ग्यस्यापि सम्भवात् । अव्यभिचारे चैकसंसर्गाधीनतयैव निबन्धनम् । तादृशं च जलमाधारस्य कार्यमेव, तादृशी च बलाका सलिलस्य । नदीपूरोऽपि तथाविध उपरिवृष्टेः । दृश्यादृश्यसमुदायश्च यथायोगं सर्वत्र धर्मा कर्तव्यः । नदीपूरे चान्योऽपि प्रकारो वक्तुं शक्यः । नदी धर्मिणी । उपरिवृष्टिमद्देशसबन्धित्वमस्याः साध्यम् । तथाविधपूरत्वमात्रं हेतुः । एवं चन्द्रो-दयसमुद्रवृद्धिकुमुदविकाशा (सा) नामप्येकसामग्र्यधीनतयैव । एकस्मादेव महाभूतविशेषात् कालव्यवहारविषयादेतदुत्पादापेक्षिणस्तेषामुत्पादात् । तथा य एव कृत्तिकोदयहेतु-महाभूतविशेषः कालसंज्ञितः स एव कतिपयकालव्यवधानेन रोहिण्युदयहेतुरिति तद्दर्शनाद् हेतोस्तज्जननयोग्यताधर्मोऽनुमीयते एव । तथा पिपिलिकोत्सरणस्य मत्स्यविकारस्य च यो हेतुः स एव कतिपयकालव्यवधानेन वर्षकरणयोग्यस्ततः पूर्ववद् हेतुधर्मानुमानम्, रूपरसयो-रिवैकसामग्र्यधीनतयैव वा तत्समकालिकवर्षणानुमानम् । तदा त्वश्रवणीयबहिःस्थितशब्दगर्भ-गूहादिव्यवस्थितोऽनुमाता प्रत्येतव्यः । तथा शरदादिजलप्रसादोऽगस्त्योदयस्य कार्यमेव । अथ जलप्रसादं दृष्ट्वादेध्यतीत्यनुमीयते, तदा तस्मादेव महाभूतात्कालसंज्ञिताज्जलप्रसादः । स

भवतु नाम तादात्म्यतदुत्पत्तिभ्यामेव स्वभावप्रतिबन्धः । कार्यस्वभावयोरेष तु-  
गमकत्वं कथमित्याह—

ते च तादात्म्यतदुत्पत्ती स्वभावकार्ययोरेवेति ताभ्यामेव वस्तुसिद्धिः ॥२४॥

ते चेति । इतिः तस्मादर्थे । यस्मात् स्वभावे कार्ये एव च तादात्म्यतदुत्पत्ती स्थिते,  
तन्निबन्धनश्च गम्यगमकभावस्तस्मात् ताभ्यामेव कार्यस्वभावाभ्यां वस्तुनो विधेः<sup>१</sup> सिद्धिः ॥

अथ प्रतिषेधसिद्धिरदृश्यानुपलम्भादपि कस्मान्नेष्टेत्याह—

प्रतिषेधसिद्धिरपि यथोक्ताया एवानुपलब्धेः ॥२५॥

प्रतिषेधव्यवहारस्य सिद्धिर्यथोक्ता या दृश्यानुपलब्धिस्तत एव भवति यतस्तस्मा-  
दन्यतो<sup>३</sup> नोक्ता ॥

ततस्तावत् कस्माद्भवतीत्याह—

सति वस्तुनि तस्या<sup>४</sup> असम्भवात् ॥२६॥

सति तस्मिन् प्रतिषेधे वस्तुनि, यस्माद् दृश्यानुपलब्धिर्न सम्भवति तस्माद्—असम्भवात्  
ततः प्रतिषेधसिद्धिः ॥

च कतिपयकालव्यवधानेन तदुदयनिमित्तमिति पूर्ववद् हेतुधर्मानुमानम् । मेघस्यापि तथाविध-  
स्यात्यन्तायोग्यताव्यावृत्त्या वृष्टिकरणयोग्यताऽनुमेया । न तु भाविवर्ष व्यभिचारसम्भवात् ।  
सा च स्वभावभूतवानुमीयत इति तादात्म्यमेव निबन्धनम् । आदित्योदयस्य तु प्रभावातिशय-  
वता योग्यादिना विबन्धसम्भवात् नास्त्येवाविनाभावः । अन्यथाद्य गर्दभदर्शनस्याप्यस्तमयश्व-  
स्तनोदययोस्तथात्वं स्यात् । एवं तु युक्तम्—अयमुदेता अस्तमयश्वस्तनोदययोग्य इति । तथा  
चोदयतथाविधयोग्यतयोस्तादात्म्यमेव निबन्धनम् । कुष्माण्डस्यापि बीजेनेकसामग्र्यधीनत्वे ।  
परिव्राजकनकुलौ दण्डसर्पयोरप्रतिबद्धावेव । अन्यथापि सम्भवात् । कियद् वा शक्यते परि-  
हर्तुम् ? एतावदुच्यते—असति तादात्म्ये तदुत्पत्ती वा कस्यचित्त्वचित्रप्रतिबन्धे ताद्रूप्येण च  
गमकत्वे सर्वं सर्वत्र प्रतिबद्धं तद्गमकं प्रसज्येतेति ॥

कार्यस्वभावयोरेव तु गमकत्वं कथमिति ब्रुवतः पूर्वपक्षवादिनोऽयमाशयः—तादात्म्य-  
तदुत्पत्ती एवान्यस्य भविष्यतः, ततश्च गमकत्वमिति । कार्यस्वभावयोरिति द्वयोः[ह]च्चारणे  
चायं तस्य भावः—भवद्भिरेवानुपलम्भोऽनयोऽन्तर्भावित इति ॥

.....नुपलब्धिरित्युक्ते कुतोस्य पूर्वपक्षस्योत्थानम् ?  
सत्यमेतत्, केवलं तदेवा<sup>५</sup> .....मित्यस्या अप्यनुपल[47b]ब्धेः

साध्यस्य—टि० १० सिद्धिर्यथोक्ता० E. ३ अदृश्यानुपलब्धेः—टि०

तस्यासम्भवात् C. ४ अस्पष्टम्—सं०

अथ तत एव कस्मादित्याह—

अन्यथा चानुपलब्धिलक्षणप्राप्तेषु देशकालस्वभाववि<sup>१</sup>प्रकृष्टेष्वर्थेष्व्वात्मप्रत्यक्ष-  
निवृत्ते रभावनिश्चयाभावात् ॥२७॥

अन्यथा चेति । सति वस्तुनि तस्या अदृश्यानुपलब्धेः सम्भवादित्यन्यथाशब्दार्थः ।  
एतस्मात् कारणात् नान्यस्या<sup>२</sup> अनुपलब्धेः प्रतिषेधसिद्धिः ।

कुत एतत्—सत्यपि वस्तुनि तस्याः सम्भव इत्याह—अनुपलब्धिलक्षणप्राप्तेष्वित्याह ।  
इह प्रत्ययान्तरसाकल्यात् स्वभावविशेषाच्चोपलब्धिलक्षणप्राप्तोऽर्थ<sup>३</sup> उक्तः । ४ द्वयोरेकक-  
स्याप्यभावेऽनुपलब्धिलक्षणप्राप्तोऽर्थ<sup>४</sup> उच्यते ।

तदिहानुपलब्धिलक्षणप्राप्तेष्विति प्रत्ययान्तरवैकल्यवन्त उक्ताः । देशकालस्वभाव-  
विप्रकृष्टेष्विति ५ स्वभावविशेषरहिता उक्ताः । देशश्च कालश्च स्वभावश्च तैविप्रकृष्टा  
इति विग्रहः । तेष्वभावनिश्चयस्याभावात् । सत्यपि वस्तुनि ६ तस्या भाव इष्टः ।

कस्मान्निश्चयाभाव इत्याह—तेषु प्रतिपत्तुरात्मनो यत् प्रत्यक्षं तस्य निवृत्तेः कारणात्  
निश्चयाभावः । यस्मादनुपलब्धिलक्षणप्राप्तेष्व्वात्मप्रत्यक्षनिवृत्ते रभावनिश्चयाभावः, तस्मात्  
सत्यपि वस्तुनि आत्मप्रत्यक्षनिवृत्तिलक्षणाया अदृश्यानुपलब्धेः सम्भवः । ततो यथोक्ताया  
एव प्रतिषेधसिद्धिः ॥

प्रतिषेधसम्भवादित्यभिप्रायेण पूर्वपक्षप्रवृत्तेरदोष एव । प्रतिषेधशब्देन व्यवहारोऽभिप्रेत इति  
प्रतिषेधव्यवहार इति विवृतम् । मूले त्वपिशब्दः साध्यान्तरसमुच्चये । काऽसौ यथोक्ते-  
त्याह—येति ।

मूलसामर्थ्यस्थितमभिव्यनवित—तरसादभ्यतोऽदृश्यानुपलब्धेर्नोक्ता प्रतिषेधसिद्धिरिति  
प्रकृतेन सम्बन्धः ॥

यद्यदृश्यानुपलब्धेर्न भवति तदाऽनुपलब्धित्वाविशेषे विवक्षिताया अपि मा भूदित्यभि-  
प्रेत्याह—ततस्तावदिति । तस्मादसम्भवात् कारणात्तत इति तत एव दृश्यानुपलब्धेरिति  
विवक्षितमितरथाऽन्यस्या अपि प्रतिषेधसिद्धिकथनप्रसङ्गात् ॥

ननु ततोऽप्यस्त्यन्यतोऽपि । कथं पुनस्तत एवेति नियमो लभ्यते इत्यभिप्रायवानाह—  
अथेति । अथशब्दः प्रश्ने । अन्यथा चेत्युत्तरं व्याचक्षाण इहेवच्छेदं दर्शयति चशब्दश्च  
यस्मादर्थे । दृश्यानुपलब्धेरुक्तात्प्रकाराददृश्यानुपलब्धेरन्यप्रकारत्वमन्यथात्वं विवक्षितमाचार्य-

१ ० प्रकृष्टेष्व्वात्मप्र० —B. P. H. E. N.

२ अदृश्यानुपलब्धेः—टि० ३ प्राप्तार्थ उक्तः A B. P. H. प्राप्तेऽर्थे C.

४ द्वयोरेकस्याप्य० B. द्वयोरेककस्याभावे—C. ५ प्राप्तेऽर्थे उच्यते—C.

६ स्वभावविशेषविप्रकृष्टाः A. P. H. E. N. स्वभावविप्रकृष्टा—C.

७ अदृश्यानुपलब्धेः—टि० । तस्याभावः P. H. E. N.

अथेयं दृश्यानुपलब्धिः कस्मिन् काले प्रमाणम्, किंस्वभावा, किंव्यापारा चेत्याह—

अमूढस्मृतिसंस्कारस्यातीतस्य वर्तमानस्य च प्रतिपत्तृप्रत्यक्षस्य निवृत्ति-  
रभावव्यवहारप्रवृत्ती ॥२८॥

अमूढेत्यादि । प्रतिपत्तुः प्रत्यक्षो घटादिरर्थः, तस्य निवृत्तिरनुपलब्धिः तदभावश्च-  
भावेति यावत् । अत एवाभावो न साध्यः स्वभावानुपलब्धेः, सिद्धत्वात् । अविद्यमानोऽपि  
घटादिरेकज्ञानसंसर्गिणि भूतले भासमाने समग्रसामग्रीको जायमानो दृश्यतया सभावित-  
त्वात् प्रत्यक्ष उक्तः । अत एकज्ञानसंसर्गो दृश्यमानोऽर्थस्तज्ज्ञानं च प्रदर्शयति ।  
ततो हि दृश्यमानादर्थत् तद्बुद्धेश्च समग्रदर्शनसामग्रीकरत्वेन प्रत्यक्षतया सभावितस्य निवृत्ति-  
रवसीयते । तस्मादर्थज्ञाने एव प्रत्यक्षस्य घटस्याभाव उच्यते । न तु निवृत्तिमात्र-  
मिहाभावः, निवृत्तिमात्राद् दृश्यनिवृत्त्यनिश्चयात् ।

स्येति दर्शयन्नाह—सतीति । एतस्मात्सति वस्तुनि तत्सम्भवात् । मूले त्वन्यथा चानुपलब्धि-  
लक्षणप्राप्तेष्वित्येकवाक्यतयैवार्थः सङ्गच्छते । ना यशब्दार्थव्याख्या, नाप्युत्तरपदव्याख्याने पूर्व-  
पक्षवचना(न)प्रयासः कश्चित् । तथा तु न प्रक्रान्तं धर्मोत्तरेणेति किमत्र कुर्मः ? कुत एतदिति  
सामान्येनोक्त्वा विशेषनिष्ठं करोति सत्यपीति । एतच्च विग्रह इत्यन्तं सुगमम् । तेष्वनुप-  
लब्धिलक्षणप्राप्तेष्वभावनिश्चयाभावात् । सत्यपि वस्तुनि तस्या अनुपलब्धेर्भाव इष्टः ।  
अनेनैतदाह—नास्माकमत्र प्रमाणमस्ति यत्सत्येव वस्तुनि सा भवतीति । किन्तु तस्यां सत्यामपि  
यस्मात्प्रत्ययो दोलायते तस्मादेवमुच्यते इति ।

सम्प्रति निश्चयाभावस्यावधि पर्येषमाण आह—कस्मात्सकाशादिति । परप्रत्यक्ष-  
निवृत्तेरशक्यनिश्चयत्वे तन्निवृत्त्यर्थमात्मप्रत्यक्षग्रहणम् । ननु यद्ययमपादानप्रश्नो न तु हेतु-  
प्रश्नस्तदा कथमिदमाह— तस्य निवृत्तेः कारणाभिश्चयाभाव इति चेत् । न । अन्यार्थत्वात्  
कारणशब्दस्य । निश्चयाभावस्य शाब्देन न्यायेन जायमानस्यैषा प्रकृतिः कारणम् । “जनिकर्तुः  
प्रकृतिः” [पाणिनि १.४.३०] इत्यनेन लब्धापादानसंज्ञकादस्मादित्यर्थस्य विवक्षितत्वात् । अन्यथा  
त्वसमञ्जसं स्यात् । यस्मादित्यादिनोवतमर्थमुपसंहरति । एतच्च प्रतिषेधसिद्धिरित्येतदन्तं  
सुगमम् ॥

सम्प्रत्यनुपलब्धेरनुमानज्ञानहेतुत्वात् प्रामाण्यं स्वभावविशेषो व्यापारश्चोक्तोऽपि  
कालपुरुषविशेषपरिग्रहेण वक्तुम्—अथेत्यादिना प्रश्नपूर्वमुपक्रमते । अथशब्द आरम्भे पूर्ववत् ।

१ निवृत्तिरनुपलब्धिरभावः C. D. २०हारसाधनी B. C. D. P. H. E. N.

१ अमूढेति A. P. E. नास्ति H. N.

४ यथा च प्रतिपत्तृप्रत्यक्षनिवृत्तिरनुपलब्धिः प्रदेशस्तज्ज्ञानं चोच्यते तथा अविद्यमानो-

ऽपीत्यादिना दर्शयति—टि०

५ ० मानोपि घटा० C.

६ ० गिणि भास० A. E. P.

७ दृश्यमानतया B. D. H. N.

८ संसर्गात् B.

ननु च दृश्यनिवृत्तिरवसीयते दृश्यानुपलम्भात् । सत्यमेवंतत् । केवलमेकज्ञान-  
संसर्गिणि दृश्यमाने घटो यदि भवेद् दृश्य एव भवेदिति दृश्यः सभावितः । १ ततो दृश्यानु-  
पलब्धिर्निश्चिता । २ दृश्यानुपलब्धिनिश्चयसामर्थ्यादेव च ३ दृश्याभावो निश्चितः । ४ यदि  
हि दृश्यस्तत्र भवेद् दृश्यानुपलम्भो न भवेत् । अतो दृश्यानुपलम्भनिश्चयाद् दृश्याभावः  
सामर्थ्यादेवसितः, न ५ व्यवहृत इति दृश्यानुपलम्भेन व्यवहृतव्यः ।

तस्मादर्थान्तरम्—एकज्ञानसंसर्गि दृश्यमानम्, तज्ज्ञानं च प्रत्यक्षनिवृत्तिनिश्चयहेतुत्वात्  
प्रत्यक्षनिवृत्तिरुक्तं द्रष्टव्यम् ।

प्रत्यक्षपरिच्छेद्यत्वात् प्रत्यक्षो घटादिः । निवृत्तिशब्देनाचार्यस्यानुपलब्धिनिवृत्तितेति  
दर्शयति तस्य निवृत्तिरनुपलब्धिरिति । अनुपलब्धिशब्देनापि विवक्षितकर्तृकर्मधर्मोपलब्धि-  
पर्युदासेनान्यदेकज्ञानसंसर्गि वस्तु तज्ज्ञानं च विवक्षितम् । [48a] एतदेव स्पष्टयति तदभाव-  
स्वभावेति यावदिति । तस्य प्रतिषेधस्य घटादेरभावो विशिष्टो भावस्तत्स्वभावा । तदभाव-  
स्वभावशब्देन यावानर्थ उक्त तदनुपलब्धिशब्देनापीति इति यावदित्यस्यार्थः । यतोऽन्यो-  
पलब्धिरेव तदनुपलब्धिः । सैव च तदभावो नान्योऽत एवास्मादेव कारणादभावो घटादेनं  
साध्यः । कुतो न साध्य इत्याह—स्वभावानुपलब्धिर्लिङ्गात् । कुतो न साध्य इत्याह—  
सिद्धत्वात् निश्चितत्वात् घटाभावस्येति प्रकरणात् ।

एवं मन्यते—तदेकज्ञानसंसर्गि वस्तु तज्ज्ञानं च घटाद्यनुपलब्धिस्तदभावश्च । तच्चेद्भिन्नयजेन  
प्रत्यक्षेण स्वसंवेदनेन च सिद्धमिति न लिङ्गादभावः साध्यत इति । नन्वविद्यमानो घटादिः कथं  
प्रत्यक्षः ? अथ प्रत्यक्षः, कथं तदनुपलब्धिश्च इत्याह—अविद्यमानोऽपि चेति । न केवलं  
विद्यमानः प्रत्यक्ष उच्यते इत्यपिशब्दः । [समग्रा समस्ता सामग्री]कारणकलापो यस्येति विग्रहः ।  
“शेषाद्विभाषा” [पाणिनि ५.४.१५४] इति कप् । “न कपि” [पाणिनि ७.४.१४] इति ह्रस्वत्व-  
प्रतिषेधः । जायमानो निश्चीयमानो [घटादिरेकज्ञान]संसर्गिणि प्र ६.....तदुपलब्धिरेवेत्यव-  
धारणीयम् । प्रत्यक्षनिवृत्तिर्घटाद्यनुपलब्धिः । कस्मात् द्वयं तथोच्यते इत्याह—ततो हीति । हीति  
यस्मात् । यस्मादमू एव दृश्यघटादितुच्छरूपनिवृत्त्यवसेयहेतु तस्मात् कारणात् । अर्थ  
एकज्ञानसंसर्गिणवस्त्वन्तरम्, ज्ञानं च तस्यैव । एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रष्टयति—न त्विति ।  
निवृत्तिमात्रमुपलब्धिभावमात्रम् । तस्य तथात्वे को दोष इत्याह—निवृत्तिमात्रादिति ।  
दृश्यनिवृत्त्यनिश्चयाद् दृश्याभावानिश्चयात् । इह निवृत्तिमात्रस्य प्रसज्यप्रतिषेधात्मनो  
निश्चेतुमशक्यत्वात् हेतुत्वं युज्यते इति धर्मोत्तरस्याशयो निवृत्तिमात्राद् दृश्यनिवृत्त्यनिश्चया-  
दिति ब्रुवतः । पूर्वपक्षवादिना त्वेवं ज्ञातम्—निवृत्तिमात्रान्निविशेषणादयमेवं प्रतिषेधति ।  
तदहं सविशेषणं निवृत्तिमात्रमेव दर्शयामीति प्रमोदमान आह—ननु चेति ।  
दृश्यनिवृत्तिर्दृश्याभावः । दृश्यानुपलम्भादित्यत्रानुपलम्भशब्देनोपलम्भाभावमात्रं विवक्षित-  
मितरथा पूर्वपक्षवादिनः प्रकृतं हीयेत । अनेन सविशेषणमेवोपलम्भाभावमात्रं प्रसज्यप्रति-

१ विवक्षितप्रदेशज्ञानात्—टि०

२ दृश्यानुपलम्भनिश्च C.D.

३ देव दृश्या० E.

४ अमुमेवार्थं व्यतिरेकमुखेन भावयति—टि०

५ न तु व्यव० A.P.H.E.N.

६ अस्पष्टम्—सं०

यथा<sup>१</sup> चैकज्ञानसंसर्गिणि प्रत्यक्षे घटस्य प्रत्यक्षत्वमारोपितम् असतोऽपि, तथा तस्मिन्नेक-  
ज्ञानसंसर्गिण्यतीते<sup>२</sup> चामूढस्मृतिसंस्कारे, वर्त्तमाने च घटस्य तत्त<sup>३</sup> द्रू<sup>४</sup> पमारोपितमसत इति  
द्रष्टव्यम् । अनेन च<sup>५</sup> दृश्यानुपलब्धिः प्रत्यक्षघटनिवृत्तिस्वभावोक्ता । सा च सिद्धा ।  
तेन न<sup>६</sup> घटाभावः साध्यः, अपि तु अभावव्यवहार इत्युक्तम् ।

षेधरूपं लिङ्गमस्तु, न तु नञः पर्युदासवृत्त्या तदेकज्ञानसंसर्गि वस्तु, तज्ज्ञानं चेति पूर्वपक्षवादी  
दर्शयति । सत्यमित्यादिना प्रतिविधत्ते । किन्त्वेकज्ञानसंसर्गिणि भूतलादी दृश्यमाने सति  
दृश्यः सम्भावित आरोपितः स प्रतिषेध्य इति प्रकरणात् । ततो दृश्यत्वसमारोपात् दृश्यानु-  
पलब्धिर्दृश्यज्ञानाभावस्तुच्छरूपो व्यवहर्त्तव्यमात्रं निश्चिता भवति । निश्चीयतामुपलब्ध्य-  
भावो ज्ञेयाभावस्तावन्न निश्चित इति तन्निश्चयार्थं निवृत्तिमात्रं श्यापरिष्यत इत्याह—दृश्येति ।  
दृश्यज्ञानाभावनिश्चयसामर्थ्यादन्यथाऽनु[48b]पपत्तेः । चो हेतौ । दृश्यस्य ज्ञेयस्याभावो  
व्यवहर्त्तव्यैकरूपः । सामर्थ्यमेव यदीत्यादिना दर्शयति । हिर्यस्मादर्थे । दृश्यानुपलम्भ इति  
दृश्योपलम्भाभाव इत्यर्थः । अतोऽस्माद् दृश्यानुपलम्भनिश्चयात् । दृश्यस्य ज्ञेयस्याभाव उक्ता-  
त्सामर्थ्यादवसितः । दृश्योपलम्भाभावनिश्चयस्त्वेकज्ञानसंसर्गिवस्त्वन्तरोपलम्भेनेति द्रष्टव्यम् ।

ननु यदि ज्ञेयाभावोऽयवसितस्तर्हि कथं लिङ्गेन साध्यत इत्याह—न व्यवहृत इति ।  
अदृष्टानामपि सत्त्वशङ्कया न प्रत्यक्षं व्यवहारयितुं शक्नोतीति भावः । केन तर्हि व्यवहृत्यत  
इत्याह—दृश्यानुपलम्भेन लिङ्गभूतेन ।

०.....ऽभावव्यवहार एव ०.....ज्ञानं चेति । चकारस्तुत्यकक्षातां दर्शयति ।  
द्वयोश्च निवृत्तिनिश्चयहेतुत्वम्; ज्ञानमन्तरेण—‘यस्मादयं केवलः प्रदेशस्तस्मात् घटादिनास्ति’-  
इत्यध्यवसातुमशक्यत्वात्; तथा विषयमन्तरेण—‘यस्मात्केवलप्रदेशापरोक्षीकरणं तस्मात् तज्ज्ञानं  
नास्ति’ इति निश्चेतुमशक्यत्वादिति द्रष्टव्यम् । प्रत्यक्षस्य घटादेनिवृत्तिनिश्चयहेतुत्वात्प्रत्यक्ष-  
निवृत्ति<sup>७</sup> [रुक्तं द्रष्टव्यम्] ।

ननु च प्रतिषेध्यस्य घटादेरसतोऽपि तथाऽस्तु प्रत्यक्षत्वम् । यत्पुनस्तत्र नासीदेव तस्य  
कथमतीतत्वम्; यच्च तत्र नास्त्येव तस्य कथं वर्त्तमानत्वम्, कथं च तत्रानुपलब्धेर्व्यापार  
इत्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह—यथेति । येन प्रकारेण घटो यदि भवेद् दृश्य एव भवेदित्येवं  
रूपेण । चो हेतौ । तस्मिन्नेकज्ञानसंसर्गिण्यतीतेऽमूढस्मृतिसंस्कारे । चो वक्तव्यान्तरसमुच्चये ।  
वर्त्तमाने च । समुच्चये चकारः । तथा तेन प्रकारेण—यदि तत्र पूर्वं घटः स्थितो यदि स्यात्,  
उपलब्धः स्यात्, न चोपलभ्यते—इत्येवमात्मना घटस्यारोपात् प्रत्यक्षस्य तदानीमसत-  
स्तद्रूपमतीतत्वं वर्त्तमानत्वञ्चारोपितमारोपसिद्धम् इतिरेवं द्रष्टव्याकारं दर्शयति । द्रष्टव्यं  
ज्ञातव्यमिति योजनीयमिदम् ।

<sup>१</sup> प्रतिपत्प्रत्यक्षस्यैतद् व्याख्याय अतीतस्य वर्त्तमानस्यैतद् विशेषणद्वयं व्याचष्टे—टि०

<sup>२</sup> ०तीते वर्त्तमाने चामूढस्मृतिसंस्कारे च घट० A. B. C. D. P. H. N.

<sup>३</sup> तद्रूप A. B. P. H. E. N.

<sup>४</sup> अतीतादि—टि०

<sup>५</sup> अनेन दृश्या A. B. P. H. E. N.

<sup>६</sup> तेन घटा० B.

<sup>७</sup> अस्पष्टम्—सं०

<sup>१</sup> अमूढोऽभ्रष्टो दर्शनाहितः स्मृतिजननरूपः संस्कारो यस्मिन् घटादौ स तथोक्तः ।  
तस्य अतीतस्य प्रतिपत्प्रत्यक्षस्येति सम्बन्धः । वर्त्तमानस्य च प्रतिपत्प्रत्यक्षस्येति सम्बन्धः ।  
अमूढस्मृतिसंस्कारग्रहणं तु न वर्त्तमानविशेषणम् । यस्मादतीते घटविविक्तप्रदेशदर्शने स्मृति-  
संस्कारो मूढो दृश्यघटानुपलम्भे दृश्ये च घटे मूढो भवति । वर्त्तमाने तु<sup>२</sup> घटरहितप्रदेशदर्शने न  
स्मृतिसंस्कारमोहः । अत एव<sup>३</sup> न घटाभावे, नापि घटानुपलम्भे मोहः । तस्मान्न वर्त्तमाननिषेध्य-  
विशेषणममूढस्मृतिसंस्कारग्रहणम्, <sup>४</sup> स्मृतिसंस्कारव्यभिचाराभावाद् वर्त्तमानरथार्थस्य । अत एव  
वर्त्तमानस्य चेति चशब्दः कृतः, विशेषणरहितस्य वर्त्तमानस्य विशेषणवतातीतेन समुच्चयो  
यथा विज्ञायेतेति<sup>५</sup> ।

तदयमर्थः—अतीतोऽनुपलम्भः स्फुटः<sup>६</sup> स्मर्यमाणः प्रमाणम्, वर्त्तमानश्च । ततो  
'नासीदिह घटः, अनुपलब्धत्वात्', 'नास्ति अनुपलम्भमानत्वात्' इति शक्यं ज्ञातुम् । न तु  
'न भविष्यत्यत्र घटः', <sup>७</sup> अनुपलम्भमानत्वात्' इति<sup>८</sup> शक्यं ज्ञातुम् । अनागताया अनुपलब्धेः  
सत्त्वसन्देहाविति कालविशेषोऽनुपलब्धेर्व्याख्यातः ।

ननु दृश्यानुपलब्धिः कस्मिन् काले प्रमाणं किंस्वभावा किंव्यापारा चेति त्रितयं पृष्ट  
आचार्यस्तत्रानेन किमाख्यातमाचार्येणेत्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह—अनेनेति । अनेन प्रतिपत्प्रत्यक्षस्य  
निवृत्तिरिति वचनेन । चोऽवधारणे । स्वभावस्ये (भावे) त्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः ।  
प्रत्यक्षस्य घटस्य । प्रसज्यप्रतिषेधलक्षणनिवृत्तिनिश्चयहेतुत्वात्प्रत्यक्षघटनिवृत्तिः प्रत्यक्षघटानुप-  
लब्धिः । नञः पर्युदासवृत्त्या । तदेकज्ञानसंसर्गि वस्तु तज्ज्ञानं च द्वयं स्वभावो रूपं यस्या  
दृश्यानुपलब्धेः सा तथोक्ता व्याख्यातेति शेषः ।

ननु दृश्यानुपलब्धिर्रूपं लिङ्गमस्तु पर्युदासरूपम्, साध्यस्तु प्रसज्यप्रतिषेधरूपः किं न  
भवतीत्याह—सेति । चो यस्मात् । सा तथाविधाऽनुपलब्धिः..... उक्तमाचार्येण  
साऽभावव्यवहारप्रवर्त्तनीत्यनेन शब्देनेति भावः । धर्मोत्तरेण चात एव अभावो न साध्य इत्यनेन ।

घटविविक्तप्र [49a]देशदर्शनेनाहित आरोपितः संस्कारो विशिष्टशक्तियुक्तविज्ञानात्मिका  
वासना, न तु पराभिमतो भावनाख्यः । अनुरूपस्मरणं जनयितुमनीशानो मूढ इति व्यपदिश्यते ।  
दृश्यघटानुपलम्भे दृश्यस्य घटस्योपलब्ध्यभावे तुच्छरूपे । अत एव च दृश्ये घटे । अमूढस्मृति-  
संस्कारग्रहणं कस्मान्न वर्त्तमानविशेषणमित्याह—वर्त्तमाने त्विति । तुरतीताद्वर्त्तमानस्य वैधर्म्य-  
माह । अतो मोहाभावान्न घटाभावे व्यवहर्त्तव्यैकरूपे । नापि घटानुपलम्भे घटोपलब्ध्यभावे तुच्छ-  
रूपे । प्रत्यक्षवदारोपाद् वर्त्तमानस्यार्थस्य घटादेः । अत एव वर्त्तमानग्रहणस्य  
निर्विशेषणत्वादेव ।

<sup>१</sup> पदानां प्रयोजनं प्रतिपाद्येदानीं सम्बन्धमर्थं च दर्शयति—टि०

<sup>२</sup> वर्त्तमाने च घट० A. B. P. H. E. N.

<sup>३</sup> अतएव न घटानुपलम्भे नापि घटे मोहः A. C. D. P. H. E. N. अत एव घटा-  
नुपलम्भे नापि घटे मोहः—B.

<sup>४</sup> ०हणम् व्यभि० C.

<sup>५</sup> विज्ञायेत । तदय० B.

<sup>६</sup> स्फुटं B. P. H. E. N.

<sup>७</sup> अनुपलम्भमानत्वात्—A.

<sup>८</sup> इति ज्ञातुं शक्यम्—C.

<sup>९</sup> अस्पष्टम्—सं०

व्यापारं दर्शयति । अभावस्य व्यवहारः 'नास्ति' इत्येवमाकारं ज्ञानम्, शब्दश्चैव-  
माकारः, निःशङ्कं<sup>१</sup> गमनागमनलक्षणा च प्रवृत्तिः कायिकोऽभावव्यवहारः । घटाभावे हि  
ज्ञाते निःशङ्कं गन्तुमागन्तुं च प्रवर्तते ।

<sup>२</sup>तदेतस्य त्रिविधस्याप्य<sup>३</sup>भावव्यवहारस्य दृश्यानुपलब्धिः <sup>४</sup>प्रवर्तनी साधनी प्रवर्तिका ।

यद्यपि च 'नास्ति घटः' इति ज्ञानमनुपलब्धेरेव भवति, अयमेव चाभावनिश्चयः, तथापि  
यस्मात् प्रत्यक्षेण केवलः प्रदेश उपलब्धस्तस्मात् 'इह घटो नास्ति' इत्येवं<sup>५</sup> च प्रत्यक्षव्यापारमनु-  
सरत्यभावनिश्चयः; तस्मात् प्रत्यक्षस्य केवलप्रदेशग्रहणव्यापारानुसार्य भावनिश्चयः प्रत्यक्षकृतः ।

ननु यथा विकल्पेन विषयीक्रियमाणोऽतीतोऽनुपलम्भः प्रमाणमुच्यते तथा विकल्पस्या-  
व्याहृतप्रसरत्वाद्नागतोऽप्यनुपलम्भो विकल्प्यमानः किं न तथाप्रमाणमित्याह—तदयमिति ।  
यस्मात्केवलप्रदेशदर्शनाहितः संस्कारोऽतीते घटादावमूढो गृह्यते, वर्तमाने तु तस्मिन् स्मृति-  
संस्कारे मोहो न सम्भवत्येव तत्तस्मादयं तात्पर्यार्थः । अनुपलम्भनिश्चयहेतुत्वादनूपलम्भः  
केवलप्रदेशादिः स्फुटो यथाऽसौ केवलोऽनुभूतस्तथा स्मृत्वा विषयीक्रियमाणः प्रमाणम् । वर्त-  
मानश्च तादृगनुपलम्भः स्फुटोऽभ्रान्तेन ज्ञानेन गृह्यमाण इति द्रष्टव्यम् । यत ईदृशोऽनुपलम्भः  
प्रमाणं ततस्तस्मात् । कुतो न शक्यते ज्ञानमित्याह—अनागताया इति । तथात्वेन निश्चितो हि  
हेतुर्गमकोऽन्यथा सन्दिग्धासिद्धता हेतुदोषः स्यादित्यभिप्रायः । प्रत्यक्षनिवृत्तिशब्देन तावद्  
दृश्यानुपलब्धेः स्वभावो दर्शितोऽमूढेत्यादिना तु किं दर्शितमित्याह—कालेति । [इतिरेवमर्थे ते]-  
नैवं कालविशेषोऽनुपलब्धेर्व्याख्यात इति । कालविशेषोऽतीतो वर्तमानश्च व्याख्यातः कथितो-  
ऽनेनेति शेषः । एतच्चातीते वर्तमाने च कालेऽनुपलब्धेः प्रामाण्याख्यानमस्योपलक्षणं द्रष्टव्यम्,  
कार्यस्वभावहेत्वोरपि तयोः कालयोः प्रामाण्यात् । तथा ह्यासीदन्न वृद्धिर्धूमस्योपलब्धत्वात् ।  
अस्ति वृद्धिरिह धूमस्योपलम्भमानत्वात् । तथाऽसीदिह पादपः शिशपाया उपलब्धत्वात् ।  
अस्तीह वृक्षः शिशपाया उपलम्भमानत्वाद् इत्यपि भवत्येव ।

ननु दृश्यानुपलम्भे भवतु ज्ञानाभिधानलक्षणो व्यवहारः । कायिकस्तु कथमित्याह—घटेति ।  
हिर्यस्मात् । प्रवर्तते इति योग्यतयोच्यते । प्रवृत्तियोग्यस्तावद् भवतीति । अत एव चाभाव-  
योग्यता साध्योच्यते ।

तदेतस्येति लोकोक्तिरेषा । तच्चैतच्चेति विग्रहः कार्यः । यद्वा यतोऽभाव-  
निश्चयोऽनुपलब्धिनिमित्तकस्ततस्मात् । अपिरतिशये । आस्तामेकस्य द्वयोर्वा प्रवर्तनी,  
त्रिविधस्य यावत्प्रवर्तनीत्यर्थः । प्रवर्तनीत्यस्य द्वयमेतद् विवरणं स्पष्टार्थं साधनी प्रवर्तिके-  
[49b]ति प्रवर्तयतीति प्रवर्तनीति योग्यतयोक्तम् । साभावन्नित्यमभावव्यवहारं प्रवर्तयितुं  
योग्या तावन्मात्रनिमित्तकत्वात्तस्य । सत्यशित्वे पुरुषस्तान् व्यवहारानाचरतु मा वा ।  
अत एवाभावव्यवहारयोग्यता प्रदेशादेः साध्यते दृश्यानुपलम्भेनेति परमार्थः ।

किञ्च । दृश्यानुपलम्भनिश्चयकरणसामर्थ्यादेव पूर्वोक्तया नीत्या प्रत्यक्षेणैवाभावो  
निश्चितः । केवलमदृष्टानामपि सत्त्वसम्भवात्, सत्त्वशङ्कया न शक्नोत्यसत्त्वं<sup>१</sup> व्यवहर्तुम् ।  
अतोऽनुपलम्भोऽभावं<sup>२</sup> व्यवहारयति—'दृश्यो यतोऽनुपलब्धः, तस्मान्नास्ति' इति । अतो  
दृश्यानुपलम्भोऽभावज्ञानं कृतं प्रवर्तयति, न तु अकृतं करोतीत्यभावनिश्चयोऽनुपलम्भात्  
प्रवृत्तोऽपि प्रत्यक्षेण कृतोऽनुपलम्भेन प्रवर्तित उक्त इत्यभावव्यवहारप्रवर्तन्यनुलब्धिः ॥

कस्मात् पुनरतीते वर्तमाने चानुपलब्धिर्गमिकेत्याह—

### तस्या एवाभावनिश्चयात् ॥२९॥

तस्या एव यथोक्तकालाया अनुपलब्धेरभावनिश्चयात् । अनागता ह्यनुपलब्धिः स्वयमेव  
सन्दिग्धस्वभावा । तस्या असिद्धाया नाऽभावनिश्चयोऽपि त्वतीतवर्तमानाया इति ॥

ननु यदि नास्तीत्येवमाकारं ज्ञानमनुपलब्धेरलिङ्गाद् भवति, कथं तर्हि प्रत्यक्षावसितोऽभाव  
उक्त इत्याह—यद्यपि चेति निपातसमुदायो यद्यपिशब्दवद् विशेषाभिधाननिमित्ताभ्युपगमे  
वर्तते । अभावनिश्चयशब्दमामानाधिकरण्यादयमेवेति निर्देशः । चशब्दो वक्तव्यमेतदित्यस्यार्थ-  
ज्ञातवर्तते । अभावनिश्चयस्य तदा स्थैर्यलाभादननुपलम्भादेवेत्युक्तं द्रष्टव्यम् । तथापीति  
लौकिकोक्तिरियं निगदाभिधानारम्भे । तस्माच्छब्देन यस्माच्छब्द आक्षिप्तः । तेनायमर्थः ।  
यस्मात्केवलप्रदेशग्रहणलक्षणव्यापारानुसारी घटो नास्तीत्यभावनिश्चयः तस्मात्प्रत्यक्षकृत उच्यते  
इति शेषः । कस्य व्यापारानुसारीत्याकाङ्क्षायामुक्तम्—प्रत्यक्षस्य प्रमाणविशेषस्येति ।

अथ स्याद्—यद्ययं प्रत्यक्षकृतस्तदा प्रत्यक्षप्रवर्तितोऽपि । तर्किं दृश्यानुपलम्भेन क्रियत  
इत्याशङ्क्याह—किञ्चेति वक्तव्यान्तरसमुच्चये । तद्विक्वत्प्रदेशादिग्राहिणा प्रत्यक्षेणैवाभावो  
निषेध्याभावः प्रसज्यप्रतिषेधात्मा निश्चितः । कथं ? दृश्यस्यानुपलम्भ उपलम्भाभाव-  
स्तुच्छरूपस्तन्निश्चयकरणसामर्थ्यादन्यथाऽनुपपत्तेः । पूर्वोक्तया नीत्या युक्त्या यदि हि दृश्यस्तत्र  
भवेत्, दृश्यानुपलम्भो न भवेदित्येवमात्मिकया । यदि प्रत्यक्षमित्थं प्रतिषेध्याभावं निश्चाययति,  
व्यवहारयितुमपि शक्नोत्येवेत्याह—केवलं किन्तु न शक्नोति व्यवहर्तुमित्यन्तर्भूतजिज्ञार्थत्वात्-  
देशस्य व्यवहारयितुमित्यर्थः । कुतो न शक्नोतीत्याह—सत्त्वशङ्कयेति प्रतिषेध्यसत्त्वस्य  
स्वरूपस्य सत्त्वशङ्कया सन्देहेन हेतुना ।

नन्दर्शनोऽपि कथं सन्देह इत्याह—अदृष्टेति । तेन प्रत्यक्षेणादृष्टानामपि पिशाचादीनां  
सत्त्वस्य सद्भावस्य सम्भवात् सम्भाव्यमानत्वात् नित्यं शङ्क्यमानानुपलम्भव्यभि-  
चारो ह्यभाव इति भावः । अतः प्रत्यक्षस्य तत्राशक्तत्वात् साऽपि कथं व्यवहारयतीत्याह—  
दृश्य इति । अतोऽस्मात्कारणात्कृतं प्रत्यक्षेणेति प्रकरणात् । एतदेव व्यतिरेकमुखेण  
ब्रूयति—न स्थिति । यस्मात् प्रत्यक्षव्यापारानुसार्य भावनिश्चय इतिस्तस्मात् । अभाव-

<sup>१</sup> निःशङ्कगमागमलक्ष० D. B. निःशङ्का गमनागमनयो (?) लक्ष० C.

<sup>२</sup> तदेवमस्य C. D. तदेवमेतस्य A. P. H. E. N. तदेव तस्य—B.

<sup>३</sup> व्यभावस्य व्य० C.

<sup>४</sup> 'प्रवर्तनी' इति नास्ति A B. C. D. P. H. E. N. <sup>५</sup> त्येवं प्रत्य० C.

<sup>१</sup> शक्नोत्यभावं व्य० C.

<sup>२</sup> लम्भो व्य० A.

<sup>३</sup> करोत्यभाव० C.

<sup>४</sup> हारे प्रवर्तन्यनुपलब्धिः C. प्रवर्तन्युपल A. प्रवर्तन्युपल P. H. प्रवर्तन्यनु० B.

सम्प्रत्यनुपलब्धेः प्रकारभेदं दर्शयितुमाह—

### सा च प्रयोगभेदादेकादशप्रकारा ॥३०॥

सा च एषानुपलब्धिः एकादशप्रकारा—एकादश प्रकारा अस्या इत्येकादशप्रकारा ।

कुतः प्रकारभेदः ? प्रयोगभेदात् । प्रयोगः प्रयुक्तिः शब्दस्याभिधाव्यापार<sup>१</sup> उच्यते । शब्दो हि साक्षात् क्वचिदर्थान्तराभिधायी<sup>२</sup>, क्वचित् प्रतिषेधान्तराभिधायी । सर्वत्रैव तु दृश्यानुपलब्धिरशब्दोपात्तापि गम्यत इति वाचकव्यापारभेदादनुपलम्भप्रकारभेदो न तु स्वरूपभेदादिति यावत् ॥

प्रकारभेदान् आह—

### स्वभावानुपलब्धिर्यथा—नात्र धूम उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेरिति ॥३१॥

निश्चयोऽनुपलम्भात् प्रवृत्तोऽपि दृढीभूतोऽपि प्रत्यक्षेण केवलप्रदेशादिवेदिना सामर्थ्यात् कृत उत्पादितोऽनुपलम्भेन दृश्यानुपलम्भेन प्रवर्तितः साधित उक्त आचार्येणाभावव्यवहारप्रवर्त्तनी-  
त्यनेन शब्देनेति बुद्धिस्थम् । इतीत्यादिनोपसंहारः । इतिरेवमुक्तेन क्रमेणानुपलब्धिर्दृश्या-  
नुपलब्धिस्तस्या एव प्रकृतत्वात् ।

कस्मादित्यादि वर्तमानाया इत्यन्तं सुगमम् ।

अनागताया अप्यनुपलब्धेरभावनिश्चयः कस्मान्न भवतीत्याह—अनागतेति । हिर्यस्मादर्थे । तस्या इति पञ्चम्यन्तमिदम् । अयमेव च सामर्थ्यावसितो मीलो[र्षोऽनागता हि] इत्यादिना धर्मोत्तरेण<sup>३</sup>.....काङ्क्षोपशमार्थं पुरस्तादुक्तः ।

स्यादेतत्—प्रतिषेधसिद्धिरित्यादिना निश्चयाभावादित्यन्तेन [50a] ग्रन्थेनास्यार्थस्य गतत्वात्तस्या एवाभावनिश्चयादित्ययमाचार्यो ग्रन्थः पुनरुक्त इति । न पुनरुक्तः । यतो यथाऽतीतेऽपि काले घटादेस्तत्कालवर्त्तितदृश्यानुपलब्धेरतीतायाः स्मृत्यारूढाया स्व(अ)भावनिश्चय-  
स्तथाऽनागतेऽपि काले घटादेरभावनिश्चयः किं न भवतीति केनापाकृतं येनायं पुनरुक्तः स्यादिति ॥

सम्प्रति [अनुपलब्धेः] प्रकारस्य स्वरूपस्य भेदं नानात्वं<sup>४</sup>.....प्रकारभेद<sup>५</sup>.....  
द्रष्टव्यम् । चो वक्तव्यान्तरसमुच्चये । सेति मूलानुवादः । एषेति तस्य व्याख्यानम् । एकादशग्रहणं चाचार्यस्योपलक्षणार्थं यथा प्रमाणवार्तिके<sup>६</sup>....ग्रहणं<sup>७</sup>....षोडशप्रकारेति तु द्रष्टव्यम् । एतच्च कारणविरुद्धकार्योपलब्धिव्याख्यानानन्तरं दर्शयिष्यामः । विवक्षितान्योपलम्भैकरूपत्वाद् दृश्यानुपलब्धेः, कथमयं भेद उपपद्येतेत्यभिप्रेत्य पृच्छति कुत इति ।

<sup>१</sup> विधरेकादश प्रकारा अस्या A. P. E.

<sup>२</sup> मिधानव्या० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> शीतादिविरुद्धवह्न्यभिधायी—टि०

<sup>४</sup> वृक्षाप्रव (?) भावप्रतिषेधाभिधायी—टि०

<sup>५</sup> अस्पष्टम्—सं०

स्वभावेत्यादि । प्रतिषेध्यस्य यः स्वभावस्तस्यानुपलब्धिर्यथेति । अनेति धर्मो । न धूम इति साध्यम्, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेरिति हेतुः, अयं च हेतुः पूर्ववद्व्यवस्थेयः ॥

प्रतिषेध्यस्य यत् कार्यं तस्यानुपलब्धिरुद्वह्यते—

### कार्यानुपलब्धिर्यथा—नेहाप्रतिबद्धसामर्थ्यानि धूमकारणानि सन्ति, धूमाभावादिति ॥३२॥

यथेति । इहेति धर्मो । अप्रतिबद्धम् अनुपहृतं धूमजननं प्रति सामर्थ्यं येषां तान्य-  
प्रतिबद्धसामर्थ्यानि न सन्तीति साध्यम् । धूमाभावादिति हेतुः ।

प्रयोगभेदोदित्याचार्योयमुत्तरमनूय प्रयोगशब्दं व्याचष्टे प्रयोग इति । प्रयुक्त्यर्थमाह—शब्देति । शब्दशब्देन प्रकरणाद् वाचकः शब्दो गृह्यते । अभिधा अर्थप्रकाशनम् । तत्र व्यापारो व्यापृतिः प्रवृत्तिः, यद्वाऽभिधा अर्थप्रकाशनं तल्लक्षणे व्यापारस्तस्य प्रयोगस्य भेदाद् भिद्यमानत्वादिति तु सुबोधत्वात् धर्मोत्तरेण न व्याख्यातम् ।

ननु शब्दस्यैवानुपलम्भवाचकस्यानुपलम्भ एव वाच्यस्तत्कथं प्रयोगभेदो येनानुपलम्भस्य प्रकारभेद उच्यत इत्याह—शब्दो हीति । हिर्यस्मात् । साक्षादव्यवधानेन । क्वचिद् विरुद्धोप-  
लम्भादौ प्रतिषेध्याच्छीतस्पर्शादेरर्थान्तरमन्याद्यभिधत्ते । क्वचिद् व्यापकानुपलब्ध्यादौ विवक्षितात् शिंशपादिप्रतिषेधात्प्रतिषेधान्तरं वृक्षादिप्रतिषेधमभिधत्ते । यद्यथान्तरविधिरर्थान्तरप्रतिषेधश्च क्रियते तर्हि<sup>१</sup>.....इत्याह—सर्वत्रेति । तुविशेषार्थः । अशब्दोपात्ता स्ववाचकपदानुपात्ता । यथा चाशब्दोपात्ताऽपि सा प्रतीयते तथा पुरस्तादभिधास्यते । अपिरवधारणे अतिशये वा । इतिस्तस्मादर्थे एवमर्थे<sup>२</sup>.....अत एवार्था गतिमाश्रित्योक्तं न तु शाब्दीमिति द्रष्टव्यम् ॥

अनुपलम्भस्य प्रकृतत्वात् प्रकारभेदान्—इति मन्तव्यम् । तस्यानुपलब्धिः पूर्वोक्तया नीत्या तद्विविक्तः प्रदेशरतज्ज्ञानं चावसेयम् । एवं कार्यानुपलब्ध्यादिषु द्विरूपैवानुप-  
लब्धि<sup>३</sup>.....ति निदर्शनेन ।

ननु कीदृश्यानुपलब्धिलक्षणप्राप्तिः ? कथञ्चाविद्यमान<sup>४</sup>.....अयञ्चेति । पूर्वस्मिन्ननुपलब्धिलक्षणाख्यान इव । चो[50b]यस्मादर्थे, अवधारणार्थे वा पूर्ववदित्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः । एतच्च स्वभावानुपलम्भस्यार्थकथनं कृतमाचार्येण न प्रयोगो दर्शितः; असाधनाङ्गस्य प्रतिज्ञाया उपादानात् साधनाङ्गस्य च व्याप्यतेरप्रदर्शनात् हेतोश्चानुवाद्यरूपस्य प्रथमान्तस्या-  
निर्देशात् । एवमितरासु सर्वास्वेवानुपलब्धिषु बोद्धव्यम् ।

प्रयोगः पुनरीदृशः—यद् यत्रोपलब्धिलक्षणप्राप्तं सन्नोपलभ्यते तत्सर्वं तत्रासद्व्यवहार-  
योग्यम्—यथा—तुरङ्गमोत्तमाङ्गे शृङ्गम् । नोपलभ्यते चात्रोपलब्धिलक्षणप्राप्तो धूम इति । अनेन सामान्यादिनिराकरणे दृश्यानुपलम्भः प्रयोक्तव्य इति दर्शितमाचार्येण तुल्यन्यायत्वा-  
दित्यवसेयम् ।

<sup>१</sup> 'इति' नास्ति । B. P. H. E. N.

<sup>२</sup> अस्पष्टम्—सं०

कारणानि च नावश्यं कार्यवन्ति भवन्तीति कार्यादर्शनादप्रतिबद्धसामर्थ्यानामेवाभावः साध्यः, न त्वन्येषाम् । अप्रतिबद्धशक्तीनि चान्त्यक्षणभावीन्येव, अन्येषां प्रतिबन्धसम्भवात् ।

कार्यानुपलब्धिश्च यत्र कारणमदृश्यं तत्र प्रयुज्यते । दृश्ये तु कारणे दृश्यानुपलब्धिरेव पमिका ।

तत्र २ धवलगृहोपरिस्थितो गृहाङ्गणमपश्यन्नपि चतुर्षु पाश्वर्ष्वङ्गणभित्तिपर्यन्तं पश्यति । भित्तिपर्यन्तसमं १ चालोकसंज्ञकमाकाशदेशं धूमविविक्तं पश्यति । तत्र धूमाभावनिश्चयाद् । यद्देशस्थेन वह्निना जन्यमानो धूमस्तद्देशः स्यात् । तस्य च २ वह्नेरप्रतिबद्धसामर्थ्यस्याभावः प्रतिपत्तव्यः । तद्गृहाङ्गणदेशेन ३ च वह्निना जन्यमानो धूमस्तद्देशः स्यात् । तस्मात् तद्देशस्य ४ वह्नेरभावः प्रतिपत्तव्यः ।

तद्गृहाङ्गणदेशं भित्तिपरिक्षिप्तं भित्तिपर्यन्तपरिक्षिप्तेन चालोकात्मना धूमविविक्तेनाकाशदेशेन सह धमिणं करोति ।

इह—अनुपलम्भः केवलप्रदेशादिः, अभावव्यवहारयोग्यता च साध्या, दृश्यानुपलम्भस्य तादात्म्यलक्षण एव प्रतिबन्धो गम्यगमकभावनिबन्धनम्—इति केषाञ्चिन्मतम् । केचित्तु—अनुपलम्भाऽभावव्यवहारयोग्यतयोर्गम्यगमकभावे विपर्ययतादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धो निमित्तमिति प्रतिपेदिरे । अत एवानुपलम्भः कार्यस्वभावाभ्यां भेदेन निर्दिष्टः, स्वसाध्ये प्रतिबन्धानपेक्षणाद्, इतरयोश्च तद्वैपरीत्यादिति च । एवं चैतत् समादधतीति । तथा हि—उपलब्ध्यव्यभिचारात् तादृशी अनुपलब्धेरेव सत्ता । तत् उपलब्धिलक्षणप्राप्तसत्त्वे तदुपलम्भयोस्तादात्म्यादेवानुपलम्भासद्व्यवहारयोग्यतायाश्च यत्तादात्म्यं तन्निमित्तमुच्येत, तदा तस्य भूतलादेरनुपलब्धिलक्षणप्राप्ताऽसद्व्यवहारयोग्यताऽप्यात्मभूतैवेति पिशाचाद्यभावव्यवहारमप्यनुपलम्भः साधयेत् तत्रप्रतिबन्धादिति ॥

ननु कार्याभावात् कारणाभावः साध्यताम् । किमप्रतिबद्धसामर्थ्यस्येति साध्यधर्मविशेषणेनेत्याह—कारणानीति । चोयस्माद् । इतिस्तस्मात् । साध्यः साधयितुं युज्यत इत्यर्थः । एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रढयति न त्विति । तुर्वैधर्म्यार्थं एवकारार्थो वा । नान्येषां कारणकारणतयोपचरितकुर्वद्द्रूपाणाम् ।

अथ परिपूर्णया अपि सामग्र्या विधारकसम्भवात् प्रतिबन्धः सम्भाव्यते । तदसम्भवीदं

१ साध्यते न त्व० C. २ गृहस्योपरि० B. C. D.

३ आलोकतमसी [आकाश] इति बौद्धमतम्—टि०

४ एवार्थः—टि० । तस्य वह्ने० B.

५ तद्गृहाङ्गणदेशस्थेन वह्निना—C. D. तद्गृहाङ्गणदेशेन भ(च)A. तद्गृहाङ्गणस्थेन च वह्निना—B. तद्गृहाङ्गणदेशेन वह्नि P.H.E.

६ अप्रतिबद्धसामर्थ्यस्येत्यर्थः—टि०

तस्माद् 'दृश्यमानादृश्यमानाकाशदेशावयवः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षसमुदायो वल्लयभावप्रतीति-सामर्थ्यायातो धर्मी, न दृश्यमान' एव । 'इह'—इति तु प्रत्यक्षनिर्देशो दृश्यमानभागापेक्षः ।

न केवलमिहैव दृश्यादृश्यसमुदायो धर्मी, अपि त्वन्यत्रापि । शब्दस्य क्षणिकत्वे साध्ये कश्चिदेव शब्दः प्रत्यक्षोऽन्यस्तु परोक्षस्तद्विहापि । यथा चात्र धर्मी साध्यप्रतिपत्त्यधिकरणभूतो दृश्यादृश्यावयवो दशितस्तद्वदुत्तरेष्वपि प्रयोगेषु स्वयं प्रतिपत्तव्यः ॥

विशेषणमित्याह—अप्रतिबद्धेति चशब्दस्तुशब्दस्यार्थे हेतौ वा । कुत एतदित्याह—अन्येषामिति । अन्त्यक्षणप्राप्तानि च कारणानि योगिनाऽपि प्रतिबद्ध(न्धु)मशवयानि, इतरथा ताद्रूप्यमेव हीयेत । अतस्तथाविधानि कारणानि कार्याव्यभिचारीणि कार्येण व्याप्यन्ते । ततः कार्यं निवर्तमानं कारणानि तादृशानि निवर्तयतीति द्रष्टव्यम् ।

इह यद्यप्यनेनान्त्यक्षणेनेदं कार्यं कृतमिति नावगतं तथापि वस्तुनः काचिदवस्था कार्यं कुर्वती प्रतीतैव यदनन्तरं कार्यमुपलब्धम् । सैव चावस्थाऽत्रापि निषिध्यते । अत एवायं क्षणिकाक्षणिकसाधारणावस्थातिशयनिषेधः ।

ननु कार्यस्य ता[51a]वद् दृश्यस्यात्रानुपलम्भो हेतुरुपादातव्यः । तत्किमस्य सम्भवोऽस्ति यत्कार्यमेव दृश्यं न तु कारणं येन कार्यानुपलब्धिः प्रयुज्यत इत्याशङ्क्य विषयमस्या दर्शयितुमाह—कार्येति ।

कोऽसावेवंविधो विषय इत्याह—तत्रेति वावयोपक्षेपे ।

यदि पुनर्गृहाङ्गणं पश्येत् दृश्यानुपलब्धिरेव प्रयुक्ता स्यादित्यभिप्रायेणाह—गृहाङ्गणमपश्यन्नपीति । अपरिवधारणे । अङ्गणभित्तेः पर्यन्तमवसानं । भित्तिपर्यन्तेन समं तुल्यम् ।

सौत्रान्तिकानामालोकतमः स्वभाव एवाक श इति । तन्मयत्या (तन्मत्या) आलोकसंज्ञकमित्युक्तम् ।

अत्राकाशे किं प्रत्येत्यमित्याह—यद्देशेति । यदा यद्देशे चेति पाठस्तदा यो देशोऽस्येति विग्रहः । यदा तु यद्देशस्थेनेति तदा यश्चासौ देशश्च तत्र तिष्ठतीति तद्देशस्य इति । स देशोऽस्येति विग्रहः ।

एतावताऽपि न ज्ञायते कस्तेन प्रतिपत्त्वा धर्मी कृत इत्याह—तद्गृहेति । स चासौ गृहाङ्गणदेशश्चेति समासः । अङ्गणस्य प्रकृतत्वाद् भित्तिः तस्यैव, तथा परिक्षिप्तं परिच्छिन्नं धमिणं करोतीति सम्बन्धः । किमेतावदेवेत्याह भित्तीति । भित्तिरङ्गणस्यैव । भित्तेश्च प्रान्तो वाच्यस्तस्याः पर्यन्तोऽवसानं निष्ठा तेन परिक्षिप्तं परिच्छिन्नं तेन । चस्तुल्यबलत्वसमुच्चयार्थः ।

तस्मादित्यादिनोपसंहारव्याजेन लोकाध्यवसायसिद्धं धमिणं दर्शयति । दृश्यादृश्यसमुदायो लोकैकत्वेनाकलितः । तावान् देशो दृश्यमानः किमात्मकः ? देशावयवो भागो यस्य

प्रतिषेधस्य व्याप्यस्य यो व्यापको धर्मस्तस्यानुपलब्धिर्वाह्यते—

स तथा । कथमेवंविधो धर्मीत्याह—वहन्यभावेति । वल्लिरिति विशिष्टो धूमजननेऽव्य-  
वधेयशक्तिः । तस्याऽनुपलक्षणत्वादन्यस्य धूमजननेऽप्रतिबद्धस्याभावप्रतीतिर्गृहीतव्या ।

अयमर्थः—लोकस्तावत्तथाविधदेशे धूममनुपलम्भमानस्तावति देशे तथाभूतवल्ह्यभावं  
प्रत्येति । न चैतदेवंविधं धर्मिणमन्तरेण घटत इति सामर्थ्यमन्यथाऽनुपपत्तिस्तस्माद् आयात  
उपस्थितः । अत एवाचार्येणापि “इष्टं विरुद्धकार्येऽपि देशकालाद्यपेक्षणम् ।” [प्रमाणवा० ३.५]  
इति ब्रुवतैवं धर्मीष्ट एवेति भावः ।

नन्वप्रत्यक्षस्यापि धर्मित्वे कथमिहेतीदमो हप्रत्ययान्तस्य निर्देश इत्याशङ्क्याह—  
इहेति । तुशब्दो यस्मादर्थो । इतिरिहशब्दस्य निर्दिष्टस्याकारं प्रत्यवमृशति । प्रत्यक्ष-  
वस्तुप्रतिपादको निर्देशस्तथोक्तः ।

ननु यदि दृश्यादृश्यसमुदायो धर्मी घटते तदा कार्यरवभावहेतोरपि किमयं न सम्भवती-  
त्याह—न केवलमिति । इहैव कार्यानुपलम्भ एव । अपि तु किन्त्वन्यत्रापि कार्यविशेषे  
स्वभावविशेषे च तत्र तत्र कार्यहेतोर्धूम-वाक्यादग्नि-पौरुषेयत्वादिसिद्धौ तथाविधो धर्मी  
सुव्यक्त इति न तत्र दर्शितस्तुल्यत्वा(न्या)यतया वा द्रष्टव्यः ।

कथं हेतावप्येवंविधस्य धर्मिणः सम्भव इत्याह—शब्दस्येति । कश्चिदेव श्रूयमाणः  
प्रत्यक्षोऽन्यस्त्वश्रूयमाणः परोक्षः । अनेनावश्यं दृश्यादृश्यशब्दसमुदायोऽत्र धर्मीति दर्शितम् ।  
दृश्यादृश्यात्मना च शब्देन धर्मिणा भाव्यमिति प्रतिपाद्यजनसंशयारोपाभ्यामायातम् । नहि  
प्र[51b]तिपाद्यः शब्दस्यानित्यत्वे संशयानो विपर्यस्यति, अर्थात् घटशब्द एव, श्रूयमाण एव च  
सन्दिग्ध, विपर्यस्यति वा । किन्त्विहे(ह) घटपटादिशब्दे श्रूयमाणे श्रुते श्रोष्यमाणे च । ततस्तद-  
नुरोधत्वात् प्रत्यक्षाप्रत्यक्षशब्दसमुदायोऽनित्यत्वे साध्ये धर्मी प्रसह्य पतितः । तद्विहापि  
कार्यानुपलम्भे ।

अमुमेव न्यायमन्यत्राप्यतिदिशन्नाह—यथा जेति । चोऽवधारणे साध्यप्रतिपत्त्यधि-  
करणभूत इति विशेषणव्याजेन धर्मिणो लक्षणमुक्तम् ।

कार्यानुपलब्धिप्रयोगस्त्वेवं कर्त्तव्यः । यत्र यस्य कार्यमुपलब्धिलक्षणप्राप्तं नोपलभ्यते  
तत्तु तज्जननाप्रतिबद्धसामर्थ्यं नास्ति । यथा क्वचिद् दृश्यमानेऽङ्कुरे तथाविधं बीजम् ।  
नोपलभ्यते चात्रोपलब्धिलक्षणप्राप्तो धूम इति ।

अनेन च कार्यानुपलम्भप्रदर्शनेन यज्जल्पितं जल्पमहोदधिना “निःशब्दे देशे शब्दमात्रा-  
भावे साध्ये कस्तदेकज्ञानसंसर्गिणस्त्वनन्तरोपलम्भो येन शब्दाभावव्यवहारो बौद्धानां भवेद्”  
इति तत्प्रत्युक्तं द्रष्टव्यम् । तथाहि—नेहाप्रतिबद्धसामर्थ्यानि श्रोत्रज्ञानकारणानि सन्ति ।  
श्रोत्रज्ञानाभावादिति कार्यानुपलब्धिः स्फुटैव । श्रोत्रज्ञानानुपलम्भश्च तदन्यज्ञानोपलम्भरूपः  
संविदितोऽस्त्येव । एकज्ञानसंसर्गित्वं चान्योन्याव्यभिचरितोपलम्भत्वमित्युक्तं पुरस्तात् ।  
प्रयोगस्त्वनन्तरवद्विज्ञातव्य इति ॥

व्यापकानुपलब्धिर्यथा<sup>१</sup>—नात्र शिशपा, वृक्षाभावादिति<sup>२</sup> ॥३३॥

यथेति । अत्रेति<sup>३</sup> धर्मी । न शिशपेति शिशपाऽभावः साध्यः । वृक्षस्य व्यापकस्या-  
भावादिति हेतुः ।

इयमप्यनुपलब्धिव्याप्यस्य शिशपात्वस्या<sup>४</sup> दृश्यस्याभावे<sup>५</sup> प्रयुज्यते । उपलब्धिलक्षण-  
प्राप्ते तु व्याप्ये दृश्यानुपलब्धिर्गमिका । तत्र यदा पूर्वापरानुपलब्धिः संप्रसूती देशौ भवतः,  
तयोरेकस्तरुहोपेतो<sup>६</sup> ऽपरश्चैकशिलाघटितो निर्वृक्षकक्षकः<sup>७</sup> । द्रष्टापि तत्स्यान् वृक्षान्  
पश्यन्नपि शिशपादिभेदं<sup>८</sup> यो न विवेचयति, तस्य वृक्षत्वं प्रत्यक्षं अप्रत्यक्षं<sup>९</sup> तु शिशपात्वम् । स  
हि निर्वृक्ष एकशिलाघटिते वृक्षाभावं दृश्यत्वाद् दृश्यानुपलम्भादवस्यति । शिशपात्वाभावं तु  
व्यापकस्य वृक्षत्वस्याभावादिति । तादृशे<sup>१०</sup> विषयेऽस्या<sup>११</sup> अभावसाधनाय प्रयोगः ॥

स्वभावविरुद्धोपलब्धिर्यथा—नात्र शीतस्पर्शो<sup>१२</sup> वल्लेरिति ॥३४॥

प्रतिषेधस्य स्वभावेन विरुद्धस्योपलब्धिर्वाह्यते<sup>१३</sup> यथेति । अत्रेति धर्मी । न  
शीतस्पर्शो<sup>१४</sup> इति शीतस्पर्शप्रतिषेधः साध्यः । वल्लेरिति हेतुः । इयं चानुपलब्धिस्तत्र  
प्रयोक्तव्या यत्र शीतस्पर्शो दृश्यः, दृश्ये<sup>१५</sup> दृश्यानुपलब्धिप्रयोगात् ।

व्यापकानुपलब्धिं व्याख्यातुमाह—प्रतिषेधस्येति । तादात्म्याविशेषेऽपि यथा कश्चिदेव  
धर्मी व्याप्य इतरो व्यापकश्च तथा प्रागेव धर्मोत्तरेण निर्णीतम् । धर्म इति च धर्म्यपेक्षया  
वृक्षत्वादि । न शिशपेति न शिशपात्वमित्यर्थः । वृक्षस्येति च धर्मिणा धर्मस्य वृक्षत्वस्य निर्देशः ।

ननुपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य तावद् वृक्षत्वस्यानुपलब्धिः प्रयोक्तव्या । तथा च शिशपात्व-  
मपि दृश्यमेव निषेध्यमिति दृश्यानुपलब्धिरेव प्रयोगार्हेत्याह—इयमपीति । न केवलं  
पूर्विका विशिष्टे विषये किन्त्वियमपीत्यपिशब्दः । शिशपात्वस्यादृश्यस्येति—यदि स्याद्  
दृश्यमेव स्यादिति सम्भावनामतिवृत्तस्येत्यर्थः । एवमुत्तरत्राप्यदृश्यत्वमीदृशमेव द्रष्टव्यम् ।  
तस्याभावे साध्य इत्यध्याहारः ।

<sup>१</sup> नुपलब्धेर्यं० C. <sup>२</sup> 'इति' नास्ति E. <sup>३</sup> अत्र धर्मी—A. B. P. H. E.

<sup>४</sup> शिशपात्वदृश्यस्याभाव B. शिशपात्वस्य दृश्याभावे A. P. H. E. N. शिशपात्वस्य  
दृश्यस्याभावे—C. D.

<sup>५</sup> साध्ये टि० ।

<sup>६</sup> ०पेताऽपर C.

<sup>७</sup> तृणोत्करः—टि० । ०कक्षः । द्र० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>८</sup> ०भेदं न यो विवे—A. P. H. E. <sup>९</sup> ०त्यक्षं शिश० A. B. C. H. E. N.

<sup>१०</sup> तादृशविष० A.

<sup>११</sup> स्याः प्रयोगोऽभावसाधनाय C.

<sup>१२</sup> अत्रेति—B. P. H. E. N.

<sup>१३</sup> ०ह्यते । अत्रेति—B. C. D.

<sup>१४</sup> 'इति' नास्ति A.

<sup>१५</sup> दृश्ये तु दृश्या० B. C. D.

तस्माद् यत्र वर्णविशेषाद् वह्निर्दृश्यः, शीतस्पर्शा दूरस्थत्वात्<sup>३</sup> सन्नप्यदृश्यः, तत्रास्याः प्रयोगः ॥

विरुद्धकार्योपलब्धिर्था—नात्र शीतस्पर्शा धूमादिति ॥३५॥

प्रतिषेधेन यद् विरुद्धं तत्कार्यस्योपलब्धिर्गमिका—यथेति । अत्रेति धर्मी । न शीतस्पर्शा इति शीतस्पर्शाभावः साध्यः । धूमादिति हेतुः । यत्र शीतस्पर्शः सन् दृश्यः

कोऽसावेवंविधो विषय इत्याह—तत्रेति वाक्योपन्यासे । उपश्लिष्टो प्रत्यासन्नो समुन्नतावुच्यते । तरूणां गहनं गह्वरं तेनोपेतो युक्तः । द्वितीय एकया शिलया घटितो निर्मित एकशिलारूपस्तूप इति यावत् । तत्त्वेनैव च निर्वृक्षकक्षकः । कक्षस्तूणम् । निर्गतौ वृक्षकक्षौ यत इति विग्रहः । भवत्वेवं तथापि कथमस्याः प्रयोग इत्याह—द्रष्टव्योति । अपरिवधारणे— न विवेचयतीत्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यम् (व्यः) । तस्य तादृशस्य द्रष्टुः ।

भवतु द्रष्टुः[र]तावद् दूरदेशस्थायितया शिंशपाया अविवेकस्तथापि येनैव वृक्षाभावं प्रतिपद्यते तेनैव शिंशपाऽभावमपि किं न प्रतिपद्यत इत्याह—स हीति । हिर्यस्मात् । कथं दृश्यानुपलम्भादवस्यतीत्याह—दृश्यत्वाद् वृक्षत्वस्येति प्रकरणात् । कुतस्तर्हि शिंशपा[52a]-त्वाभावमवैतीत्याह—शिंशपेति । तुशब्दो वैधर्म्ये । इतिस्तस्माद्धर्म्ये । अभावशब्देनाभावोऽभाव-व्यवहारश्चोक्तो द्रष्टव्यः । एवमुत्तरत्वापि प्रत्येयम् ।

प्रयोगः पुनरीदृशः कार्यः—यत्र यस्य व्यापकं नास्ति न तत् तत्रास्ति । यथा—असति प्रमेयत्वे प्रामाण्यम् । नास्ति च वृक्षत्वं शिंशपात्वस्य व्यापकमिति । अनेन व्यापकानुप-लम्भस्य व्याप्याभावे गमकत्वप्रतिपादनेन नित्यानामर्थक्रियाकारित्वाभावः क्रमयोगपद्यो-व्यपिकयोरभावादित्यादि दशितं द्रष्टव्यम् ॥

प्रतिषेधेत्यादिना स्वभावविरुद्धोपलब्धि व्याचष्टे—मूले तूदाह्लियत इत्यध्याहार इति दर्शयन्नाह—उदाह्लियत इति ।

सुखप्रतिपत्त्यर्थं मौलं धर्म्यादिप्रविभागं दर्शयन्नाह—अत्रेति ।

एतेनेश्वरेऽप्येकोपादानादिविकल्पे सम्प्रदानादिविकल्पाभावो विरुद्धोपलब्धिप्रसङ्गेन दशितः । विकल्पस्य विकल्पान्तरेण सहास्थितिलक्षणस्य विरोधस्य स्वसन्ताने सिद्धत्वात् । ततश्च तस्यानिरूप्यकर्तृत्वमायातम् । अन्यथा युगपद्द्रष्टोत्पादानामनुत्पत्तिः प्रसज्येत । अनिरूप्यकर्तृत्वे चाऽऽधिपत्यमात्रेण कर्तृत्वं स्यात् । तथा च कर्मणा सिद्धसाधनत्वमीश्वरसाधनानां कार्यत्वादीना-मित्यादि दशितम् ॥

विरुद्धकार्योपलब्धि व्याचक्षण आह—प्रतिषेधेनेति । मूलगमिका विवक्षिताभाव-प्रतिपादकेति विवक्षितमिति दर्शयितुमाह—गमिकेति । पूर्ववद् धर्म्यादिकथनम् ।

<sup>१</sup>दूरत्वात् B. D.

स्यात् तत्र दृश्यानुपलब्धिर्गमिका । यत्र विरुद्धो वह्निः प्रत्यक्षः, तत्र विरुद्धोपलब्धिर्गमिका<sup>१</sup> । द्वयोरपि तु परोक्षत्वे<sup>२</sup> विरुद्धकार्योपलब्धिः प्रयुज्यते ।

<sup>३</sup>तत्र समस्तापवरकस्थं शीतं निवर्तयितुं समर्थस्याग्नेरनुमापकं यदा विशिष्टं धूमकलापं निर्यान्तमपवरकात् पश्यति, तदा विशिष्टाद्द्वारेणुमितात् शीतस्पर्शनिवृत्तिमनुमिमोति<sup>४</sup> । इह दृश्यमानद्वारप्रदेशसहितः<sup>५</sup> सर्वोऽपवरकाभ्यन्तरदेशो धर्मी साध्यप्रतिपत्त्यनुसरणात् पूर्ववद् द्रष्टव्य इति<sup>६</sup> ॥

विरुद्धव्याप्तोपलब्धिर्था—न ध्रुवभावी भूतस्यापि भावस्य विनाशः, हेत्वन्तरापेक्षणादिति<sup>७</sup> ॥३६॥

प्रतिषेधस्य यद् विरुद्धं तेन व्याप्तस्य धर्मान्तरस्य उपलब्धिर्दाहर्त्तव्या । यथेति । ध्रुवम् अवश्यं भवतीति<sup>८</sup> ध्रुवभावी नेति ध्रुवभावित्वनिषेधः<sup>९</sup> साध्यः । विनाशो धर्मी ।

कस्मिन्नियं प्रयोक्तव्येत्याह—यत्रेति । द्वयोर्विरुद्धशीतस्पर्शयोः । अपरिवधारणे । तुः पूर्वस्माद् वैधर्म्ये ।

कः पुनरीदृशो विषय इत्याह—तत्रेति ।

ननु च प्रदीपशिखाप्रभावे(भवे) धूमेऽपि न शीतस्पर्शाभावः, तत्कथमियं गमिकेत्याह—समस्तेति । <sup>१०</sup>अपवरकग्रहणं शीतस्थानोपलक्षणार्थम् । अपवरकात् निर्यान्तं निर्गच्छन्तम् । अन्यत्र च गम्यमानो धूमः कथमन्यत्र शीताभावं साध्यतीत्याह—इहेति । इह विरुद्धकार्यो-पलब्धौ । दृश्यमानश्चासौ द्वारदेशश्च तेन सहितः ।

उपपत्तिमाह—साध्येति । साध्यस्य शीतस्पर्शाभावस्य प्रतिपत्तिरबोधस्तस्य प्रतिपत्ते-रनुसरणं निरूपणं तस्मात् । पूर्ववदिति यथापूर्वं कार्यानुपलम्भे वह्न्याद्यभावप्रतीतिसामर्थ्या-यातस्तादृशो धर्मी तद्वत् ।

अयमस्य भावः—शीतस्पर्शाभावप्रतीतिरेवेयं विमृश्यमाणाऽवश्यमेवंविधधमिणमाकर्षतीति ।

प्रयोगः पुनरस्या एवं कर्तव्यः—यत्र धूमविशेषस्तत्र शीतस्पर्शाभावः । यथा महानसादौ । तथाविधश्चात्र धूम इति । एतच्चात्यन्ताभ्यासाज्जटिति धूमदर्शनाच्छीतस्पर्शा-भावप्रतीत्युदये विरुद्धकार्योपलम्भमेकमनुमानमाचार्येणोक्तमिति द्रष्टव्यम् । अनभ्यासदशया

<sup>१</sup> विधः । द्वयोः A. B. P. H. E. N.

<sup>२</sup> विरोधका० A.

<sup>३</sup> यत्र A.

<sup>४</sup> निवृत्तिरनुमीयते A. C.

<sup>५</sup> सर्वोपवरका० A. P. H. E. N.

<sup>६</sup> 'इति' नास्ति A. B. C. P. H. E. N.

<sup>७</sup> 'इति' नास्ति E.

<sup>८</sup> भवति ध्रु० B. C. D.

<sup>९</sup> ०त्वप्रतिषेधः—C.

<sup>१०</sup> प्रती सर्वत्र अपवरकेत्यादि दृश्यते टीकायां तु अपवरकेति ।

भूतस्यापि भावस्येति धर्मविशेषणम् । भूतस्य जातस्यापि विनश्वरः स्वभावो नावश्यम्भावी, किमुताजातस्येति अपिशब्दार्थः । <sup>१</sup>जनकाद्धेतोरन्यो हेतुः हेत्वन्तरं मुद्गरादि<sup>२</sup> । तदपेक्षते विनश्वरः<sup>३</sup> । तस्यापेक्षणादिति हेतुः । हेत्वन्तरापेक्षणं <sup>४</sup>नामाध्रुवभावित्वेन व्याप्तं यथा वसति रागस्य <sup>५</sup>रञ्जमादिहेत्वन्तरापेक्षणमध्रुवभावित्वेन व्याप्तम्<sup>६</sup> । ध्रुवभावित्वविषयं चाध्रुवभावित्वम् । विनाशश्च विनश्वरस्वभावात्मा हेत्वन्तरापेक्ष इष्टः । ततो विरुद्ध-व्याप्तहेत्वन्तरापेक्षणदर्शनाद् ध्रुवभावित्वनिषेधः ।

इह ध्रुवभावित्वं नित्यत्वम्, अध्रुवभावित्वं <sup>७</sup>चानित्यत्वम् । नित्यत्वानित्यत्वयोश्च परस्परपरिहारेणावस्थानादेकत्र विरोधः । तथा<sup>८</sup> च सति परस्परपरिहारवतोर्द्वयोर्द्वयं दृश्यते तत्र द्वितीयस्य तादात्म्यनिषेधः कार्यः । तादात्म्यनिषेधश्च <sup>९</sup>दृश्यतयाऽभ्युपगतस्य सम्भवति । <sup>१०</sup>यत् एवं तादात्म्यनिषेधः क्रियते—‘यद्ययं दृश्यमानो नित्यो भवेन्नित्यरूपो दृश्यते । न च नित्यरूपो दृश्यते । तस्मान्न नित्यः । एवं च प्रतिषेध्यस्य नित्यत्वस्य दृश्यमाना<sup>११</sup>-त्मकत्वमभ्युपगम्य प्रतिषेधःकृतो भवति । <sup>१२</sup>वस्तुनोऽप्यदृश्यस्य पिशाचादेर्यदि<sup>१३</sup> दृश्यघटात्मक<sup>१४</sup> ।

पुनरजातेऽनुमाने कार्यलिङ्गजविरुद्धोपलम्भजे भवतः । तथाहि—यत्र धूमस्तत्र सर्वत्र वह्निर्यथाऽ-यस्कारकुट्याम्, धूमश्चात्रेति कार्यलिङ्गजमेकमत्र नियतप्राग्भावि, तदनु यत्र वह्नित्तं तत्र शीतस्पर्शो यथा रसवतीप्रदेशे, वह्नित्तं चात्रेति विरुद्धोपलम्भजं द्वितीयमिति ॥

प्रतिषेध्यस्येत्यादिना विरुद्धव्याप्तोपलब्धि[52b] व्याचष्टे । पूर्ववत्साध्यादिप्रदर्शनम् ।

किमुतेति निपातसमुदायः किम्पुनरित्यस्यार्थे वर्तते ।

ननु किमजातस्यापि वस्तुनो नाशमवश्यं भाविनं केचिदिच्छन्ति येनापिशब्दः समुच्चये व्याख्यायत इति ? नैष दोषः । अजातस्य तावदनिष्टत्वादेव नावश्यम्भावी विनाशः, जातस्यापि नावश्यम्भावीतीत्यं मूलेऽपिशब्दः । केवलं किमुताजातस्येति व्याचक्षाणेन धर्मोत्तरेणाय-मर्थो न व्यक्तीकृतः । तत्रापि किम्पुनरजातस्य यस्य विनाश एव नेष्ट इत्यभिप्रायेण

<sup>१</sup> जननाद् A. P. H. E.

<sup>२</sup> मुद्गरादिः C.

<sup>३</sup> विनश्वरस्यापेक्षो A.

<sup>४</sup> पेक्षणं नाध्रुवो B.

<sup>५</sup> राजकादि B. C. D.

<sup>६</sup> व्याप्तं तद्वद् । ध्रुवो—C.

<sup>७</sup> ‘च’ नास्ति B. D.

<sup>८</sup> स्वभावानुपलब्धिरूपता स्यात् । स्वभावानुपलब्धिरूपा चाभ्युपेता पूर्वाचार्यै-रित्याह—टि०

<sup>९</sup> यद्यत् तयाभ्यु A.

<sup>१०</sup> य एवं—A.

<sup>११</sup> दृश्यमानात्मत्वमभ्यु A. P. H. E. N.

<sup>१२</sup> अथ न वस्त्वेकत्वविरोधोऽनयोः परं यो निषेधो ध्रुवभावित्वस्य विधीयते स । यद्यथा (?) दृश्यत्वे सति पूर्वानुपलब्धिष्विव भवेत् तदा नास्थानुपलब्धेः । अथ भवतु नित्यत्वस्यावस्तुन एव निषेधः, पिशाचादीनां तु सतां कथं निषेध इत्याह—टि०

<sup>१३</sup> यदेव B.

<sup>१४</sup> ०त्मत्वं A. P. H. E. N.

त्वनिषेधः क्रियते दृश्यात्मकत्वमभ्युपगम्य कर्त्तव्यः । <sup>१</sup>यद्ययं घटो दृश्यमानः पिशाचात्मा भवेत् पिशाचो दृष्टो भवेत् । न च दृष्टः । तस्मात् न पिशाच इति । दृश्यात्मत्वाभ्युपगम-पूर्वको दृश्यमाने घटादौ<sup>२</sup> वस्तुनि वस्तुनोऽवस्तुनो वा दृश्यस्यादृश्यस्य च तादात्म्यं<sup>३</sup> प्रतिषेधः । तथा च सति यथा घटस्य दृश्यत्वमभ्युपगम्य <sup>४</sup>प्रतिषेधो दृश्यानुपलम्भादेव तद्वत् सर्वस्य परस्परपरिहारवतोऽन्यत्र दृश्यमाने निषेधो दृश्यानुपलम्भादेव । तथा <sup>५</sup>चास्यैवंजातीयकस्य प्रयोगस्य स्वभावानुपलब्धावन्तर्भावः ॥

योजनीयः । यद्वा प्राग्भावस्यानादेरजातस्यापि नाशमवश्यम्भाविनं केचिदिच्छन्तीति तदपेक्षया अपिशब्दः समुच्चये । तन्मुद्गराद्यपेक्षते विनश्वरो विनष्टमिति शेषः । तस्य हेत्वन्तरस्य ।

प्रयोगः पुनरीदृशः कर्त्तव्यः—यद्यदवस्थाप्राप्तौ हेत्वन्तरमपेक्षते न तदवश्यं तद्रूपं भवति । यथा वस्त्रं रक्तरूपतापत्तौ रागद्रव्यसंयोगापेक्षं नावश्यं रक्तं भवति । अपेक्षते च भावो विनष्टो हेत्वन्तरमिति विरुद्धव्याप्तोपलब्धिप्रसङ्ग एषः । अत एव मूलेऽपिशब्दः प्रसङ्गसाधनत्व-प्रसङ्गार्थो लक्ष्यते । स्वतन्त्रसाधनं तु विरुद्धव्याप्तोपलम्भाख्यमेवं द्रष्टव्यम्—यो विरुद्धधर्मसंसर्गवान्नासावेको यथा द्रवकठिने । विरुद्धधर्मसंसर्गवांश्च सामान्यादिरिति ।

ननु च कोऽर्थयोर्विरोधः, किञ्चास्य विरोधस्य साधकं प्रमाणमित्याशङ्कामपाकर्तुं-माह—इहेति । नित्यत्वशब्देनावश्यम्भावित्वम्, अनित्यत्वशब्देनावश्यम्भावित्वमुक्तं द्रष्टव्यम् । अन्यथा केन नित्यो विनाशोऽभ्युपेतो येनास्याऽनित्यताऽऽपो(ऽऽपा)येत । यच्च पूर्व ध्रुवभावित्व-शब्दं विवृण्वताऽनेन ध्रुवमवश्यं भवतीति विवृतं तच्च व्याहन्येत ।

सम्प्रति विरोधमुपादयति—नित्यानित्ययोरिति । चो हेतो ।

इदानीं परस्परपरिहारस्थितलक्षणविरोधव्यवस्थापकं दृश्यानुपलम्भं दर्शयितुमाह— तथा चेति । कथं दृश्यतयाऽभ्युप[ग]तस्य निषेध इत्याह—यत् इति । एवं वक्ष्यमाणेन प्रकारेण । तमेवाह—यद्ययमिति । न च नैवं नित्यरूपोऽवश्यम्भाविस्वरूपो दृश्यते प्रतीयते । यद्यप्येवं तथापि दृश्यात्मकाभ्युपगम इत्याह—एवमिति । चो यस्मात् । एवमनन्तरोक्तेन क्रमेण दृश्यमानस्यादृश्येनावस्तुनाऽन्योन्यपरिहारस्थितलक्षणविरोधव्यवस्थायां तावदेवं दृश्यानु-पलम्भ उपायः । वस्तुनाऽप्यदृश्येन तथात्वव्यवस्थायामयमेवोपाय इति दर्शयितुं वस्तुनोऽपीत्या-दिनोपक्रमते । न केवलं कल्पितस्यावस्तुन इत्यपिशब्दः । इतिहेतावेवमर्थे वा । दृश्यस्येति वस्त्वपेक्षया ।

<sup>१</sup> ०त्मत्वं A. P. H. E. N.

<sup>२</sup> यद्ययं दृश्यं A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> ०माने वस्तुनि घटादौ C.

<sup>४</sup> निषेधः A. B. P. H. E. N.

<sup>५</sup> निषेधः B.

<sup>६</sup> तादात्म्यनिषेधसंसर्गकस्य व्यापकानुपलब्धिप्रयोगस्य । स च एवं—नित्यस्य सत्ता स्थिरोपलम्भत्वेन व्याप्ता । तस्य स्थिरोपलम्भविषयत्वस्य तत्र घटादौ अनुपलब्ध्या नित्यसत्ताया व्याप्ता[याः] निषेधः—टि०

कार्यविरुद्धोपलब्धिर्यथा---नेहाप्रतिबद्धसामर्थ्यानि शीतकारणानि सन्ति,  
वह्नेरिति ॥३७॥

प्रतिषेधस्य यत् कार्यं तस्य यद्विरुद्धं तस्योपलब्धेरुदाहरणम्—यथेति । इहेति धर्मो ।  
अप्रतिबद्धं सामर्थ्यं येषां शीतकारणानां शीतजननं प्रति<sup>१</sup>, तानि न सन्ति इति साध्यम् ।  
वह्नेरिति हेतुः ।

यत्र शीतकारणानि अदृश्यानि, शीतस्पर्शाऽप्यदृश्यः, तत्रायं हेतुः प्रयोक्तव्यः । दृश्यत्वे  
तु शीतस्पर्शस्य तत्कारणानां वा कार्यानुपलब्धिर्दृश्यानुपलब्धिर्वा गमिका । तस्मादेषाप्य-  
भावसाधनी । ततो यस्मिन् उद्देशे सदपि शीतकारणमदृश्यं शीतस्पर्शश्च<sup>२</sup> दूरस्थत्वात्  
प्रतिपत्तुर्वाह्निर्भास्वरवर्णत्वाद् दूरादपि दृश्यस्तत्रायं प्रयोग इति<sup>३</sup> ॥

वाशब्दार्थश्चकार इति केचित् ।

अन्ये तु 'अवस्तुनोऽदृश्यत्वस्य सिद्धत्वात् किं तदनुवादेन कार्यम् ? ततो द्वयमप्येतद्  
वस्त्वपेक्षया योज्यम् । अवस्तुनो दृश्यस्य घटादेः, अदृश्यस्य पिशाचादेः । अन्यथा पिशाचदिवस्तुन-  
स्तथात्वं नोक्तं स्यात् । प्रकृतं च तदेव' इति प्रतिपत्ताः ।

भवत्वेवं ततः किं सिद्धमित्याह—तथा च सतीति । तद्वद् घटवत् । अन्य[53a]त्र  
अन्यस्मिन् दृश्यमाने वस्तुति ।

ननु भवतु दृश्यानुपलम्भाद् दृश्यमानेऽङ्गुल्यादौ सर्वस्य सुमेवादिस्तादात्म्यनिषेधस्तथाप्यु-  
क्तास्वनुपलब्धिषु कुत्रायमन्तर्भवतीत्याशङ्कामपाकर्तुं मुपसंहारव्याजेनातिदेशमप्याह—एवमिति ।  
एवंजातीयकस्यैवप्रकारवतः । एवप्रकारस्येत्युक्ते वचनभं (वचनलभ्यं ?) स्यात् । तत्रान्तर्भावो  
दर्शित एवेति भावः ।

अथ यदि दृश्यानुपलम्भादन्यत्रान्यस्य दृश्यस्यादृश्यस्य वा तादात्म्यनिषेधः कथं विरुद्धे(द्ध)-  
व्याप्तोपलब्धेरवतार इति चेत् । न दोषः । विरोधप्रतिपत्तिकाले दृश्यानुपलम्भस्य व्यापारात् ।  
तदवगतविरोधेन तु व्याप्तं यत्र दृश्यते विरुद्धव्याप्तोपलम्भादेव विवक्षिताभावप्रतीतिरिति  
किमवद्यम् ॥

प्रतिषेधस्येत्यादिना कार्यविरुद्धोपलब्धिं विवृणोति । पूर्ववद् धर्म्यादिप्रदर्शनम् ।  
वह्नेरिति शीतनिवर्त्तनक्षमाद् विशिष्टादिति द्रष्टव्यम् । अन्यथा प्रति(दी)पाद्यात्मनः शीत-  
निवर्त्तकत्वेनानेकान्तिकतापत्तेः ।

<sup>१</sup> अग्नेरिति—B. C. P. H. E. N.

<sup>२</sup> प्रति न तानि सन्ति इति—A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> देशे A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>४</sup> अदृश्यः—टि०

<sup>५</sup> 'इति' नास्ति A. B. P. H. E. N.

व्यापकविरुद्धोपलब्धिर्यथा---नात्र तुषारस्पर्शो<sup>१</sup> वह्नेरिति ॥३८॥

प्रतिषेधस्य यद् व्यापकं तेन यद् विरुद्धं तस्योपलब्धिरुदाहर्त्तव्या यथेति । अत्रेति  
धर्मो । तुषारस्पर्शो नेति साध्यम् । वह्नेरिति हेतुः ।

यत्र<sup>२</sup> व्याप्यस्तुषारस्पर्शो व्यापकश्च<sup>३</sup> शीतस्पर्शो न दृश्यस्तत्रायं हेतुः । तयोर्दृश्यत्वे<sup>४</sup>  
स्वभावस्य व्यापकस्य चानुपलब्धिर्यतः प्रयोक्तव्या<sup>५</sup> । तथा च<sup>६</sup> सत्यभावसाधनीयम् ।  
दूरवर्त्तनश्च प्रतिपत्तुस्तुषारस्पर्शः शीतस्पर्शविशेषः, शीतमात्रं च परोक्षम् । वह्निस्तु  
रूपविशेषाद् दूरस्थोऽपि प्रत्यक्षः । ततो वह्नेः शीतमात्राभावः । ततः शीतविशेषेतुषारस्पर्शा-  
भावनश्चयः । शीतविशेषस्य शीतसामान्येन व्याप्तत्वादिति<sup>७</sup> विशिष्टविषयेऽस्याः प्रयोगः ॥

कारणानुपलब्धिर्यथा—नात्र धूमो<sup>१</sup> वह्नेरिति ॥३९॥

प्रतिषेधस्य यत् कारणं तस्यानुपलब्धेरुदाहरणं यथेति । अत्रेति धर्मो । न धूम

कीदृशि विषयेऽस्याः प्रयोग इत्याह—यत्रेति । न केवलं पूर्वं इत्यपिशब्दः । अभावो-  
ऽभावव्यवहारश्चाभावशब्देनोक्तः ।

स्यान्मतम् । कथं पुनः शीतस्पर्शशीतकारणेऽदृश्ये वह्निस्तु दृश्यः सम्भवति येनास्याः  
प्रयोगो घटत इत्याह—यस्मिन्निति । उद्देशे प्रदेशे प्रतिपत्तुर्दूरस्थत्वादिति शीतस्पर्शशीतकारणयो-  
रदृश्यत्वे कारणम् । भास्वरवर्णत्वादिति वह्नेर्दृश्यत्वे निबन्धनम् । भास्वरो भासनशीलो  
वर्णो यस्य तद्भावस्तस्मात् । न केवलं निकट इत्यपिशब्दः । तत्र तस्मिन् देशे ।

प्रयोगः पुनरेवं कार्यः—यत्र विशिष्टो वह्निर्न तत्र शीतोपजननाप्रतिबद्धशक्तीनि  
शीतकारणानि । यथा क्वचिदनुभूते प्रदेशे । तथाभूतश्चात्र वह्नेरिति ।

एतच्चाभ्यासाज्जटिति वह्निदर्शनेन तथाभूतशीतकारणाभावप्रतीतिजन्मन्येकं कार्य-  
विरुद्धोपलम्भजमनुमानमुक्तमाचार्येणेति द्रष्टव्यम् । अन्यथा तु विरुद्धोपलम्भकार्यानुपलम्भजे  
द्वे एते अनुमाने । तथा हि यत्र वह्निर्न तत्र शीतस्पर्श इति स्वभावविरुद्धोपलम्भजमेक-  
मनुमानम् । यत्र च यत्कार्यं नास्ति, न तत्र तत्कारणं तज्जननाप्रतिबद्धसामर्थ्यमस्तीति  
कार्यानुपलम्भजं द्वितीयमिति ॥

<sup>१</sup> अग्नेरिति B. C. P. H. N. E. <sup>२</sup> अग्नेरिति D. B. <sup>३</sup> यत्र प्रतिषेधतुषार० C.

<sup>४</sup> व्यापकं च शी० D.

<sup>५</sup> यथासंख्यम्—टि०

<sup>६</sup> प्रयोगश्चैवम्—नात्र तुषारस्पर्शः, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेः । नात्र तुषार-  
स्पर्शः, शीतस्पर्शाभावान् ।

<sup>७</sup> 'च' नास्ति B. P. E.

<sup>८</sup> 'च' नास्ति B. <sup>९</sup> विशिष्टे विष० B.

<sup>१०</sup> अन्यभावादिति । B. D. P. H. N. अन्यभावात् E.

इति साध्यम् । वल्लभभावादिति हेतुः । यत्र कार्यं सवपि <sup>१</sup>अदृश्यं भवति तत्रायं प्रयोगः । दृश्ये तु कार्यं दृश्यानुपलब्धिर्गमिका । ततोऽप्यमप्यभावसाधनः<sup>२</sup> । निष्कम्पायतसलिलपूरिते हृदे हेमन्तोचितबाष्पयोद्गमे विरले सन्ध्यातमसि सति सन्नपि तत्र धूमो न दृश्यते<sup>३</sup> इति कारणानुपलब्ध्या <sup>४</sup>प्रतिषेध्यते । वल्लिस्तु यदि तस्याम्भस उपरि प्लवमानो भवेत्<sup>५</sup> प्रज्वलितो, रूपविशेषादेवोपलब्धो भवेत् । अज्वलितस्तु <sup>६</sup>इन्धनमध्यनिविष्टो भवेत् । तत्रापि दहनाधिकरणमिन्धनं प्रत्यक्षमिति स्वरूपेण, आधाररूपेण वा दृश्य<sup>७</sup> एव वल्लिरिति तत्रास्य<sup>८</sup> प्रयोग इति ॥

व्यापकविरुद्धोपलब्धि व्याख्यातुमाह—प्रतिषेध्येत्यादि । पूर्ववद् धर्म्यादिप्रदर्शनम् । अत्रापि विशिष्टाद् वल्लिरिति द्रष्टव्यम् ।

अस्यापि प्रयोगविषयमाह—यत्रेति । कथं तयोरदृश्यत्वम्, वल्लेश्च दृश्यत्वम्, कथं च न शीतस्पर्श एव तुषारस्पर्श इत्याशङ्कान्नितयमपाकुर्वन्नाह—दूरेति । चो हेतौ नियमे वा । तयोर्भेदमुपपादयति तुषारेति । शीतमात्रमशीतव्यावृत्तिमात्रम् । ततः शीतमात्राभावात् । शीतविशेषाच्चसौ तुषारस्पर्शश्चेति विग्रहः ।

कथं तदभावनिश्चय इत्याह—शीतविशेषस्येति । एष च वास्तवो निवृत्तिक्रमः परामर्शदशायां दर्शितो न तु तत्प्रयोग[53b]कालिकः । तथात्वे हि नैकमनुमानमिदं स्यात् । इतीत्यादिनोपसंहरति । इतिरेवमर्थे । तस्मादर्थे वा । एतेन यद् यत्र नियतसहोपलम्भं तत्ततो न भिद्यते । यथैकस्माच्चन्द्रमसो द्वितीयश्चन्द्रमा । नियतसहोपलम्भस्तु नीलादिज्ञानेनेत्यादि दर्शितं द्रष्टव्यम् ॥

कारणानुपलब्धि विवरिषुराह—प्रतिषेध्येति ।

ननु द्वयोरपि तुल्यस्वज्ञानजननयोग्यतारूपत्वात् तुल्यदृश्यत्वमिति कथमस्याः प्रयोग इत्याशङ्क्य विषयमस्या दर्शयितुं यत्रेत्यादिनोपक्रमते ।

ननु मनोमोदकोपयोगमात्रमेतत् न पुनरीदृशो विषयोऽस्ति यत्राग्निरेव दृश्यो न धूम इति कथं पूर्वोक्तातिक्रम इत्याह—निष्कम्पेति । हृदो जलाधारविशेषः । निर्गतः कम्पश्चलनं यस्मात्स तथा स चासावाप्यतो महानिति तथा । स चासौ सलिलपूरितश्चेत्येवं विग्रहः कार्यः । आयातग्रहणेन हृदस्य महत्त्वाद् बाष्पे भूयस्त्वमत एव धूमस्य ततो भेदेनानुपलक्षणमिति दर्शयति ।

पुनः किं विशिष्टे? हेमन्ते हेमन्तसंज्ञके काले । उचितोऽधिकृतश्चासौ बाष्पश्चेति

<sup>१</sup> सवपि न दृश्यं भवति C. सवपि दृश्यं न भवति A. P. H. E. N. ? ०साधकः C.

<sup>२</sup> दृश्य इति A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> प्रतिषेध्यते B.

<sup>४</sup> भवेज्ज्वलितो रूप० A. P. H. N. भवेज्ज्वलितरूप० E.

<sup>५</sup> तु वनमध्य० B.

<sup>६</sup> दृश्यमानरूप एव C.

<sup>७</sup> तत्रास्याः प्रयोगः A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>८</sup> 'इति' नास्ति A. B. P. H. E. N.

कारणविरुद्धोपलब्धिर्यथा—नास्य रोमहर्षादिविशेषाः,

सन्निहितदहनविशेषत्वादिति ॥४०॥

प्रतिषेध्यस्य यत् कारणं तस्य यद्विरुद्धं तस्योपलब्धेरुदाहरणं यथेति । अस्येति धर्मी । रोम्णां हर्ष उद्भेदः । स आदिर्येषां दन्तवीणादीनां शीतकृतानाम्, ते विशिष्यन्ते तदन्येभ्यो भयश्चद्वादिकृतेभ्य इति रोमहर्षादिविशेषाः । ते न सन्तीति साध्यम् । दहन एव विशिष्यते<sup>१</sup> तदन्यस्माद्दहनाच्छीतनिवर्तनसामर्थ्येनेति दहनविशेषः । कश्चिद् दहनः सन्नपि न शीतनिवर्तनक्षमो यथा प्रदीपः । तादृशनिवृत्तये विशेषग्रहणम् । सन्निहितो दहनविशेषो यस्य स तथोक्तः । तस्य भावस्तस्मादिति हेतुः । यत्र शीतस्पर्शः सन्नप्यदृश्यो रोमहर्षादिविशेषाश्चादृश्याः, तत्रायं प्रयोगः । रोमहर्षादिविशेषस्य दृश्यत्वे दृश्यानुपलब्धिः प्रयोक्तव्या । शीतस्पर्शस्य दृश्यत्वे कारणानुपलब्धिः । तस्मादभावसाधनोऽप्यम् । रूपविशेषाद्धि दूराद्

तथा तस्योद्गम ऊर्ध्वं गमनं यस्मिन् यस्माद् वा स तथा । कालविशेषेऽप्यस्याः प्रयोग इति दर्शयति विरले । सन्ध्याकालोचितं तमः सन्ध्यातमः तस्मिन् विरले मन्दप्रचारे । कुत? हृदे तथाविधे च तमसि सति । इतिस्तस्माद् । वल्लेरपि तत्रेयं गतिर्भविष्यतीत्याह—वल्लिस्त्विति । तुः पूर्ववत् । अम्भस इति षष्ठी पुनः “षष्ठ्यतसर्थे” [पाणिनि २. ३. ३०]—त्यादिना उपरिशब्दस्यातसर्थप्रत्ययान्तत्वात् । तथाहि ऊर्ध्व[ध्वं]शब्दाद् “उपयुं परिष्ठाद्” [पाणिनि ५. ३. ३१]इतिरित्प्रत्ययो निपातितः । तेनैव सूत्रेणोर्ध्वशब्दस्योपादेशोऽपि ।

प्लवमानोऽवतिष्ठमानः । अनेकार्थत्वाद् धातोर्गच्छन्निति वा । स्वरूपेण ज्वाला-रूपेणाधाररूपेणधननिविष्टेन । इतिहेतौ । तत्र तस्मिन् स्थानविशेषे । अस्य कारणानुपलम्भस्य ।

तमिस्रायामेव तु रात्रौ निराधारके प्रदेशे कारणानुपलब्धेः प्रयोगः सुकरः, तत्र वल्लेर्दृश्यत्वाद् धूमस्य सतोऽप्यदृश्यत्वात् । अनेन पुनरेवंविधं विषयं परित्यज्यान्त्यं विषयमुपपादयता किमित्यात्माऽऽयासित इति न प्रतीमः ।

एवं तु प्रयोगः कार्यः—यत्र यस्य कारणं नास्ति न तत्तत्रास्ति । यथा बीजाभावेऽङ्कुरः । नास्ति चात्र धूमस्य कारणं वल्लिरिति ।

एतेन यत्र यत्र विज्ञानस्य कारणं विज्ञानं नास्ति न तत्र विज्ञानमुपपद्यते । यथोपलक्षकले । नास्ति च प्राग्भवीयं विज्ञानं कललावस्थायामिति कारणानुपलब्धिप्रसङ्गः सूचितस्तुल्यन्यायार्थः ॥

कारणविरुद्धोपलब्धि व्याख्यातुमाह प्रतिषेध्यस्येति । पूर्ववद् धर्म्यादिप्रदर्शनम् । उद्भेदः पुलक इत्यर्थः । दन्तवीणाऽधरोपरिस्थितदन्तपङ्क्तिभ्यां सत्वरमभिहन्यमानाभ्यां..... कटकटकरणम् । आदिशब्देन शरीरकम्पस्य ग्रहणम् । <sup>१</sup>सुखादित्यादिग्रहेण हर्षवीररसयोर्ग्रहणम् ।

<sup>१</sup> विशिष्यन्ते B.

<sup>२</sup> विशिष्यन्तेऽप्यस्मा० B. विशिष्यन्तेऽप्यस्मा० C. D.

<sup>३</sup> टीकायां नास्ति सुखादिति पाठः—सं०

बहनं पश्यति । शीतस्पर्शस्त्वद्दृश्यो रोमहर्षादिविशेषाश्च । तेषां कारणविरुद्धोपलब्ध्याऽभावात्<sup>१</sup> प्रतिपद्यत इति तत्रास्य प्रयोग<sup>२</sup> इति ॥

**कारणविरुद्धकार्योपलब्धिर्यथा—न रोमहर्षादिविशेषयुक्तपुरुषवानयं प्रदेशः, धूमादिति ॥४१॥**

प्रतिषेधस्य यत् कारणं तस्य यद् विरुद्धं तस्य यत् कार्यं तस्योपलब्धिरुदाहर्त्तव्या—यथेति अयं<sup>३</sup> प्रदेश इति धर्मी । योगो युक्तम् । रोमहर्षादिविशेषयुक्तं<sup>४</sup> रोमहर्षादिविशेषयुक्तम् । तस्य सम्बन्धी<sup>५</sup> पुरुषो<sup>६</sup> रोमहर्षादिविशेषयुक्तपुरुषः । तद्वान् न भवतीति साध्यम् । धूमादिति हेतुः ।

किं [54a] शीतनिवर्तनाऽक्षमोऽप्यस्ति दहनो येन ततो विशिष्यत इत्याह—कश्चिदिति । सन्निहितो दहनविशेषो यस्येति विगृह्णन् “सन्निहितश्चासौ दहनविशेषश्चेति” यदन्वेन व्याख्य तं तदपहस्तयति । तदा हि व्यधिकरणासिद्धो हेतुः स्यादिति ।

क्व पुनरस्याः प्रयोग इत्याह—यत्रेति ।

ननु शीतस्पर्शरोमहर्षविशेषाणामदृश्यत्वे कथं बह्लेदृश्यत्वमित्याह—रूपेति । हियंस्मात् । इतिरेवमनन्तरोक्तेन न्यायेन । तत्र विशेषेऽस्य कारणविरुद्धोपलम्भस्य । एष तु प्रयोगोऽभिधानीयः—यत्र यत्कारणविरुद्धमस्ति न तत्तत्रास्ति । यथा श्लेष्मविरुद्धे पित्ते न श्लेष्मिको व्याधिः । अस्ति च रोमहर्षादिकारणविरुद्धो बह्लिरत्रेति ।

एतदप्यत्यन्ताभ्यासाज्ज्ञटिति सन्निहितदहनविशेषत्वावगममात्रे रोमहर्षादिविशेषाभावप्रतीत्युदये सत्येकमाचार्येणोक्तम् । धर्मोत्तरेणापि तथा व्याख्यायत इति द्रष्टव्यम् । अन्यथा तु विरुद्धोपलम्भकारणानुपलम्भसम्भवे द्वे इमे अनुमाने । तथा हि—यत्र बह्लिनं तत्र शीतस्पर्श इति विरुद्धोपलम्भजमेकमनुमानम् । यत्र शीतस्पर्शाभावो न तत्र तत्कार्यं रोमहर्षादीति कारणानुपलम्भजं द्वितीयमिति ॥

प्रतिषेधस्येत्यादिना कारणविरुद्धकार्योपलब्धि व्याचष्टे । पूर्ववद् धर्म्यादिप्रदर्शनम् । रोमहर्षादिविशेषयुक्तश्चासौ पुरुषश्चेति कर्मधारयं कृत्वा स विद्यते यत्र स तद्वानिति शान्तभद्रेण व्याख्यातम् । तच्चावद्यम् । यतः “कर्मधारयमत्त्वर्थीयाद् बहुव्रीहिरेव लाघवेन” इति वचनाद् रोमहर्षादिविशेषयुक्तः पुरुषो यत्रेत्येवं विशिष्टे प्रदेशेऽवगते किं मत्वर्थीयैनेति मन्यमानो महावैयाकरणोऽयं धर्मोत्तरः प्राहः—योगो युक्तमिति भावे निष्ठा । यद्येवं कृष्णः सर्पो

१ ० भावः प्रति P. H. E. N. भाव प्रति A.

२ तत्रास्याः प्रयोग—A. B. C. D. P. H. E. N.

३ अयं देश इति A. P. H. E. N.

४ ० हर्षविशेष ० C. ‘रोमहर्षादिविशेषयुक्तम्’ नास्ति—B.

५ ‘पुरुषो’ नास्ति—C.

६ विशेषगुणयुक्तः B.

१ रोमहर्षादिविशेषस्य प्रत्यक्षत्वे दृश्यानुपलब्धिः । कारणस्य शीतस्पर्शस्य प्रत्यक्षत्वे कारणानुपलब्धिः । बह्लेस्तु<sup>२</sup> प्रत्यक्षत्वे कारणविरुद्धोपलब्धिः प्रयोक्तव्या । त्रयाणामप्यदृश्यत्वेऽयं प्रयोगः । तस्मादभावसाधनोऽयम् । तत्र दूरस्थस्य प्रतिपत्तुर्दहनशीतस्पर्शरोमहर्षादिविशेषा अप्रत्यक्षाः सन्तोऽपि, धूमस्तु प्रत्यक्षो यत्र, तत्रैतत् प्रमाणम् । धूमस्तु<sup>३</sup> यादृशस्तद्देशे स्थितं शीतं निवर्तयितुं समर्थस्य बह्लेरनुमापकः स इह ग्राह्यः । धूममात्रेण<sup>४</sup> तु बह्लिमात्रेऽनुमितेऽपि न शीतस्पर्शनिवृत्तिः, नापि<sup>५</sup> रोमहर्षादिविशेषनिवृत्तिरवसातुं<sup>६</sup> शक्येति न धूममात्रं हेतुरिति द्रष्टव्यमिति ॥

यस्मिन् बल्मीके, लोहितः शालिर्यस्मिन् ग्रामे, गौरः खरो यस्मिन्नरण्य इति बहुव्रीहिणा भवितव्यम् । ततश्च कृष्णमर्पवान् बल्मीको, लोहितशालिमान् ग्रामः, गौरखरवदरण्यमिति न स्यात् । साधवश्चामी प्रयोगास्तत्कथमनेनैवं व्याख्यातमिति चेत् । नैष दोषः । यस्मात् “कर्मधारयमत्वर्थीयाद् बहुव्रीहिलाघवेन” इतीदं वचनं संज्ञाशब्दं वर्जयित्वा वेदितव्यम् । संज्ञाशब्दाश्चैते कृष्णसर्प-लोहितशालिगौरखरशब्दा इति साधूक्तं योगो युक्तमिति । रोमहर्षादिविशेषयुक्तमिति रोमहर्षादिविशेषयोग इत्यर्थः । तस्य तद्युक्तस्य तद्योगस्य सम्बन्धी । सम्बन्धीत्यनेन सम्बन्ध-पृथीयं समस्यत इति दर्शयति । यतोऽयं रोमहर्षादिविशेषयोगः स्वात्मना पुरुषं व्यवच्छिनत्ति । ततो व्यवच्छेदकः सन्पुरुषं स्वसम्बन्धिन्ममुपादयति ।

कदाऽयं प्रयोगो द्रष्टव्य इत्याह—त्रयाणामिति बह्लिशीतस्पर्शरोमहर्षादिविशेषाणाम् । अपिरवधारणे । कस्मादेवमित्याह—रोमहर्षादिविशेषस्येत्यादि । हिशब्दार्थश्चात्रार्थाद् द्रष्टव्यः । यत एवं तस्मात् । [54b] अयमित्ययमपीति द्रष्टव्यम् ।

क्व पुनस्त्रयाणामप्रत्यक्षत्वं धूमस्य तु प्रत्यक्षत्वमित्याह—तत्रेति वाक्योपक्षेपे । विद्यमाना अप्यप्रत्यक्षा यद्यभविष्यन्, नियतमुपालप्स्यन्तेति सम्भावनामतिवृत्ताः । दूरस्थस्येति हेतुभावेन विशेषणम् । ततोऽयमर्थः—दूरस्थत्वात् प्रतिपत्तुस्ते सन्तोऽप्यप्रत्यक्षा इति ।

तत्र स्थाने । एतत् कारणविरुद्धकार्यरूपं साधनं प्रमाणमित्यनुमानाख्यप्रमाण-जनकत्वात् । अदूरस्थत्वे तु प्रतिपत्तुः प्राकारादिव्यवहितोद्देशेऽयं प्रयोगो द्रष्टव्यः । धूमशब्देन विशिष्टो धूमो विवक्षित इति दर्शयति—धूमस्त्विति । तुशब्दो विशेषार्थः ।

एतदेव व्यतिरेकमुखेण द्रढयन्नाह—धूममात्रेणेति । तुः पूर्वस्माद् वैधर्म्यमाह । इति-हेतो । द्वितीय इतिरेवमर्थः ।

१ रोमहर्षविशेष D. B.

२ बह्लेः प्रत्य० C. D.

३ यादृशस्तस्मिन्देहे A. C. P. H. E. N.

४ ‘तु’ नास्ति—A.

५ हर्षादिनिवृत्ति D. B.

६ शक्यत इति C. शक्येति धूम० A. शक्येते न धू० H.

३ यत्र A.

यद्येकः प्रतिषेधहेतुरुक्तः कथमेकादशाऽभावहेतव इत्याह—

**इमे सर्वे कार्यानुपलब्ध्यादयो दशानुपलब्धिप्रयोगाः स्वभावानुपलब्धौ  
सङ्ग्रहमपयान्ति ॥४२॥**

‘इमे सर्वे इत्यादि । इमेऽनुपलब्धिप्रयोगाः । इदमानन्तरप्रक्रान्ता<sup>१</sup> निदिष्टाः । तत्र क्रियतामपि ग्रहणे प्रसक्त आह—कार्यानुपलब्ध्यादय इति । कार्यानुपलब्ध्यादीनामपि त्रयाणां चतुर्णां वा ग्रहणे प्रसक्त<sup>२</sup> आह—दशेति । तत्र दशानामप्युदाहृतमात्राणां ग्रहण-प्रसङ्गे सत्याह—सर्वे इति ।

एतदुक्तं भवति—अप्रयुक्ता<sup>३</sup> अपि प्रयुक्तोदाहरणसदृशाश्च सर्वे एवेति । दशग्रहण-मन्तरेण सर्वग्रहणे क्रियमाणे प्रयुक्तोदाहरणकात्स्न्यं<sup>४</sup> गम्येत । दशग्रहणात्<sup>५</sup> तूदाहरण-कात्स्न्येऽवगते सर्वग्रहणमतिरिच्यमानमुदाहृतसदृशकात्स्न्यावगतये<sup>६</sup> जायते ।

प्रयोगः पुनरीदृशो वाच्यः—यत्र यत्कारणविरुद्धकार्यमस्ति तत्र तत्रास्ति । यथा रुदितविशेषे सति न स्मितविशेषः । रोमहर्षादिविशेषयुक्तपुरुषवत्त्वाकारणशीतस्पर्शविरुद्ध-वह्निकार्यञ्चात्र धूम इति ।

एतदप्यत्यन्ताभ्यासाञ्जटिति धूमदर्शनेन रोमहर्षादियुक्तपुरुषवत्त्वाभावप्रतीत्युदये सति कारणविरुद्धकार्योपलब्धिजमेकमनुमानमुक्तमाचार्येणेति द्रष्टव्यम् । अन्यथा कार्यहेतुविरुद्धो-पलम्भकारणानुपलम्भसम्भवानि त्रीण्यमून्यनुमानानि । तथा हि—तदेयं परिपाटिः—यत्र धूमस्तत्राग्निरिति कार्यहेतुजमेकमनुमानम् । यत्र वह्निर्न तत्र शीतस्पर्श इति विरुद्धोपलम्भजं द्वितीयम् । यत्र शीतस्पर्शाभावो न तत्र तत्कार्यरोमहर्षादिविशेषयुक्तपुरुषभाव इति कारणानु-पलम्भजं तृतीयमिति ।

एते च प्रकारा अनुपलब्धेरुपलक्षणं वेदितव्याः । अन्यासामपि विधानसम्भवात् । तथाहि व्यापकविरुद्धकार्योपलब्धिरप्यस्ति—यथा नात्र तुषारस्पर्शो धूमादिति । कार्यविरुद्ध-कार्योपलब्धिरप्यस्ति । यथा—नेहाप्रतिबद्धसामर्थ्यानि शीतकारणानि सन्ति धूमादिति । व्यापकविरुद्धव्याप्तोपलब्धिरप्यस्ति—यथा नायं नित्यः कदाचित्कार्यकारित्वादिति । प्रतिषेधस्य नित्यत्वस्य व्यापकं निरतिशयत्वम् । तस्य विरुद्धं सातिशयत्वम् । तेन व्याप्तं कदाचित्कार्य-कारित्वमिति । आसाञ्च यथास्वं यथायोगं प्रयोगाः स्वयमूह्याः ।

१ ‘इमे सर्वे इत्यादि’ नास्ति—H. N. इम इत्यादि A. B. D. E. P.

२ ० न्तरप्रयोगान्ता H. E. ० न्तरप्रयोक्तानां नि० A.

३ प्रसक्ते सत्या P. H. E. N. प्रसक्तेत्याह A.

४ ‘तत्र’ नास्ति—A. B. P. H. E. N.

५ ङ्गे आह—B.

६ भवति । प्रयुक्ता C. ० गम्यते A. B. C. D. P. H. E. N. ० दशग्रहणोदाहरण० B.

७ ० दाहृतका० C. १ ० याधिगतये C. २ ० जातम् E.

ते स्वभावानुपलब्धौ सङ्ग्रहं तादात्म्येन गच्छन्ति । स्वभावानुपलब्धिस्वभावा<sup>१</sup> इत्यर्थः ॥

ननु च स्वभावानुपलब्धिप्रयोगाद् भिद्यन्ते कार्यानुपलब्ध्यादयः । तत् कथमन्त-र्भवन्ति ? इत्याह—

**पारम्पर्येणार्थान्तरविधिप्रतिषेधाभ्यां प्रयोगभेदेऽपि ॥४३॥**

प्रयोगभेदेऽपि—प्रयोगस्य शब्दव्यापारस्य भेदेऽपि अन्तर्भवन्ति । कथं प्रयोगभेद इत्याह—अर्थान्तरविधीति<sup>२</sup> । प्रतिषेध्यादर्थान्तरस्य विधिरुपलब्धिः स्वभावविरुद्धाद्यु-पलब्धिप्रयोगेषु । प्रतिषेधः कार्यानुपलब्ध्यादिषु प्रयोगेषु । अर्थान्तरविधिना, अर्थान्तर-

केचित्तु नेहाप्रतिबद्धसामर्थ्यानि वह्निकारणानि सन्ति, तुषारस्पर्शादिति कार्यविरुद्ध-व्याप्तोपलब्धिमिच्छन्ति । नात्र धूमस्तुषारस्पर्शादिति कारणविरुद्धव्याप्तोपलब्धिमपीति ॥

सा च प्रयोगभेदादेकादश प्रकारेति यदुक्तं तदसहमानश्चोदयति यदीति । अत्र द्वौ वस्तुसाधनावेकः प्रतिषेधहेतुरित्यनेनैकः प्रतिषेधहेतुरुक्त इति चोदयितुराशयः । कार्येत्यादिना दशग्रहणस्य तात्पर्यार्थं व्याचष्टे । अपिशब्दः शङ्कायाम् । सर्वग्रहणस्यापि तात्पर्यार्थमाह— तत्रेति वाक्योपन्यासे । अपिः पूर्ववत् । उदाहृत एवोदाहृतमात्राणि तेषाम् । अनेन द्रव्यकात्स्न्यवृत्तः सर्वशब्दो गृहीत इति दशितम् ।

तर्हि [55a] सर्वग्रहणमेवास्तु किं दशग्रहणेनेत्याह—दशेति । प्रयुक्तोदाहरणकात्स्न्यं गम्येतेति लोके ‘सर्वे पदातु(त)योऽत्र थोद्धारः’ इत्यादौ सर्वशब्दस्योपदेशितकात्स्न्यवृत्तस्य दर्शनादुक्तम् । यद्येवं दशग्रहणेऽप्येवं किं न स्यादित्याह—दशग्रहणादिति । तुर्दशग्रहणरहित-पक्षाद् वैधर्म्यमाह । अतिरिच्यमानमधिकीभवद् गतार्थं सदिति यावत् उपदेशिततुल्यावबोधाय सम्पद्यते ।

स्यादेतत्—इमे सर्वे दशानुपलब्धिप्रयोगा इत्येतावन्तैव कियतां ग्रहणप्रसङ्गो निराकृत एवेति कथं कार्यानुपलब्ध्यादिग्रहणमाचार्यस्य नातिरिच्यते, कथं च धर्मोत्तरेणैषा तात्पर्यार्थ-व्याख्या—तत्क्रियतामपि प्रसक्त आहेत्यपर्यालोचितव्याख्यानं [न] भवतीति चेत् । नैष दोषः । तथाहि—प्राक्तनैकादशग्रहणस्यापलक्षणार्थत्वेनान्येषामपि व्यापकविरुद्धव्याप्तोप-लब्ध्यादिप्रयोगाणामभिमत्त्वादाद्यान् कार्यानुपलब्ध्यादिप्रयोगान्विहाय दशसंख्यापूरणं कृतं भवत्येवेति तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थं कार्यानुपलब्ध्यादिग्रहणं कृतमाचार्येण । धर्मोत्तरेणाऽपि तथा व्याख्यातमिति । न तर्हि दशग्रहणं कर्त्तव्यमिति चेत् । न । अस्योपलक्षणार्थत्वाददोष एषः ।

१ तत्स्वाभाव्येन—टि०

२ स्वभावा आत्मोत्पादकाः । भावध्वनिरुत्पादकपर्यायः—टि०

३ ० मन्तर्भाव इत्याह—C.

४ विधीत्यादि P. H. E. N.

५ प्रतिषेध्यादर्थान्तरस्य B.

६ न्यायविन्दुः २. १७.

प्रतिषेधेन च प्रयोगा भिद्यन्ते । यदि प्रयोगान्तरेष्वन्तरविधिप्रतिषेधौ कथं 'तर्हि अन्तर्भवन्ति ? इत्याह—पारम्पर्येणेति प्रणालिकयेत्यर्थः ।

एतदुक्तं भवति—न साक्षादेते प्रयोगा दृश्यानुपलब्धिभेदधत्ति, दृश्यानुपलब्ध्य-  
व्यभिचारिणं त्वर्थान्तरस्य विधिं निषेधं वाऽभिदधति । ततः प्रणालिकयाभीषां स्वभावानुपलब्धौ  
सङ्ग्रहो न साक्षादिति ॥

यदि प्रयोगभेदादेव<sup>१</sup> भेदः; परार्थानुमाने वक्तव्य एषः । शब्दभेदो हि प्रयोगभेदः ।  
शब्दश्च<sup>२</sup> परार्थानुमानमित्याशङ्क्याह—

**प्रयोगदर्शनाभ्यासात् स्वयमप्येवं व्यवच्छेदप्रतीतिर्भवतीति<sup>३</sup> स्वार्थेऽप्यनुमाने-  
स्याः प्रयोगनिर्देशः ॥४४॥**

प्रयोगदर्शनेत्यादि । प्रयोगाणां 'शास्त्रपरिपठितानां दर्शनमुपलम्भः । तस्याभ्यासः  
पुनः पुनरावर्तनम् । तस्मान्निमित्तात् । स्वयमपीति प्रतिपत्तुरात्मनोऽपि । एवम् इत्य-  
नन्तरोक्तेन 'क्रमेण । व्यवच्छेदस्य प्रतिषेधस्य प्रतीतिर्भवतीति<sup>३</sup> इतिशब्दस्तस्मादर्थः ।

कथं सङ्ग्रहमन्तर्भावं गच्छन्तीत्याह—तादात्म्येनेति । तस्याः स्वभावानुपलब्धेरतात्मा  
तदात्मा तस्य भावस्तेन स्वभावानुपलब्धित्वेन । अनुपलब्धिस्वभावा इत्यर्थः—इतीदं स्पष्टी-  
करणमपि स्वभावानुपलब्धिस्मरणकत्वेन तत्त्वभावा इति द्रष्टव्यम् ॥

“...रेव किं न शब्दाख्या यत इति चेत् न—पारम्पर्यग्रहणव्याघातप्रसङ्गात्, न साक्षादेत  
इत्यादिवक्ष्यमाणधर्मात्तरीयव्याख्यानव्याघातप्रसङ्गाच्चेति । शब्दस्य व्यापारोऽभिधालक्षणः  
तस्य भेदे भिद्यमानत्वेऽपि । स्वभावविशुद्धादीत्यादिग्रहणेन कारणविशुद्धादीनां ग्रहणम् ।  
कार्यानुपलब्ध्यादीत्यादिग्रहणेन व्यापकानुपलब्ध्यादीनां ग्रहणम् । अर्थान्तरविधिप्रतिषेधाभ्या-  
मिति मूले करणतृतीयाद्विवचनान्तमेतदिति दर्शयन्नाह—अर्थान्तरेति । चस्तुत्यबलत्वं  
समुच्चिनोति । भिद्यन्ते नानारूपा भवन्ति । प्रयोगान्तरेष्वन्तरशब्दोऽप्यवचनः  
स्वभावानुपलब्ध्यपेक्षया । परम्परा परिपाटिः । सैव पारम्पर्यमिति स्वार्थिकः प्रत्ययः ।  
एतदेव स्पष्टयति—प्रणालिकयेति ।

ननु यद्यभीषां दृश्यानुपलब्धावन्तर्भावस्तदा साक्षात्तदभिधानं तथात्वे च कथं पारम्पर्येणे-  
त्याशङ्क्याह—एतदुक्तं भवति । यदि नाभिदधति तदा—न साक्षादिति न कर्तव्यम् ।

<sup>१</sup> कथमन्तर्भं० C. <sup>२</sup> भेदेन भेदः A. P. H. E. N. प्रयोगभेदादेव भेदः B. C.

<sup>३</sup> शब्दस्तु परा० B. C. <sup>४</sup> प्रतीतिरिति स्वार्थानुमानेऽप्यस्याः प्रभेदिनिर्देशः—C.

<sup>५</sup> शास्त्रपरिपठितानाम् A. P. H. E. N. शास्त्रपरिपठितानाम् B. शास्त्रगवितानां—  
पाठान्तरम्—टि०

<sup>६</sup> प्रयोगदर्शनाभ्यासक्रमेण—टि०

<sup>७</sup> भवति इतिश० C. B.

<sup>८</sup> अस्पष्टम्—सं०

तदयमर्थः—यस्मात् स्वयमप्येवमनेनोपायेन<sup>१</sup> प्रतिपद्यते प्रयोगाभ्यासात्, तस्मात्  
स्वप्रतिपत्तावप्युपयुज्यमानस्यास्य प्रयोगभेदस्य स्वार्थानुमाने निर्देशः । यत् पुनः परप्रति-  
पत्तावेवोपयुज्यते तत् परार्थानुमान एव वक्तव्यमिति ॥

सङ्ग्रहश्च कथमित्याह—दृश्येति । तुविशेषार्थे यस्मादर्थे वा । विधिमग्न्यादेः । निषेधं व्यापकादेः ।  
चकारो वाशब्दार्थे । ततस्तदव्यभिचारिविधिनियेधाभिधानात् । न साक्षात्  
नाव्यवधानेन । अर्थान्तरविधिप्रतिषेधयोश्च दृश्यानुपलम्भाव्यभिचारित्वं कार्यकारणभावादि-  
ग्रहणकालप्रवृत्तदृश्यानुपलम्भस्मरणकादि द्रष्टव्यम् ।

एष भे[55b]व इति स्वभावानुपलब्ध्यादिरूपः । कस्मात्तत्र वाच्य इत्याह शब्देति ।  
हिर्यस्मात् । शब्दभेदेस्तिरूपलिङ्गवाक्यनानात्वम् । यद्यप्येवं तथापि कथं तत्र वक्तव्य  
इत्याह—शब्दश्चेति । चो हेतौ ।

शास्त्रपरिपठितानामिति शास्त्रपरिपठितद्वारेण परिज्ञातानां स्वभावानुपलब्ध्यादि-  
वाचकानां वाक्यानामिति द्रष्टव्यम् । उपलम्भो द्विविधो वाच्यरूपो वाचकरूपश्च । अत  
एवावर्तनमपि द्वेधा शब्दरूपावर्तनम्, अर्थावर्तनं च । तत्रार्थावर्तनं पुनः पुनश्चेतसि निवेशनम् ।  
शब्दावर्तनं पुनः पुनरुच्चारणम् ।

मूले स्वयंशब्द आत्मन इति षष्ठ्यर्थे वर्तमानो गृहीत इत्याशयेन— प्रतिपत्तुरात्मन  
इति । स्वार्थानुमानप्रस्तावात्प्रतिपत्तृशब्देन यस्तिरूपेण लिङ्गेन परोक्षमर्थं प्रतिपद्यते स गृह्यते ।  
अपिशब्दात्परोऽपि तस्मात्प्रतिपद्यत इति सम्बन्धनीयम् । मूले तु न केवलं परस्येति  
योजनीयम् । अनन्तरोक्तेन परिपठितस्वभावानुपलब्ध्यादिसूचितेन स्वभावानुपलब्ध्यादिप्रयोग-  
क्रमेण ।

यत इतिशब्दस्तस्मादर्थं तत्तस्माद् अयं वक्ष्यमाणोऽर्थः । तस्माच्छब्देन यस्मा  
च्छब्दस्यान्वयाद् यस्मादित्युक्तम् । अनेन स्वभावानुपलब्ध्यादिप्रयोगलक्षणेनोपायेन प्रतिपद्यत  
इत्याशङ्क्य पूर्वमेव स्मरयति प्रयोगाभ्यासादिति ।

स्यान्मतम्—न स्वयमुच्चरितः शब्दस्तत्प्रतिपत्तेर्निमित्तम् । प्रतिपत्ते शब्दप्रयोगात् ॥  
अन्यथा प्रतिनियतप्रयोगायोगात् । तत्कथं पिष्टपेषणकारी शब्द उपायत्वेनोच्यत इति  
नैतदस्ति । यतो लिङ्गदर्शनेनान्यतो वा निमित्तात्प्रबुद्धवासनो मन्दप्रचारार्थस्मरणोऽत्यन्ताभ्यस्त-  
प्रयोगस्तथाविधप्रयोगमुच्चार्येवं तत्त्वमवगाहमानस्तदर्थं प्रतिपद्यते—यथा कश्चिदभ्यासात्सति  
धर्मिणि धर्माणां लोके चिन्ता प्रवर्तत इत्युच्चार्येवास्यार्थं प्रतिपद्यते, तद्वत् त्रिरूपाख्यानां वाक्य-  
मुच्चार्येव कश्चिदभ्यस्तप्रयोगः परोक्षमर्थं प्रतिपद्यते । ततोऽयमुपायो भवत्येव ।

ततो परस्यापि प्रतीत्युदयात् परार्थानुमानमपि स्यादिति चेत् । भवतु । का क्षतिः ?  
स्वप्रतिपत्तिप्रयोजनं सत्स्वार्थानुमानं तदैव च तेनान्यः प्रतिपद्यत इति परप्रतिपत्तिप्रयोजनं सत्  
परार्थानुमानम् । अत एवमशब्दोऽपि कश्चिन्नियतोऽस्तीत्यवाचामिति ।

<sup>१</sup> मनेन मेयेन—पाठः—टि०

<sup>२</sup> यत् पुनस्तिरूपं लिङ्गाख्यानम्—टि०

ननु च कार्यानुपलब्ध्यादिषु कारणादीनामदृश्यानामेव <sup>१</sup>निषेधः, दृश्यनिषेधे स्वभावानुपलब्धिप्रयोगप्रसङ्गात् । तथा च सति <sup>२</sup>न तेषां<sup>३</sup> दृश्यानुपलब्धिनिषेधः । तत् कथमेषां प्रयोगाणां दृश्यानुपलब्धावन्तर्भाव इत्याह—

सर्वत्र चास्यामभावव्यवहारसाधन्यामनुपलब्धौ येषां स्वभावविरुद्धादीनामुपलब्ध्या कारणादीनामनुपलब्ध्या च प्रतिषेध उक्तस्तेषामुपलब्धिलक्षणप्राप्तानामेवोपलब्धिरनुपलब्धिश्च वेदितव्या ॥४५॥

<sup>१</sup>सर्वत्र चेत्यादि । अभावश्च तद्व्यवहारश्च अभावव्यवहारौ । स्वभावानुपलब्धावभावव्यवहारः साध्यः । शिष्टेऽवभावः । तयोः साधन्यामनुपलब्धौ । सर्वत्र चेति चशब्दो हिशब्दस्यार्थः । यस्मात् सर्वत्रानुपलब्धौ<sup>४</sup> येषां प्रतिषेध उक्तस्तेषामुपलब्धिलक्षणप्राप्तानां <sup>१०</sup>दृश्यानामेव <sup>११</sup>प्रतिषेधस्तस्माद् दृश्यानुपलब्धावन्तर्भावः ।

कुत एतद् दृश्यानामेवेत्याह—स्वभावेत्यादि । अत्रापि चकारो हेत्वर्थः । यस्मात् स्वभावविरुद्ध आदिषु तेषामुपलब्ध्या, कारणमादिषु तेषामनुपलब्ध्या प्रतिषेध उक्तस्तस्माद् दृश्यानामेव प्रतिषेध इत्यर्थः ।

यदि नाम स्वभावविरुद्धाद्युपलब्ध्या कारणानुपलब्ध्या<sup>१२</sup> च प्रतिषेध उक्तस्तथापि कथं दृश्यानामेव प्रतिषेध इत्याह—उपलब्धिरित्यादि । अत्रापि चकारो हेत्वर्थः । यस्माद् ये विरोधिनः, व्याप्यव्यापकभूताः, कार्यकारणभूताश्च ज्ञातास्तेषामवश्यमेवोपलब्धिः, उपलब्धिपूर्वा चानुपलब्धिर्वेदितव्या<sup>१३</sup> ज्ञातव्या । उपलब्ध्यनुपलब्धौ च द्वे येषां स्तस्ते दृश्या एव । तस्मात् स्वभावविरुद्धाद्युपलब्ध्या कारणानुपलब्ध्या चोपलब्ध्यनुपलब्धिमतं विरुद्धादीनां प्रतिषेधः क्रियमाणो दृश्यानामेव कृतो द्रष्टव्यः ।

केचित्पुनरेवं व्याचक्षते—स्वयमित्यादिना ग्रन्थेन वार्तिककृतेदमुक्तम्—स्वभावादीनामनुपलब्ध्या विरुद्धादीनाञ्चोपलब्ध्या यथायोगमभावं तद्व्यवहारं च प्रयोगनिरपेक्ष एव प्रतिपत्ता प्रत्येति । न केवलं प्रयोगाभ्यासात् प्रतिपत्तिसमय एव प्रयोगमुच्चारयति । न तु ततोऽपूर्वमवगच्छतीतरथा प्रतिनियतशब्दोच्चारणं न भवेदिति । अनेनोपायेनेति चोपाय इहोपायस्तथाशब्दोच्चारणक्रमस्तेनेति वर्णयन्ति । एतेन चानुपलब्धिप्रयोगमर्थनन्यायेन ।

<sup>१</sup> ०मेव प्रतिषेधः A. P. H. E. N. <sup>३</sup> ०नुपलम्भप्र० A. B. P. H. E. N.

<sup>४</sup> अदृश्यानां निषेधे सति—टि०

<sup>५</sup> कारणादीनाम्—टि०

<sup>६</sup> चास्यामभावभावव्यव E.

<sup>७</sup> विरुद्धानामुप० C.

<sup>८</sup> 'सर्वत्र चेत्यादि' नास्ति H. N.

<sup>९</sup> अभावश्च तस्य च व्यवहारोऽभावव्य० A. P. H. E.

<sup>१०</sup> लब्धौ सत्यां—B. H. L.

<sup>११</sup> दृश्यमानानामेव B.

<sup>१२</sup> मेव स प्रति० A. P. H. E. N.

<sup>१३</sup> कारणानुपलब्ध्या—C.

<sup>१४</sup> 'ज्ञातव्या' नास्ति A. B. P. H. E. N.

बहुषु चोद्येषु प्रक्रान्तेषु परिहारसमुच्चयार्थश्चकारो हेत्वर्थो भवति । यस्मादिदं वेदं च समाधानमस्ति तस्मात् तत्तच्चोद्यमयुक्तमिति चकारार्थः ॥

कस्मात् पुनः प्रतिषेध्यानां विरुद्धादीनामुपलब्ध्यनुपलब्धौ वेदितव्ये इत्याह—

अन्येषां विरोधकार्यकारणभावाभावासिद्धेः<sup>१</sup> ॥४६॥

अन्येषामिति । उपलब्ध्यनुपलब्धिमतदभ्योऽन्येऽनुपलब्धा एव ये तेषां विरोधश्च कार्यकारणभावश्च केनचित्सहाभावश्च व्याप्यस्य<sup>२</sup> व्यापकस्याभावे<sup>३</sup> न सिध्यति यस्मात् ततो विरोध<sup>४</sup> कार्यकारणभावाभावासिद्धेः कारणाद् उपलब्ध्यनुपलब्धिमत एव विरुद्धाद्यो निषेध्याः । उभयवन्तश्च दृश्या एव । तस्माद् दृश्यानामेव प्रतिषेधः ।

तदयमर्थः । विरोधश्च<sup>५</sup> कार्यकारणभावश्च व्यापकाभावे व्याप्याभावश्च दृश्यानुपलब्धेरेवेति । <sup>६</sup> एकसंनिधावपराभावप्रतीतो ज्ञातो विरोधः । कारणाभिमतभावे च कार्याभिमतभावप्रत्ययेऽवसितः<sup>७</sup> कार्यकारणभावः । व्यापकाभिमतभावे च व्याप्याभि-

अन्ये पुनरन्यथा व्यवस्थिताः—स्वयमपीत्यादिकं नाविभूतप्रयोगमधिकृत्योक्तम्, किन्त्वन्तर्जल्पाकारप्रवृत्तं स्वप्रतिपत्तिकालभा [56a] विनमिति ।

अत्र च साधवसाधु वा व्याख्यानं साधुभिरेव ज्ञातव्यमिति ।

स्यादेतत्—यथा प्रयोगभेदः स्वार्थानुमाने कथ्यते तथा च न किञ्चिद् वाच्यं परार्थानुमाने स्यादित्याशङ्क्याह—यत्पुनरिति । परप्रतिपत्तावेव, न तु स्वप्रतिपत्तावपीत्यवधारणार्थः ॥

सम्प्रति दृश्यानुपलब्धावन्तर्भावं सर्वानुपलब्धीनामसहमान आह—ननु चेति । तथा च सति कारणादीनामदृश्यानां निषेधप्रकारे सति ।

शिष्टेषु परिशिष्टेषु अभाव इत्यभावोपीति द्रष्टव्यम् । न त्वभाव एव व्यवहारस्यापि साधनात् ।

कारणा[द्य]नुपलब्ध्या च करणभूतया । कार्यकारणभावादिग्रहणकाले योपलब्धिरनुपलब्धिश्च पूर्वमासीत् तद्वतां प्रतिषेधः क्रियमाणो दृश्यानामेव कृतो द्रष्टव्यो ज्ञातव्यः । यथा अर्थविरोधादिग्रहणकालेऽवश्यंभाविनी दृश्यानुपलब्धिस्तथाऽनन्तरमेव धर्मोत्तरेण प्रसाधयिष्यते ।

ननु च कारणादीनां चेत्यनेन प्र(च)कारेणावश्यं समुच्चयार्थेन भाव्यम्, तत्कथं हेत्वर्थे व्याख्यायत इत्याशङ्क्य पूर्वं बुद्धिस्थं स्पष्टयन्नाह—बहुष्विति ।

एवमन्यते—समुच्चयार्थं वर्तमान एवायं हेत्वर्थे वर्तते । न त्वेवं समुच्चयार्थो निराक्रियते, हेतूनां परस्परसमुच्चयस्य प्रतीयमानत्वात् । तथा स न हेत्वर्थो भवति । इतिरेव चकारस्यार्थः प्रयोजनम् ॥

<sup>१</sup> ०कारणभावासिद्धेः E. ०कारणभावासिद्धिः B. P. H.

<sup>२</sup> व्याप्यस्येति व्याप्यरूपाणामिति व्याख्येयम् । बहुस्थानेषु पाठोऽपि न—टि०

<sup>३</sup> व्यापकाभावे C. <sup>४</sup> विरोधकार्यं० A. B. P. E. H. N.

<sup>५</sup> विरोधः कार्यं० A. P. H. E.

<sup>६</sup> ०संनिधाने परा० C.

<sup>७</sup> ०वसितकार्यं० P. H. A. B.

<sup>८</sup> व्याप्याभावे A. B. D. P. H. E. N.

मताभावे निश्चिते निश्चितो व्याप्यव्यापकभावः । तत्र<sup>१</sup> व्याप्यव्यापकभावप्रतीतेर्निमित्तमभावः प्रतिपत्तव्यः । इह गृहीते वृक्षाभावे हि शिंशपात्वाभावप्रतीतौ<sup>२</sup> प्रतीतो व्याप्यव्यापकभावः । अभावप्रतिपत्तिश्च सर्वत्र दृश्यानुपलब्धेरेव । तस्माद्विरोधम् कार्यकारणभावम्, व्याप्यव्यापकभावं च स्मरता विरोध-कार्यकारणभाव-व्याप्यव्यापकभाविषयाभावप्रतिपत्ति<sup>३</sup> निबन्धनं दृश्यानुपलब्धिः स्मर्तव्या । दृश्यानुपलब्ध्यस्मरणे विरोधादीनामस्मरणम् । तथा च सति न विरुद्धाविविधप्रतिषेधाभ्यामितराभावप्रतीतिः स्यात् । विरोधादिग्रहणकालभाविन्यां च दृश्यानुपलब्धाववश्यस्मर्तव्यायां तत एवाभावप्रतीतिः ।

तत्र यद्यपि संप्रतितनी<sup>४</sup> नास्ति दृश्यानुपलब्धिर्विरोधादिग्रहणकाले त्वासीत् । या दृश्यानुपलब्धिः संप्रति स्मर्यमाणा संवाभावप्रतिपत्तिनिबन्धनम् । ततः संप्रति नास्ति<sup>५</sup> दृश्यानुपलब्धिर्विरत्यभावसाधनत्वेन दृश्यानुपलब्धिप्रयोगाद् भिद्यन्ते कार्यानुपलब्ध्यादिप्रयोगाः ।

विरुद्धशब्देन प्रतिषेध्यस्य विरुद्धं ग्राह्यम् । आदिशब्देन विरुद्धकार्यादीनां ग्रहणम् । येषामेकदोषलब्धिस्तेभ्योऽनुपलब्धा एव । कदाचित्क्वचिदज्ञाता एव । व्यापकस्याभावेऽभावश्च व्याप्यस्य न सिद्धिर्घति यस्मात् ।

अयमाशयः—यदि पूर्वं व्यापकाभिमतस्याभावे व्याप्याभिमताभावो निश्चितो भवेत् तदा व्याप्यव्यापकभावः सिद्धयेत्, तदा च व्यापकानुपलब्धिर्गमिका स्यात्, नान्यदेति ।

अयमत्र प्रकरणार्थः—प्रबन्धेन भवतो यद्भावे यस्याभावस्तस्य विरोधगतिर्यत्स्वभावश्च येनोपलभ्यते तेन सह कार्यकारणभावोऽपि पञ्चप्रत्यक्षानुपलम्भसमधिगम्यः, व्याप्यव्यापकभावोऽपि प्रत्यक्षानुपलम्भावसेय इति कथमदृश्यस्य सिद्ध्यन्तीति ।

ननु भवन्तु तेऽन्यत्र दृश्याः, तत्र तावददृश्या एव वक्तव्याः । दृश्यत्वे दृश्यानुपलम्भप्रयोगात् । तत्कथं दृश्यानुपलब्धावितरासामनुपलब्धीनामन्तर्भाव इत्याशङ्क्य तथा तत्रान्तर्भावस्तथा दर्शयितुमाह—तदिति । यस्मादन्यत्र दृश्यत्वेऽपि विरुद्धादीनां दृश्यानुपलम्भेऽन्तर्भावो न घटते, स चाचार्येणोक्तस्तस्मादयमर्थः—सर्वत्र चेत्यादेर्वाक्यस्य तात्पर्यार्थः । कथं दृश्यानुपलब्धेरित्यमुमर्थं तावत्प्रसाधयति—एकेति ।

कार्यकारणभावे का वार्तत्याह—कारणेति ।

यद्येवं व्याप्यव्यापकभावस्य का गतिरित्याह—व्यापकेति ।

ननु च व्याप्यव्यापकभावनिशचये तयोरेकत्वात् किमभावनिशचयेनेत्याह—तत्र व्याप्यव्यापकभावनिशचये कर्तं [56b] व्ये । कथमभावप्रतीतिर्व्याप्यव्यापकभावप्रतीतेर्निमित्तमित्याह—इहेति ।

<sup>१</sup> तत्—C.

<sup>२</sup> ०भावप्रतीतौ व्या० B.

<sup>३</sup> देशकालस्वभावविक्रुष्टाः पिशाचादयस्तेषां पिशाचादीनां विरोधश्च केनचिदग्निना सह न सिध्यतीति सम्बन्धः । तथा कार्यकारणभावश्च पिशाचादीनां केनचिद्भूमेन सार्धं न सिध्यति । टि० ।

<sup>४</sup> संप्रति नास्ति—A. P. H. E. N.

<sup>५</sup> दृश्योपलब्धि० A. B. P. H. E. N.

विरुद्धविधिना, कारणादिनिषेधेन च यतो दृश्यानुपलब्धिराक्षिप्ता ततो दृश्यानुपलब्धेरेव<sup>१</sup> कालान्तरवृत्तायाः स्मृतिविषयभूताया अभावप्रतिपत्तिः । अमीषां च प्रयोगाणां दृश्यानुपलब्धावन्तर्भावः । तदनेन सर्वेण दृश्यानुपलब्धावन्तर्भावो दशानामनुपलब्धिप्रयोगाणां पारम्पर्येण दर्शित इति वेदितव्यम् ।

आस्तां सर्वत्र विरोधादावभावप्रतीतिः, दृश्यानुपलब्धिस्तु क्वोपयुज्यत इत्याह—अभावेति । चो हेतौ ।

ननु यदि नाम विरोधादिग्रहणकाले दृश्यानुपलब्धिरासीत्, तथापि न सा विरुद्धोपलब्धि-व्यापकानुपलब्ध्यादिप्रयोगविषये सम्प्रत्यनुवर्तते । तत्कथं विरुद्धोपलब्ध्यादीनां तत्रान्तर्भाव इत्याह—तस्मादिति । यतोऽभावप्रतीतिमन्तरेण न विरोधादिसिद्धिः, अभावसिद्धिश्च दृश्यानुपलब्धेस्तस्माद् हेतोर्विरोधादिकं स्मरतेति विरुद्धोपलम्भव्यापकानुपलम्भादिप्रयोगकाल इति द्रष्टव्यम् । तदस्मरणे हि यतो विरुद्धादिरिहास्ति, यतोऽयं व्यापकादिर्नास्ति, तस्मात्तन्नास्तीत्यस्याः प्रतीतेरयोगात्—इत्यपि द्रष्टव्यम् । स्मरतेति च तदानीं विरोधादेर्ग्रहणाद् गृहीतस्यैव विकल्पनादुक्तम् । कुतः पुनरवश्यस्मर्तव्या सेत्याह—दृश्येति ।

अथ स्यात्—प्राक्तनी दृश्यानुपलब्धिः सदा स्मर्यताम्, तथापि कथमसौ विवक्षिताभावसिद्धावुपयोगं भजते, येनात्मनीतरा अनुपलब्धौ (ब्धी) रन्तर्भावयतीत्याह—विरोधेति । चो यस्मात्तस्यां नियतस्मरणायां सत्याम् ।

ननु विरुद्धोपलब्धिकारणाद्यनुपलब्धिप्रयोगविषये सा नास्ति तत्कथमविवक्षिता संवाभावप्रतीतेर्निबन्धनमित्याह—तत्रेति वाक्योपन्यासे । सम्प्रतीदानीं स्मर्यमाणा संवाभावप्रतीतेर्निबन्धनं विरुद्धाद्यभावज्ञानस्य करणम् ।

कथं तर्हि दृश्यानुपलब्धेर्विरुद्धोपलब्ध्यादीनां भेद इत्याह—तत इति । ततो विरोधादिग्रहणकालप्रवृत्ताया दृश्यानुपलब्धेः स्मर्यमाणात्वात्, सम्प्रति सा नास्ति । इतिस्तस्मादत्राभावः साध्यते तेनाभावसाधनत्वेन ततो भिद्यन्ते विरुद्धोपलब्ध्यादिप्रयोगाः ।

विरुद्धविधिनेत्यादिनोक्तमर्थमुपसंहरति । विरुद्धविधिनेत्युपलक्षणम् । विरुद्धकार्यादिविधिनाऽपि दृश्यानुपलम्भाक्षेपात् । अन्यथा तासां तत्रान्तर्भावो न स्यात् ।

ननु स्वातन्त्र्येण त्वया तस्या एव प्राक्प्रवृत्ताया अभावनिशचयो दर्शितस्तत्र चानुपलब्धीनामन्तर्भावः, न त्वाचार्यस्यायमभिप्रेत इत्याशङ्क्याचार्यस्यैवायमभिप्रेतोऽर्थ इति दर्शयन्नाह—तदनेनेति । अनेन “इमे सर्वे” [ २.४२ ] इत्यादिना<sup>२</sup> व्यापकभावासिद्धेरित्यन्तेन ।

यदि साक्षात्स्यामन्तर्भावस्तदा दृश्यानुपलब्धिः स्यात्, न विरुद्धोपलब्ध्यादिभेद इत्याह—पारम्पर्येणेति । विरुद्धादिप्रयोगकाले न साऽस्ति केवलं प्राक्प्रवृत्ता सा स्मर्यत इति ।

अयमत्र प्रकरणार्थः—दृश्यानुपलम्भस्यावक्तव्यत्वेन दशानामप्यनुपलब्धीनां तत्रान्तर्भावः, विरुद्धाद्यभावप्रतीतावनुपयोगश्चेति ।

<sup>१</sup> ०लब्धेरेव C <sup>२</sup>. अत्र मूले प्रदीपानुसारी पाठो नोपलभ्यते । तत्र तु ‘विरोध-कार्यकारणभावाभावासिद्धेः’ २.४६ इति लभ्यते ।

उक्ता दृश्यानुपलब्धिरभावे, अभावव्यवहारे च साध्ये प्रमाणम् । अदृश्यानुपलब्धिस्तु<sup>१</sup> किंस्वभावा, किं व्यापारा<sup>२</sup> चेत्याह—

**विप्रकृष्टविषया पुनरनुपलब्धिः प्रत्यक्षानुमाननिवृत्तिलक्षणा संशयहेतुः ॥४७॥**

विप्रकृष्टेत्यादि । विप्रकृष्टस्त्रिभिर्देशकालस्वभावविप्रकर्षैर्यस्या विषयः सा विप्रकृष्ट-विषयेति संशयहेतुः । किंस्वभावा सेत्याह—प्रत्यक्षानुमाननिवृत्तिलक्षणं स्वभावा यस्याः सा प्रत्यक्षानुमाननिवृत्तिलक्षणा । न ज्ञानज्ञेयस्वभावेति यावत् ॥

केचित्पुनरत्रैवं ब्रूवते—इहैकज्ञानसंसर्गिवस्त्वन्तरोपलम्भोऽनुपलम्भः । न च शीतस्य निषेधे साध्ये दूरत्वाद् बह्वैकस्वरूपोपलब्धिः शीतस्पर्शानुपलब्धिर्युज्यते । येनानुपलब्धिः सिद्धयेत्, रूपस्पर्शयोरेकज्ञानसंसर्गित्वाभावात् । [57a] न च विरोधग्रहणकालप्रवृत्त-दृश्यानुपलम्भस्मारकत्वेन दृश्यानुपलम्भत्वं वाच्यम्, प्राक्प्रवृत्तप्रत्यक्षस्मारकत्वेनापि प्रत्यक्षत्व-प्रसङ्गात् । अत एव विरोधादिग्रहणकालप्रवृत्तदृश्यानुपलम्भस्मारकत्वेनानुपलब्धीनां ततान्तर्भावो न युज्यते । नापि स्मृतायास्तस्या एवाभावनिश्चयः, व्याप्तिग्राहकप्रमाणस्मारकत्वेन परार्थानु-मानस्य तत्प्रमाणान्तर्भावप्रसङ्गात्, तत एव स्मर्यमाणात् प्रमाणाद् विवक्षितप्रतीतिप्रसङ्गाच्च । तस्मात्सर्वत्रैव सम्प्रतितनो दृश्यानुपलम्भो दर्शनीयस्तदबलेनैवाभावनिश्चयो वाच्यः, न तु प्राक्प्रवृत्ताद् दृश्यानुपलम्भात् स्मृत्या विषयीकृतादभावनिश्चयः । नापि तत्स्मारकत्वेनानुप-लब्धीनां तथात्वमिति ।

यद्येवं कथञ्कारं स प्रदर्शयतामिति चेत् । उच्यते । दूराद् बह्वै रूपविशेषं दृष्ट्वा यदैवंविधरूपविशेषस्तत्र तावद्देशव्यापकस्तुषारस्पर्शविशेषोऽस्ति । यथा महानसादौ तथा-विधमेवरूपमित्यानुमानिकी विशिष्टोष्णस्पर्शप्रतीतिः । सैव च शीतस्पर्शानुपलब्धिर्गणशीत-स्पर्शयोरेकज्ञानसंसर्गित्वात् । विवक्षितोपलम्भान्य उपलम्भोऽनुपलम्भः । स क्वचित्प्रत्यक्षात्मा क्वचिदनुमानात्मेति न शास्त्रविरोधो न युक्तिविरोधः । तत एव तद्दृश्यानुपलम्भाच्छीतस्पर्-शाभावप्रतीतिः ।

आहत्यन्तं (आहत्य) दृश्यानुपलब्धेरनुदयाद् दृश्यानुपलब्धेर्भेदेन निर्देशः । अत एव चानु-मिताऽनुमानमेतत् । केवलमत्यन्ताभ्यासाञ्छटिति तथाप्रतीत्युदये सत्येकमनुमानमुक्तम् । वस्तुतस्त्वेकमनुमानमेतत् । एवं व्यापकविरुद्धकार्योपलब्ध्यादावपि सर्वं द्रष्टव्यम् । तथा च व्यापकविरुद्धोपलब्ध्यादिष्वपरमनुमानमेकं प्लवमानमवसेयम् । ययोश्च परस्परपरिहा-रस्थितलक्षणो विरोधस्तत्र दृश्यानुपलब्धिः स्फुटैव । तेन विरुद्धव्याप्तोपलब्ध्यादिषु सम्प्रत्येव दृश्यानुपलब्धिरस्ति । भेदस्तु पारम्पर्येण तदुदयात् । एवं व्यापककारणानुपलब्ध्यादिष्व-कारणव्यापकादिर्धर्मस्यैवानुपलम्भादभावे (सिद्धे तत एव सामर्थ्यात्कार्यादेरभावावसाय इतीदा-नीन्तनस्यैव दृश्यानुपलम्भस्योपयोगो) न प्राक्तनस्य स्मृत्यादिविषयीकृतस्य । दृश्यानुप-लम्भस्य च साक्षात्कारणे व्यापारात् पारम्पर्येण च विरुद्धाद्यभावे भावे व्यापारात् दृश्यानुप-लब्धेर्भेदेन कारणानुपलब्ध्यादीनां प्रयोग इति ॥

१ लब्धिः किं A. P. H. E.

२ पारेत्याह—B. D.

३ विषयानुप०—B. C. H. E. N.

ननु च प्रमाणात् प्रमेयसत्ताव्यवस्था । ततः प्रमाणाभावात् प्रमेयाभावप्रतिज्ञित्यु-क्तेत्याह—

**प्रमाणनिवृत्तावप्यर्थाभावासिद्धेरिति ॥४८॥**

॥<sup>१</sup> स्वार्थानुमानपरिच्छेदो द्वितीयः समाप्तः ॥



प्रमाणनिवृत्तावपीत्याह । कारणं व्यापकं च निवर्तमानं कार्यं व्याप्यं च निवर्तयेत् । न च प्रमाणं प्रमेयस्य कारणं नापि व्यापकम् । अतः प्रमाणाद्योर्निवृत्तावपि अर्थस्य प्रमेयस्य निवृत्तिर्न सिध्यति । ततोऽसिद्धेः संशयहेतुरदृश्यानुपलब्धिः, न निश्चयहेतुः । यत् पुनः प्रमाणसत्तया प्रमेयसत्ता सिध्यति तद् युक्तम् । प्रमेयकार्यं हि प्रमाणम् । न च कारण-मन्तरेण कार्यमस्ति । न तु कारणान्यवश्यं कार्यवन्ति भवन्ति । तस्मात् प्रमाणात् प्रमेयसत्ता व्यवस्थाप्या, न प्रमाणाभावात् प्रमेयाभावव्यवस्थेति ॥

॥<sup>३</sup> आचार्यधर्मोत्तरकृतायां न्यायविन्दुटीकायां स्वार्थानुमानो द्वितीयः परिच्छेदः ।

सम्प्रत्यदृश्यानुपलब्धिमधिकृत्योक्तं व्याचक्षाण आह—उक्तेति ।

ननु यदि प्रत्यक्षाऽनुमाननिवृत्तिमात्ररूपाऽदृश्यानुपलब्धिरभावे साध्ये संशयहेतुरनैकान्तिकी तर्हि सा ततश्च हेत्वाभावावसर एव वक्तव्या । तत् किमिहोच्यत इति चेत् । नैतम(द)स्ति । यतो न सा वचनव्यक्त्याऽनुपलब्धिर्गणप्राप्तस्यानुपलब्धिरसद्व्यवहारे साध्ये न प्रमाणम्, ऐकान्तिक-सद्व्यवहारनिषेधे तु प्रमाणमिति प्रदर्शनात् ।

न ज्ञानज्ञेयस्वभावेति यावदित्यार्थं न्यायमाश्रित्योक्तं न शाब्दमिति द्रष्टव्यम् ॥

यदि प्रमाणनिवृत्त्या [ 57b ] प्रमेयानिवृत्तिस्तर्हि तत्सत्तयाऽपि न प्रमेयसत्ता सिद्धये-दित्याशङ्क्य तत्रोपपत्तिं दर्शयन्नाह—यत्पुनरिति । ननु कारणमप्यवश्यं कार्यवद् भवति ततश्च सति ज्ञेये ज्ञानेनाप्यवश्यभाव्यम् । तच्चेन्नास्ति ज्ञेयमपि नास्त्येव । ततः सिद्धयत्येवाऽ-दृश्यस्याप्यभाव इत्याशङ्क्याह—न त्विति । तुना कार्यधर्मात् कारणधर्मस्य वैधर्म्यमाह । एतच्च कारणमात्राभिप्रायेणोक्तम्, तथा चैतथा प्रागेव निर्णीतम् । तस्मादित्यादिनाऽस्यैव प्रकृत-स्योपसंहार इति ॥

॥ पण्डितजितारि शिष्यदुर्वैकमिश्वरिचितधर्मोत्तरनिबन्धस्य द्वितीयः परिच्छेदः ॥



१ ॥द्वितीयपरिच्छेदः॥—D. B. ॥न्यायविन्दुप्रकरणे द्वितीयः परिच्छेदः समाप्तः॥—E.

२ न च—B. D.

३ ॥ न्यायविन्दुटीकायां द्वितीयः परिच्छेदः समाप्तः ॥ A. B. P. H. E. ॥ न्याय-विन्दुटीकायां द्वितीयः परिच्छेदः ॥ D.

## तृतीयः परार्थानुमानपरिच्छेदः ।



स्वार्थ-परार्थानुमानयोः स्वार्थं व्याख्याय परार्थं व्याख्यातुकाम आह—

त्रिरूपलिङ्गाख्यानं<sup>१</sup> परार्थमनुमानम् ॥१॥

त्रिरूपलिङ्गाख्यानमिति । त्रीणि रूपाणि—अन्वय-व्यतिरेक-पक्षधर्मत्वसंज्ञकानि यस्य तत्त्रिरूपम् । त्रिरूपं च<sup>२</sup> तल्लिङ्गं च तस्याख्यानम् । आख्यायते प्रकाशयतेऽनेनेति—त्रिरूपं<sup>३</sup> लिङ्गमिति आख्यायते । किं पुनस्तत् ? वचनम् । वचनेन हि त्रिरूपं<sup>४</sup> लिङ्गाख्यायते । परस्मायिदं<sup>५</sup> परार्थम् ॥

ननु<sup>६</sup> च सम्यग्ज्ञानात्मकमनुमानमुक्तम् । तत् किमर्थं संप्रति वचनात्मकमनुमानमुच्यते इत्याह—

कारणे कार्योपचारात् ॥२॥

कारणे कार्योपचारादिति ।<sup>७</sup> त्रिरूपलिङ्गाभिधानात् त्रिरूपलिङ्गस्मृतिरुत्पद्यते<sup>८</sup> । स्मृतेश्चानुमानम् ।<sup>९</sup> तस्माद् अनुमानस्य परम्परया त्रिरूपलिङ्गाभिधानं कारणम् । तस्मिन् कारणे वचने कार्यस्य अनुमानस्योपचारः समारोपः क्रियते । ततः समारोपात् कारणं वचन-

त्रिरूपं लिङ्गं ज्ञातमपि वक्तुमविदुषो बालस्य व्युत्पादनार्थं त्रिरूपलिङ्गाख्यानलक्षणं यत्परार्थमनुमानमुक्तं तद् व्याख्यातुं स्वार्थेत्यादिना प्रस्तौति । द्वयो रूपायोरभिधानादेकस्य गम्यमानत्वादाख्यायते प्रकाशयतेऽनेनेति त्रिरूपं लिङ्गमिति विवृतं न त्वभिधीयतेऽनेनेति । अभिधेयस्य गम्यमानस्य च प्रकाशयत्वं तुल्यमिति प्रकाशयते इत्यनेन द्वयोः सङ्ग्रहः । येनार्थक्रमेणात्मनः परोक्षार्थज्ञानमुत्पन्नं तेनैव क्रमेण परसन्ताने लिङ्गज्ञानोत्पत्तिपादयिषया त्रिरूपस्य लिङ्गस्य षष्ठापकं यद् वचनं तत्परार्थमनुमानमिति द्रष्टव्यम् ॥

कारणे वचने कार्यस्य ज्ञानस्योपचारात् समारोपात् ।

कथं पुनर्वचनस्यानुमानहेतुत्वमित्याह—त्रिरूपेति ।

<sup>१</sup> परार्थानुमा० B. P. H. E. N.    <sup>२</sup> च लिङ्गं च A    <sup>३</sup> त्रिरूपलि० E

<sup>४</sup> त्रिरूपलि० C    <sup>५</sup> परस्मायिति परा० E    <sup>६</sup> ननु सम्य० A

• त्रिरूपलिङ्गालम्बना स्मृतिः C. D. B.

• श्रोतुः—टि०    <sup>७</sup> तस्यानुमानस्य—A. B. P. H. E. N.

मनुमानशब्देनोच्यते । औपचारिकं<sup>१</sup> वचनमनुमानम्, न मुख्यमित्यर्थः । न यावत् किंचिदुपचारादनुमानशब्देन वक्तुं शक्यं तावत् सर्वं व्याख्येयम् । किन्त्वनुमानं व्याख्यातुकामेनानुमानस्वरूपस्य<sup>२</sup> व्याख्येयत्वान्निमित्तं व्याख्येयम् । निमित्तं च त्रिरूपं लिङ्गम् । तच्च स्वयं वा प्रतीतमनुमानस्य निमित्तं भवति, परेण वा प्रतिपादितं भवति<sup>३</sup> । तस्माल्लिङ्गस्य स्वरूपं<sup>४</sup> च व्याख्येयम्, तत्प्रतिपादकश्च शब्दः । तत्र स्वरूपं स्वार्थानुमाने व्याख्यातम् । प्रतिपादकश्च<sup>५</sup> शब्द इह व्याख्येयः । ततः प्रतिपादकं शब्दमवश्यं वक्तव्यं दर्शयन् अनुमानशब्देनोक्तवानाचार्य इति परमार्थः ॥

परार्थानुमानस्य प्रकारभेदं दर्शयितुमाह—

तद् द्विविधम् ॥३॥

ननु च त्रिरूपलिङ्गाभिधानादवगते सति धर्मिणि लिङ्गं ज्ञायते । तस्य तु व्यापितः स्मर्यते । तत्कथं 'त्रिरूपलिङ्गवचनात् तत्स्मृतिरुत्पद्यते' इत्युच्यते इति चेत् । उच्यते । गृह्यमाणमपि धूमादिवस्तु न तावल्लिङ्गं यावद् बल्ल्यादिमाध्याधिनाभूततया न ज्ञायते । तथात्वं च तस्य न तदा ग्राह्यमपि तु पूर्वगृहीतमेव स्मर्तव्यमिति सूक्तं त्रिरूपलिङ्गस्मृतिरुत्पद्यते इति । स्मृतेरिति पक्षधर्मग्रहणसहिताया इति द्रष्टव्यम् ।

अयमर्थः—वचनमपि त्रिरूपं लिङ्गं स्मरयत् परोक्षार्थज्ञानस्य परम्परया कारणं भवदुपचारादनुमानमुच्यते इति ।

अथाबाधितत्वाद्यपि लिङ्गस्य लक्षणमित्याचक्षते केचिदिति विप्रतिपत्तिदर्शनात् तद्व्युत्पादनं युक्तम्, न तु तद्वचनम्, तस्य विप्रतिपत्त्यभावादिति चेत् । न अत्राप्यव्याप्त्यव्यतिरेकाभ्यां निगदन्तो विप्रतिपत्ता इत्यस्यापि व्युत्पादनं न्याय्यम् ।

अथाऽपि स्यात्, यदि परम्परयाऽनुमानहेतुत्वेन वचनमुपचारादनुमानमिति व्युत्पाद्यते तर्हि जिज्ञासास्वास्थ्यदिकमपि परम्परयाऽनुमानहेतुत्वादानुमानशब्देन वक्तुं शक्यमिति तदपि किं नोच्यते इत्याह— न यावदिति ।

ननु स्वास्थ्यादिकमपि निमित्तमिति तदवस्थो दोषः । न । निमित्तं व्याख्येयमित्यवहितमसाधारणं निमित्तमाख्येयमित्यर्थः ।

ननु स्वयं प्रतीतं लिङ्गमनुमानस्य निमित्तम् । तर्हि तद्वचनेन व्याख्यातेनेत्याह— तच्चेति । चो यस्मादर्थे । वाशब्दो विकल्पार्थः । यतः परेण प्रतिपादितमपि तल्लिङ्गमनुमानस्य निमित्तं ततस्तस्मादवश्यं वक्तव्यं प्र[58a]तिपादकं लिङ्गप्रतिपादकं वचनं दर्शयन्नुमानशब्देनोक्तवानाचार्यः ।

<sup>१</sup> औपचारिकम्—A.    <sup>२</sup> न च यावत् A. B. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> स्वरूपस्यैव व्या० C.

<sup>४</sup> 'भवति' नास्ति A. C. P. E. N.

<sup>५</sup> 'च' नास्ति A. P. H. E. N.

<sup>६</sup> ऽदकः शब्द A. B. P. H. E. N.

तद् द्विविधमिति । तदिति परार्थानुमानम् । द्वौ विधौ प्रकारौ यस्य तद् द्विविधम् ॥  
कुतो द्विविधमित्याह—

### प्रयोगभेदात् ॥४॥

प्रयोगस्य शब्दव्यापारस्य भेदात् । प्रयुक्तिः प्रयोगोर्थाभिधानम् । शब्दस्यार्थाभिधानव्यापारभेदाद् द्विविधमनुमानम् ॥

तदेवाभिधानव्यापारनिबन्धनं<sup>१</sup> द्विविध्यं दर्शयितुमाह—

### साधर्म्यवद्वैधर्म्यवच्चेति<sup>२</sup> ॥५॥

साधर्म्यवद्वैधर्म्यवच्चेति । समानो धर्मोऽस्य<sup>३</sup> सोऽयं सधर्मा । तस्य भावः साधर्म्यम् ।  
द्विसदृशो धर्मोऽस्य विधर्मा । विधर्मणो भावो वैधर्म्यम् । दृष्टान्तधर्मिणा सह साध्यधर्मिणः  
सादृश्यं हेतुकृतं साधर्म्यमुच्यते । असादृश्यं च हेतुकृतं वैधर्म्यमुच्यते ।<sup>४</sup> तत्र यस्य साधन-  
वाक्यस्य साधर्म्यमभिधेयं तत् साधर्म्यवत् । यथा—यत् कृतकं तदनित्यं यथा घटः, तथा च  
कृतकः शब्द इत्यत्र कृतकत्वकृतं दृष्टान्तसाध्यधर्मिणोः सादृश्यमभिधेयम् । यस्य तु वैधर्म्यम-  
भिधेयं तद् वैधर्म्यवत् । यथा—यन्नित्यं तदकृतकं दृष्टं यथाकाशम् । शब्दस्तु कृतक इति  
<sup>५</sup>कृतकत्वाऽकृतकत्वकृतं शब्दाकाशयोः साध्यदृष्टान्तधर्मिणोरसादृश्यमिहाभिधेयम् ॥

यद्यनयोः प्रयोगयोरभिधेयं भिन्नं कथं तर्हि त्रिरूपं लिङ्गमभिन्नं प्रकाशयमित्याह—

### नानयोरर्थतः कश्चिद्भेदः ॥६॥

नानयोरर्थत इति अर्थः प्रयोजनम्<sup>६</sup> । यत् प्रयोजनं प्रकाशयितव्यं वस्तु उद्दिश्या-  
नुमाने प्रयुज्यते, ततः<sup>७</sup> प्रयोजनादनयोर्न भेदः कश्चित् । त्रिरूपं हि लिङ्गं प्रकाशयितव्यम् ।  
तदुद्दिश्य द्वे अप्येते प्रयुज्येते । द्वाभ्यामपि त्रिरूपं लिङ्गं प्रकाशयत एव । ततः प्रकाश-  
यितव्यं प्रयोजनमनयोरभिन्नम् । तथा च न ततो भेदः कश्चित् ॥

अनेनैतदाह—न स्वास्थ्यादि प्रतिपन्नमपि परोक्षार्थप्रतिपादकं येन तदुच्येत । तद्वचन-  
मवश्यं दर्शयितव्यमनुमानशब्देनाभिलष्येत । स्वयमशक्तमपि तु हेतुवचनं परोक्षप्रकाशनं वस्तु-  
चकत्वादननुमानशब्देनोक्तमिति । इति परमार्थ एवमस्योपचारस्य परमः प्रकृष्टोर्थः प्रयोजनम् ॥

विधशब्देन च विगृह्यतोऽभिप्रायः प्रागेव प्रदर्शितः ॥

अभिधानमर्थप्रकाशनम् ॥

<sup>१</sup> अभिधानस्य व्यापारो निबन्धनं यस्य—टि०

<sup>२</sup> वच्च ॥ C.

<sup>३</sup> धर्मो यस्य C. A. P. H. E. N.

<sup>४</sup> तयोः साधर्म्यवद्वैधर्म्ययोः—टि०

<sup>५</sup> इति अकृतकत्वकृतम्—C.

<sup>६</sup> जनम् प्रकाशयितव्यं वस्तु यदुद्दिश्यानु० A. P. H. E. N.

<sup>७</sup> प्रयोजनाप्तानयोर्भेदः—B. D.

अभिधेयभेदोऽपि तर्हि न स्यादित्याह—

### अन्यत्र प्रयोगभेदात् ॥७॥

अन्यत्र प्रयोगभेदादिति । प्रयोगोऽभिधानं वाचकत्वम् । वाचकत्वभेदादन्यो भेदः  
प्रयोजनकृतो नास्तीत्यर्थः ।

एतदुक्तं भवति । अन्यदभिधेयमन्यत् प्रकाशयं प्रयोजनम् । तत्राभिधेयापेक्षया  
वाचकत्वं भिद्यते । प्रकाशयं त्वभिन्नम् । अन्ये हि कथिते वक्ष्यमाणेन न्यायेन व्यतिरेक-  
गतिर्भवति । व्यतिरेके चान्वयगतिः । ततस्त्रिरूपं लिङ्गं प्रकाशयमभिन्नम् । न च यत्राभि-  
धेयभेदस्तत्र सामर्थ्यगम्योऽप्यर्थो<sup>१</sup> भिद्यते । यस्मात् 'पीनो देवदत्तो दिवान् भुङ्क्ते' 'पीनो  
देवदत्तो रात्रौ भुङ्क्ते' इत्यनयोर्वाक्ययोरभिधेयभेदेऽपि गम्यमानमेकमेव<sup>२</sup> तद्वदिहाभिधेयभेदेऽपि  
गम्यमानं वस्त्वैकमेव ॥

केन कस्य किं कृतं च साधर्म्यं वैधर्म्यं चेत्याह—दृष्टान्तेति । सादृश्यं हेतुकृतमिति  
हेतुसद्भावद्वारकम् । असादृश्यं च हेतुकृतमिति हेतुसद्भावसद्भावद्वारकं द्रष्टव्यम् । वतुवर्थं  
प्रयोजयितुमाह—तत्रेति वाक्योपन्यासे । यस्य वाक्यस्य साधर्म्यं सादृश्यमभिधेयमस्ति ।  
एतदेवोदाहरणेन दर्शयन्नाह—यथेति । य. कृतकमिति । यद् यद् कृतकमिति वीप्सार्थो  
विवक्षितः, तदित्यत्रापि । तथा च कृतकः शब्द इति पक्षधर्मताकथनमिदम् । न त्वेवं  
पक्षधर्मो दर्शनीयः । 'कृतकश्च शब्दः' इत्येतावतैव गतार्थत्वेन तथाशब्दस्य वैयर्थ्यत् । ततः  
'कृतकश्च शब्दः' इत्येव दर्शनीयः । इतरथा परेषामिवोपनयप्रयोगः स्यात् । स चायुक्त  
इति । यन्नित्यमिति साध्याभावानुवादस्तदकृतकमिति साधनाभावविधिः ॥

अभिधेयं भिन्नमिति ब्रुवतोऽयमाशयः—साधर्म्यवत्प्रयोगस्यान्वयः पक्षधर्मता चाभिधेया ।  
अभिन्नं साधारणं प्रकाशयं द्वयोः प्रयोगयोः ।

अर्थः प्रयोजनवाच्याचार्योक्तो नाभिधेयवाचीति दर्शयति यदुद्दिश्येति स्पष्टयन्  
प्रयुज्यतेऽनेनेति प्रयोजनं साधनवाक्यस्य प्रवर्तकं लिङ्गवस्तुवत्तं न फलं प्रयोजनमिति दर्शयति ।  
प्रकाशयितव्यं रूपत्रययोगिलिङ्गं तच्चाभिन्नं साधारणं द्वयोरपि प्रयोगयोः, द्वाभ्यामपि तस्यैव  
प्रतिपादनात् । अनुमानहेतुत्वादननुमाने साधर्म्यवद्वैधर्म्यवती वाक्ये कथिते । तत इति प्रयोजन-  
समानाधिकरणं न हेतुपदमेतत् ॥

नन्वभिधेयमेव प्रकाशयं तत्कथं प्रकाश्याभेद इत्याशङ्क्याह—एतदुक्तं भवतीति ।  
अन्यत्प्रकाशयमिति सामर्थ्यगम्यं प्रकाशयम् । न तु तत्राभिधेयाव्यापार इत्याकृतम् । तत्रेति  
वाक्योपक्षेपे ।

यदि साधर्म्यवद्वाक्येऽन्यतोऽभिधेयस्ताहि कथं व्यतिरेकः प्रकाशयतां गतः ? वैधर्म्यवाक्ये

<sup>१</sup> प्रयोजनम्—टि०

<sup>२</sup> गम्यं दिवा भोजनाभावविशेषं पीनत्वं रात्रिभोजनकार्यमेकमेव—टि०

तत्र साधर्म्यवत्प्रोगः—यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं सन्नोपलभ्यते सोऽस-  
द्वचवहारविषयः सिद्धः । यथाऽन्यः कश्चिद् दृष्टः शशविषाणादिः । नोपलभ्यते  
च क्वचित् प्रदेशविशेष उपलब्धिलक्षणप्राप्तो घट<sup>३</sup> इत्यनुपलब्धिप्रयोगः ॥८॥

तत्रेति तयोः साधर्म्यवैधर्म्यवतोरनुमानयोः साधर्म्यवत्<sup>४</sup> तावदुहारन्ननुपलब्धिमाह—  
यदित्यादिना । यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं—यद् दृश्यं सन्नोपलभ्यते इत्यनेन दृश्यानुपलम्भोऽ-  
नूद्यते । सोऽसद्वचवहारविषयः<sup>५</sup> सिद्धः—तवसदिति व्यवहृत्यव्यमित्यर्थः । अनेनासद्वचवहार-  
योग्यत्वस्य<sup>६</sup> विधिः कृतः । ततश्चासद्वचवहारयोग्यत्वे<sup>७</sup> दृश्यानुपलम्भो नियतः कथितः ।  
दृश्यमनुपलम्भमसद्वचवहारयोग्यमेवेत्यर्थः । साधनस्य च साध्येऽर्थे नियतत्वकथनं व्याप्ति-  
च यदि व्यतिरेकोऽभिधेयः, कथमन्वयः प्रकाशयतामापन्न इत्याह—अन्वय इति । हिर्यस्मात् ।  
वक्ष्यमाणेन “साधर्म्येणापि ही” त्यादिना प्रतिपादयिष्यमाणेन न्यायेन युक्ता ।

स्यान्मतम्—ययोरभिधेयं भिन्नं तयोः सामर्थ्यगम्यमप्यवश्यं भिद्यते—यथा गङ्गायां  
घोषः, कूपे गर्गकुलमित्याशङ्क्याह—न चेति । चो यस्मादर्थे । अर्थः प्रयोजनं यदुद्दिश्य  
प्रवृत्तं वाक्यम् ।

उपपत्तिमाह—यस्मादिति । एकस्य वाक्यस्य दिवा भोजनाभावोऽभिधेयोऽन्यस्य  
रात्रिभोजनमित्यनयोर्वाक्य [58b]योरभिधेयभेदोऽस्ति । तस्मिन् सत्यपि यथा भोजनविशिष्टं  
देवदत्तस्य पीनत्वं प्रतिपाद्यं न भिद्यते तद्वदत्राभिधेयस्यान्वयपक्षधर्मतालक्षणस्य व्यतिरेक-  
पक्षधर्मतालक्षणस्य भेदेऽपि गम्यमानमेकमभिन्नम् ।

अथ गम्ययानं सामर्थ्यात् प्रतीयमानमुच्यते । तच्च दृष्टान्तदाष्टान्तिकयोर्भिद्यत एव ।  
तथाहि दिवा भोजननिषेधवाक्यस्य गम्यमानं रात्रिभोजनं रात्रिभोजनविधानवाक्यस्य तु  
गम्यमानं दिवा भोजननिषेधनम्, तथा दाष्टान्तिकेपि साधन (साधर्म्यं) वद् वाक्ये व्यतिरेको  
गम्यमानो वैधर्म्यवद्वाक्ये चान्वयो गम्यमानः । यदेकस्याभिधेयं तदेकस्य गम्यमानम्, यदन्यस्य  
गम्यमानं तदितरस्याभिधेयमिति संक्षेपः । ततः कथमुच्यते वाक्ययोग्यमानमेकमिति ।  
किञ्चोच्यते ? गम्यमानशब्दस्येहान्यार्थस्य विवक्षितत्वात् । तथाहि गम्यमानशब्देनात्राभिधेयं  
सामर्थ्यप्रकाशयञ्च । यत्तु द्वयं प्रतीयमानतामात्रेणोपाधिना विवक्षितं तच्च दृष्टान्तवाक्ययो-  
र्भोजननिमित्तपीनत्वलक्षणं दाष्टान्तिकवाक्ययोश्चान्वयतिरेकपक्षधर्मतात्मकरूपत्रययोगलिङ्ग-  
लक्षणमेकमभिन्नमित्यनवद्यमेतत् ॥

साधर्म्यमभिधेयं यस्य विद्यते तदुदाहरणेन दर्शयन्ननुपलब्धिमाह । तावच्छब्दः क्रमे ।

१ ०र्म्यवत् यदुप०—D. B. P. H. E. N. २ विषये उप० C.

३ घट इति ॥ D. B. P. H. E. N. ४ तावदुहारणमुदाहर्तुं मनुप० C. B.

५ विषयस्तद० B. C. D.

६ योग्यत्वे विधिः B.

७ ०हारस्य योग्य० A. B. P. H. E. N.

कथनम् । यथोक्तम् “व्याप्तिर्व्यापकस्य तत्र भाव एव, व्याप्यस्य वा तत्रैव भावः” इति ।  
[हेतु० पृ० ५३] व्याप्तिसाधनस्य प्रमाणस्य विषयो दृष्टान्तः । तमेव दर्शयितुमाह—यथान्य  
इति । साध्यधर्मिणोऽन्यो दृष्टान्त इत्यर्थः । दृष्ट इति प्रमाणेन<sup>१</sup> निश्चितः । शशविषाणं हि  
न चक्षुषा विषयीकृतम् अपि तु प्रमाणेन दृश्यानुपलम्भेनासद्वचवहारयोग्यं विज्ञातम् ।  
शशविषाणमादिश्यसाद्वचवहारविषयस्य स तथोक्तः । शशविषाणादौ हि दृश्यानुपलम्भ-  
मात्रनिमित्तोऽसद्वचवहारः<sup>२</sup> प्रमाणेन सिद्धः । तत एव<sup>३</sup> प्रमाणादनेन<sup>४</sup> वाक्येनाभिधीयमाना  
व्याप्तिर्जातिव्या ।

संप्रति व्याप्तिं कथयित्वा दृश्यानुपलम्भस्य पक्षधर्मत्वं दर्शयितुमाह—नोपलभ्यते चेति ।

स च द्विरावृत्त्याऽनुपलब्धिमित्यत्रापि द्रष्टव्यः । तेनायमर्थः—साधर्म्यवत्तावदुदाहरन्ननुप-  
लब्धिमाह । पश्चाद् वैधर्म्यवदुदाहरन् वक्ष्यति । तथाऽनुपलब्धि तावदाह पश्चात्स्वभावकार्ये  
वक्ष्यतीति ।

नन्वाचार्येणैव साधर्म्यवद् वैधर्म्यवच्चोदाहृतमत्रेति किमिति धर्मोत्तरेण—यथा यत्कृतक-  
मित्यादिना साधर्म्यवद् वैधर्म्यवच्चोदाहृतं प्रागिति चेत् । नैष दोषः । दृष्टान्तसाध्यधर्मिणोः  
सादृश्याख्यं साधर्म्यम्, वैसदृश्याख्यं वैधर्म्यं च हेतुद्वारकमेव न तु सामान्येन, [अन्यथा प्रतियोग्य-  
पेक्षयाऽपि साधर्म्यं वैधर्म्यं च केनचिदाकारेणास्तीति न तन्निराकृतं स्यादिति दर्शयितुं तदुदा-  
हृतम्, न त्वाचार्येण नोदाहृतमित्युदाहृतमिति । तेनात्राप्याचार्यायै निदर्शने हेतुकृतमेव  
तत्प्रत्येतव्यं व्यवस्थितम् ।

असद्वचवहारः—असदिति ज्ञानमसदित्यभिधानं निःशङ्का च गमागमादिका प्रवृत्तिः ।  
यतो दृश्यानुपलम्भोऽभूदतोऽसद्वचवहारयोग्यत्वं विहितम् । ततस्तस्मात् । चोऽवधारणे ।

अयमाशयः—यदनूद्यते तद् व्याप्यम् । यद् विधीयते तद् व्यापकम् । व्याप्यं च  
व्यापके नियतं भवतीति । एवमुत्तरत्राप्यनुवादविधिक्रमो द्रष्टव्यः ।

अथ द्वचवयवे साधनवाक्ये दर्शयितव्ये व्याप्तिः पक्षधर्मता च दर्शनीया । न चात्र  
व्याप्तिरूपदर्शिता, केवलमनुवादविधिक्रमो दर्शितः, पक्षधर्मता च दर्शयिष्यते । तत्कथं परिपूर्णं  
साधनवाक्यमिदं भविष्यतीत्याशङ्क्याह—साधनस्येति । चो हेतौ ।

ननु परोक्षार्थप्रतिपत्तौ सर्वथाऽनुपयोगी दृष्टान्तस्तर्किके तेनाख्यातेनेत्याह व्याप्तीति ।  
व्याप्यव्यापकधर्मलक्षणा [59a] व्याप्तिः साध्यते निश्चीयते येन प्रमाणेन तस्य विषयो यत्र

१ व्याप्तिव्या० A. २ स्य च B. C. D. P. H. E. N.

३ प्रत्यक्षेण निश्चित इति न व्याकर्तव्यम्—टि०

४ निमित्तान्तराभावोपदर्शनेन दृश्यानुपलब्धिव्यतिरिक्तासम्भविनिमित्तश्चासद्वच-  
वहारः—टि०

५ ततः प्रमा० C. दृश्यानुपलम्भादेव—टि०

६ व्याप्तिसाधकेन—टि०

प्रदेश एकदेशः पृथिव्याः । स एव विशिष्यतेऽन्यस्मादिति विशेषः एकः । प्रदेशविशेष इत्येकस्मिन् प्रदेशे । क्वचिदिति । प्रतिपत्तुः प्रत्यक्षे<sup>१</sup> एकोऽपि प्रदेशः । स एवाभावव्यवहाराधिकरणं यः प्रतिपत्तुः प्रत्यक्षो नान्यः । उपलब्धिलक्षणप्राप्त इति दृश्यः । यथा चासतोऽपि घटस्य समारोपितमुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वं तथा व्याख्यातम् ॥

स्वभावहेतोः साधर्म्यवन्तं प्रयोगं दर्शयितुमाह—

तथा स्वभावहेतोः प्रयोगः—यत् सत् तत् सर्वमनित्यम्, यथा घटादिति शुद्धस्य<sup>२</sup> स्वभावहेतोः प्रयोगः ॥६॥

तथेति । यथाऽनुपलब्धेस्तथा स्वभावहेतोः साधर्म्यवान् प्रयोग इत्यर्थः । यत् सदिति

प्रवृत्तं प्रमाणं साध्यसाधनयोर्व्याप्तिसमवस्यति । स च विषयो दृष्टो निश्चितः साध्यसाधनयो-रन्तोऽवसानं यथायोगं नियतत्वनियमविषयत्वनिपुणो यस्मिन्निति व्युत्पत्त्या दृष्टान्तशब्दोऽभिलष्यः । तमेव व्यापयितुमाहाचार्यः । अनेनैतदाकृतम्—व्याप्तिसाधकप्रमाणस्याधिकरणतां गच्छन् दृष्टान्तः साधनावयवस्य व्याप्तेः प्रतिपत्त्यङ्गम् । न तु साक्षात्साधनस्य । नापि साध्यसिद्धेः । तद्वचनमपि तस्मारकत्वेन साधनवाक्य उपयुज्यते । अत एव वचनसाधनवाक्यस्यावयवोऽथ च प्रयोक्तव्य इति । कुतोऽन्य इत्याह—साध्यधर्मिण इति । शशविषाणादेश्च व्याप्तिसाधकप्रमाणाधिकरणत्वेन दृष्टान्तरूपत्वाद् दृष्टान्त इत्यर्थ इति स्पष्टयति ।

ननु दृष्टश्चक्षुषा ज्ञात इति किं न व्याख्यायते ? किं पुनरेवं व्याख्यायत इत्याह—शशेति । हीति यस्मात् । विषयौकृतं विज्ञातमिति चातीते निष्ठां प्रयुञ्जानः प्राग्भावि व्याप्तिग्रहणं दर्शयति । कथं पुनः शशविषाणादि दृष्टान्तो येन सा व्याप्यत इत्याह—शशेति । हिर्यस्मात् । दृश्यानुपलम्भ एव तन्मात्रं तन्निमित्तं यस्य स तथा । अनेन व्याप्तिसाधकप्रमाणाधिकरणत्वात्तस्य दृष्टान्तरूपतामाह । किं तत्प्रमाणं येन तत्र प्रवृत्तेन दृश्यानुपलम्भभावव्यवहारयोग्यत्वयोर्व्याप्तिः साध्यत इति चेत् । उच्यते । वादन्यायोक्तेन न्यायेन बुद्धिव्यपदेशाभावादेरसद्व्यवहारानिमित्तत्वेन निमित्तान्तराभावे दृश्यानुपलम्भ एवान्यनिरपेक्षो निमित्तम् । यच्च यन्मात्रनिमित्तं तत्तस्मिन् सति भवति । यथा बीजादिसामग्रीमात्रनिमित्तोऽङ्कुरः सति तस्मिन् भवति । दृश्यानुपलम्भमात्रनिमित्तश्चासद्व्यवहार इत्यनुमानं तत्र प्रवृत्तं साध्यसाधनयोर्व्याप्तिसमवस्यतीति ।

अनेन वाक्येन यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तमित्यादिनाऽभिधीयमाना प्रकाशयमाना । तत एव प्राक्प्रवृत्तादनन्तरोक्तादनुमानात्मनः प्रमाणाद् व्याप्तिर्जातव्या ।

एतदुक्तं भवति तत्प्रमाणसिद्धेव व्याप्तिरनेन वाक्येन स्मर्यत इति ॥

स्वभावेत्यादिना स्वभावहेतोः साधर्म्यवत्प्रयोगं विवरितुमुपक्रमते । सर्वशब्दस्याऽशेषताऽर्थः । तथैव प्रतिपादितया साधनस्य साध्यायत्तत्वाख्यो यो नियमः स प्रतिपादितो

<sup>१</sup> प्रत्यक्षे । एको० C. D. E. N.

<sup>२</sup> शुद्धस्वभावस्य प्रयोगः C. ।

सत्त्वमनूद्य तत् सर्वमनित्यमित्यनित्यत्वं विधीयते । सर्वग्रहणं च नियमार्थम् । सर्वमनित्यम् । न किञ्चिन्नानित्यम् । यत् सत् तदनित्यमेव । अनित्यत्वादन्यत्र नित्यत्वे सत्त्वं नास्तीत्येवं सत्त्वमनित्यत्वे साध्ये नियतं व्यापितं भवति । तथा च सति व्याप्तिप्रदर्शनवाक्यमिदम् । यथा घटादिरिति<sup>३</sup> व्याप्तिसाधकस्य प्रमाणस्य विषयकथनमेतत् । शुद्धस्येति निविशेषणस्य स्वभावस्य<sup>४</sup> प्रयोगः ।

सविशेषणं दर्शयितुमाह—

यदुत्पत्तिमत् तदनित्यमिति स्वभावभूतधर्मभेदेन स्वभावस्य प्रयोगः ॥१०॥

यदुत्पत्तिमदिति ।<sup>५</sup> उत्पत्तिः स्वरूपलाभो<sup>६</sup> यस्यास्ति तद् उत्पत्तिमत् । उत्पत्तिमित्त्वमनूद्य तदनित्यमित्यनित्यत्वविधिः<sup>७</sup> । तथा च सत्युत्पत्तिमत्त्वमनित्यत्वे नियतमाख्यातम् ।

स्वभावं<sup>८</sup> भूतः<sup>९</sup> तदात्मको धर्मः । तस्य भेदेन । भेदं हेतुकृत्य प्रयोगः ।<sup>१०</sup> अनुत्पन्नेभ्यो हि व्यावृत्तिमाश्रित्योत्पन्नो भावः<sup>११</sup> इत्युच्यते । संव व्यावृत्त्यादा व्यावृत्त्यन्तरनिरपेक्षा वक्तुमिष्यते तदा व्यतिरेकिणीव निर्विद्यते—भावस्य उत्पत्तिरिति । तथा च व्यतिरेक्येवोत्पत्त्या विशिष्टः<sup>१२</sup> वस्तु उत्पत्तिमदुक्तम् । तेन स्वभावभूतेन धर्मेण कल्पितभेदेन

भवतीति नियमख्यापनार्थं सर्वग्रहणं भवति । अन्यथा निःशेषत्वानुपपत्तेरिति । सर्वमित्याद्यस्यैव स्पष्टीकरणम् । तथा च सति नियतत्वनियमविषयत्वख्यापनप्रकारे सति । इदं वाक्यं यत्सत्तदनित्यमित्यात्मकम् । व्याप्तिसाधकस्य प्रमाणस्येति यस्य क्रमाक्रमाऽयोगो न तस्य क्वचित्सामर्थ्यं यथाऽऽकाशकुशेशयस्य । अस्ति चाक्षणिके स इति व्यापकानुपलम्भसम्भवस्यानुमानस्येति द्रष्टव्यम् । एतच्च बहुवाच्यमन्यत्र विपश्चितं नेहाप्रकृतत्वात्प्रतन्यते ।

कथं पुनरुत्पत्तिर्भावस्य विशेषणमित्याह—स्वभावमिति । स्वभावं भूतः प्राप्त इति कर्त्तरि निष्ठा “द्वितीया” [पाणिनि २.१.२४.] इति योगविभागा [59b] त्समासः । अस्यैव स्पष्टीकरणं तदात्मक इति । यदि स्वभावः कथं विशेषणम्, भेदेन तस्य दर्शनाद् इत्याह—

<sup>१</sup> व्याप्तिसाधनस्य A. B. C. D. P. H. E. N. नित्यक्रमयोग्यत्वाभ्याम् अर्थ-क्रियाविरोधादिति विपर्ययबाधकं प्रमाणम्—टि०

<sup>२</sup> प्रयोगस्य विशेषणं दर्श० B.

<sup>३</sup> यदुत्पत्तिः C. यदुत्पत्तिमदिति उत्पत्तिमत्त्वमनू० A.

<sup>४</sup> लाभः स यस्यास्ति—B.

<sup>५</sup> विधेः A. P. H.

<sup>६</sup> अप्रे स्वयं दुर्वकेण ‘स्वभावभूतः स्वभावात्मकः’ इत्यादिना ‘स्वभावभूतः’ इत्येव धर्मोत्तरसंमतः पाठ इति गृहीतस्तथापि अत्र तेनैव ‘स्वभावं भूतः’ इत्येवंरूपेण गृहीतोऽस्ति इति व्याख्यानुरोधाद् भाति—सं० । स्वभावभूतः—A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>७</sup> स्वभावात्मको A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>८</sup> ननु स्वभावभूतस्य कथं भद इत्याह—टि०

<sup>९</sup> भाव उच्यते A. B. D. P. H. E. N.

<sup>१०</sup> विशिष्टं च वस्तु—C.

विशिष्टः स्वभावः प्रयुक्तो द्रष्टव्यः ॥

यत् कृतकं तदनित्यमित्युपाधिभेदेन ॥११॥

यत् कृतकमिति कृतकत्वमनूद्य अनित्यत्वं विधीयत इति अनित्यत्वे नियतं कृतकत्व-  
मुक्तम् । अतो व्याप्तिरनित्यत्वेन कृतकत्वस्य दर्शिता । उपाधिभेदेन स्वभावस्य प्रयोग इति  
संबन्धः । उपाधिर्विशेषणम् । तस्य भेदेन भिन्नोपाधिना विशिष्टः स्वभावः प्रयुक्त इत्यर्थः ।

इह कदाचिच्छुद्ध एवार्थ उच्यते, कदाचिदव्यतिरिक्तेन विशेषणेन विशिष्टः कदाचि-  
दव्यतिरिक्तेन । देवदत्त इति शुद्धः, लम्बकर्ण इत्यभिन्नकर्णद्वयविशिष्टः, चित्रगुरिति व्यति-  
रिक्तचित्रगवीविशिष्टः । तद्वत् सर्वं शुद्धम्, उत्पत्तिमत्त्वमव्यतिरिक्तविशेषणम्, कृतकत्व-  
मव्यतिरिक्तविशेषणम् ॥

तस्येति । भेदेन विशेष्याव्यतिरिक्ततया विशेषकत्वलक्षणेन विकल्पसन्दर्शितेन । स्वभावभूतः  
स्वभावात्मको धर्म इति च परमार्थाभिप्रायेणोक्तम् । भेदेनेतीयं तृतीया हेताविति दर्शयन्नाह—  
भेदमिति । व्यवहारसिद्धं भेदमृत्पत्तुः सकाशादन्यत्वं हेतुकृत्य निबन्धनीकृत्य प्रयोगः सवि-  
शेषणस्य स्वभावहेतोरिति प्रकरणात् ।

कल्पनयाऽपि कथं भेदो येनोत्पत्त्या विशिष्टमुत्पत्तिमदुच्यत इत्याह— अनुत्पन्नेभ्य  
इति । हिर्यस्मात् । अनुत्पन्नेभ्य आकाशादिभ्यो व्यावृत्ति व्यवच्छेदमाश्रित्य परिकल्प्य ।  
यदि व्यावृत्त्याश्रयेणोत्पन्नो भाव उच्यते तर्हि कथमुत्पत्तिरस्येति प्रयोग इत्याह— संवेति ।  
व्यावृत्त्यन्तरं महत्त्वादि तस्मिन्नेषा वक्तुमिष्यते यदा तदा । तेन परमार्थः स्वभावभूते-  
नोत्पत्त्याख्येन धर्मेण कल्पितः समारोपितो भेदोऽर्थान्तरत्वं यस्य ये(ते)न अव्यतिरिक्तेन  
विशेषणेन विशिष्टस्य स्वभावहेतोः प्रयोग इत्यर्थः ।

पूर्वमव्यतिरिक्तविशेषणविशिष्टस्य स्वभावस्य प्रयोगः । अधुना तु भिन्नविशेषण-  
विशिष्टस्येति भेदस्तदाह— भिन्नेनेति । यद्वा भिन्नेन पूर्वस्मादन्यादृशेन सङ्गतवशादन्तर्भा-  
वितेन, न तु विद्यमानस्ववाचकेन । अत एवायमन्यतो भिद्यते प्रयोगः ।

इहेति परप्रतिपादनार्थं शब्दप्रयोगे । शुद्धो निर्विशेषणः । अथ किमेकोऽर्थः शुद्धः  
कदाचिदव्यतिरिक्तोपाधिना विशिष्टः; कदाचिद् व्यतिरिक्तविशेषणविशिष्टो दृष्टः शिष्टः  
प्रयुज्यमानो येनैवमुच्यमानं परभागं पुष्पातीत्याह— देवदत्त इति । वक्ष्यमाणतद्वत्त्वशब्दात्  
यद्वत्त्वशब्दोऽत्र द्रष्टव्यः । चित्रा चासौ गौश्चेति “गोरतद्धितलुकि” [पाणिनि ५.४.६२] इति  
टच्, टित्वाङ्ङीप् तयो विशिष्टः । यथाक्रममेव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोजना कार्या ।

चित्रगुणशब्देन कृतकशब्दस्य साम्यं नास्तीति मन्वानः पर आह— ननु चेति । कारणानां  
व्यापारो नियतप्राग्भावः तदतिरेकिणो व्यापारस्याभावात् । ननु च कृतकशब्दे न विशेषण-  
वाचिशब्दोऽस्तीति यदुक्तं तत्तदवदस्थमेवेत्याह— यद्यपीति । अन्तर्भावितं प्रकाशितम् । कथं

१ अनित्यत्वे—A.

२ परार्थानुमाने—टि०

ननु च चित्रगुणशब्दे व्यतिरिक्तस्य विशेषणस्य वाचकश्चित्रशब्दो गोशब्दश्चास्ति ।  
कृतकशब्दे तु निर्विशेषणवाचिनः शब्दस्य प्रयोगोऽस्तीत्याशङ्क्याह—

अपेक्षितपरव्यापारो हि भावः स्वभावनिष्पत्तौ कृतक इति ॥१२॥

अपेक्षितेति । परेषां कारणानां व्यापारः स्वभावस्य निष्पत्तौ—निष्पत्त्यर्थमपेक्षितः  
परव्यापारो येन स तथोक्तः । हीति यस्मादर्थे । यस्मादपेक्षितपरव्यापारः कृतक उच्यते  
तस्माद् व्यतिरिक्तेन विशेषणेन विशिष्टः स्वभाव उच्यते । यद्यपि व्यतिरिक्तं विशेषणपदं  
न प्रयुक्तं तथापि कृतकशब्देनैव व्यतिरिक्तं विशेषणपदमन्तर्भावितम् । अत एव  
संज्ञाप्रकारोऽयं कृतकशब्दो यस्मात् संज्ञायामयं कन्प्रत्ययो विहितः । यत्र च विशेषणमन्तर्भा-  
व्यते तत्र विशेषणपदं न प्रयुज्यते ।

क्वचित्तु प्रतीयमानं विशेषणं यथा कृत इत्युक्ते हेतुभिरित्येतत् प्रतीयते । तत्र  
च हेतुशब्दः प्रयुज्यते, कदाचिन्न वा प्रयुज्यते ॥

एवं प्रत्ययभेदभेदित्वादयोऽपि द्रष्टव्याः ॥१३॥

प्रयुज्यमानस्व शब्दश्च यथा प्रत्ययभेदभेदित्वाद्दे<sup>५</sup> प्रत्ययभेदशब्दः<sup>६</sup> । यथा च<sup>७</sup>  
कृतकशब्दो भिन्नविशेषणस्वभावाभिधायी एवं प्रत्ययभेदभेदित्वादिषु संज्ञाप्रत्ययान्तरीय-  
कत्वादीनां तेषु स्वभावहेतोः प्रयोगा भिन्नविशेषणस्वभावाभिधायिनो द्रष्टव्याः ।

प्रत्ययानां कारणानां भेदो विशेषस्तेन प्रत्ययकालाभेदेन भेत्तुं शीलं यस्येसं प्रत्ययभेदभेदो  
शब्दस्तस्य भावः प्रत्ययभेदभेदित्वम् । ततः प्रत्ययभेदभेदित्वाच्छब्दस्य कृतकत्वं साध्यते ।  
प्रयत्नान्तरीयकत्वादित्येवम्<sup>१०</sup> । तत्र प्रत्ययभेदशब्दो व्यतिरिक्तविशेषणाभिधायी  
प्रत्ययभेदभेदित्वाद्दे प्रयुक्तः । प्रयत्नान्तरीयकशब्दे च प्रयत्नशब्दः ।

पुनः कृतकशब्देनान्तर्भावितमित्याह—यस्मादिति । संज्ञायां नाम्नि कन्प्रत्ययो विहितस्त-  
स्मादन्तर्भावितमिति । अत एव संज्ञाया कनो विधानादेवायं कृतकशब्दः संज्ञाप्रकारः संज्ञा-  
विशेषः संज्ञाशब्द इति यावात् ।

अन्तर्भावेऽपि कथं विशेषणपदाप्रयोग इत्याह—यत्रेति । चो यस्मादर्थे । अथावसि-  
तस्याप्यस्ति प्रयोगो यथा कृतक इत्युक्ते हेतुनेति प्रतीतावपि हेतुशब्दप्रयोग इत्याह—क्वचि-  
दिति । तुः पूर्वस्माद् वैधर्म्यं (म्यं) । प्रतीयमानं स्वत उत्पादायोगात् सामर्थ्यादवसायमानम् ।

१ न च प्रयु० B.

२ विशेषणमन्त० A. P. H. N.

३ क्वचित् प्र० A. B. P. H. E. N.

४ तत्र हेतु B.

५ ०दयो द्र० B. P. H. E. N.

६ स्वशब्दो विशेषणशब्दः—टि०

७ प्रत्ययभेदशब्दे B.

८ प्रत्ययभेदः A. B. P. H. E. N.

९ यथा कृत० C.

१० त्वं साध्यते । A. P. H. E. N.

तदेवं त्रिविधः स्वभावहेतुप्रयोगो<sup>१</sup> दशितः शब्दोऽव्यतिरिक्तविशेषणो व्यतिरिक्त-  
विशेषणश्च ।

<sup>१</sup> एवमर्थं चेतदाख्यातम्—वाचकभेदान्मा भूत् कस्यचित्स्वभावहेतावपि प्रयुक्ते  
व्यामोह इति ॥

<sup>२</sup> सन्नूत्पत्तिमान् कृतको वा शब्द इति पक्षधर्मोपदर्शनम् ॥१४॥

अथ किमेते स्वभावहेतवः सिद्धसम्बन्धे स्वभावे साध्ये प्रयोक्तव्या आहोस्विदसिद्ध-  
सम्बन्ध इत्याशङ्क्य सिद्धसम्बन्धे प्रयोक्तव्या इति दर्शयितुमाह—

सर्व एते साधनधर्मा यथास्वं प्रमाणौः सिद्धसाधनधर्ममात्रानुबन्ध एव  
साध्यधर्मैः स्वगन्तव्याः ॥१५॥

सर्व एत इति । गमकत्वात् साधनानि, पराश्रितत्वाच्च धर्माः, साधनधर्मा एव

अयमस्वाशयः—न कृतकशब्देन प्रतिपादितस्यार्थस्य अन्यथानुपपत्त्या हेतुव्यापारोऽत्र  
प्रतीयते येनात्रापि विशेषण [60a] पदस्य प्रयोगो वक्तुरिच्छातः स्याद् वा न वा किन्तु स्वोत्पत्ता-  
वपेक्षितपरव्यापारस्यैवार्थस्येदं नामेति कुतोऽनयोः साम्यमिति ।

एवं तावत्कश्चिद् विशेषणभूतोऽर्थोऽर्थात्प्रतीयमानः स्वशब्देनोच्यते न वा वक्तुरिच्छा-  
वशादिति प्रतिपाद्य कश्चित्पुनर्विशेषणभूतोऽर्थः प्रतीयमानोऽप्यवश्यं स्वशब्देनोपादेय इति  
दर्शयितुमाह—प्रयुज्यमानेति । प्रयुज्यमान उपादीयमानः । स्वशब्दः स्ववाचको यस्य  
विशेषणरूपस्यार्थस्य स तथोक्तः । कोऽसावीदृश इत्याह—यथेति । प्रत्ययभेदः प्रत्ययभेद-  
लक्षणोऽर्थो विशेषणात्माऽवश्यं स्ववाचकेन प्रत्ययभेदशब्देनाभिधीयत इति प्रकरणात् ।

भेत्तुं भिदां गन्तुं । कस्मिन् साध्ये साधनमिदमित्याह—शब्दस्येति । एतच्च  
मीमांसकादीनां प्रति द्रष्टव्यम् ।

तदेवमित्यादिनोपसंहारः । स्वभावहेतोः साध्यमर्थप्रयोगमात्रे दर्शयितव्ये किमनेकस्य  
स्वभावहेतोः प्रयोगो दर्शित इत्याशङ्क्य फलमस्योपदर्शयन्नाह—एवमर्थं चेतदिति । एवं  
वक्ष्यमाणकोऽर्थः प्रयोजनं यस्मेति विग्रहः कार्यः । चोऽवधारणे हेतौ वा । एतदिति त्रैविध्यम् ।  
एवमर्थं चेतत् हेतुजातमिति क्वचित्पाठस्तत्र च जातं वृन्दं द्रष्टव्यम् । तमेवार्थं वाचकेत्यादिना  
दर्शयति । वाचके व्यामोहो भ्रमस्तस्मात् । कस्यचित्प्रतिपत्तुः स्वभावहेतावपि प्रयुक्ते  
व्यामोहो 'नायं स्वभावः' इति विपर्ययज्ञानम् ।

एतदुक्तं भवति—यदि त्रयाणामन्यतम उपादीयेत तदा कदाचिदन्येनान्यथा प्रयुक्ते  
स्वभावहेतौ शास्त्रोक्तस्वभावहेतुवाचक[भिन्न]त्वात् 'नायं स्वभाववाचकः' इति वाचके

<sup>१</sup> ०हेतुयोगो B.

<sup>२</sup> एतदर्थम्—B. D.

<sup>३</sup> सन्नोत्यो E.

<sup>४</sup> अस्मिन् सूत्रे न किञ्चित्केनचिद्व्याख्यातम्—सं०

साधनधर्ममात्रम् । मात्रशब्देनाधिकस्यापेक्षणीयस्य निरासः । तस्यानुबन्धोऽनुगमनमन्वयः ।  
सिद्धः साधनधर्ममात्रानुबन्धो यस्य स तथोक्तः । केन सिद्ध इत्याह—यथास्वं प्रमाणैरिति<sup>१</sup> ।  
यस्य साध्यधर्मस्य यदात्मीयं प्रमाणं तेनैव प्रमाणेन सिद्ध इत्यर्थः । स्वभावहेतूनां च बहुभे-  
दत्वात् संबन्धसाधनान्यपि प्रमाणानि बहूनीति प्रमाणैरिति बहुवचननिर्देशः । गमयित-  
व्यत्वात् साध्यः, पराश्रितत्वाच्च धर्मः साध्यधर्मः ।

तदयं परमार्थः—न हेतुः प्रदीपवद् योऽयतया गमकोऽपि तु नान्तरीयकतया विनि-  
श्चितः<sup>२</sup> । साध्याविनाभावित्वनिश्चयनमेव<sup>३</sup> हि हेतोः साध्यप्रतिपादनव्यापारो नान्यः  
कश्चित् ।

व्यामोह 'नायं स्वभावः' इति साधनेऽपि व्यामोहोत् । स व्यामोहो मा भूदित्येतदर्थं त्रिविधः  
स्वभावहेतुरुक्तः ।

अथेति सम्बोधने । सिद्धो निश्चितः सम्बन्धस्तादात्म्यलक्षणो यस्य तस्मिन् । यस्य  
साध्यधर्मस्य यदात्मीयमिति येन प्रमाणेन यस्य साध्यस्य साधनव्याप[क]त्वं निश्चीयते ।  
तदेव तस्यैव्यभिचाराद्येणोक्तम् । व्यक्तिभेदविवक्षया बहूनीत्युक्तम् ।

साध्यसाधनयोः सम्बन्धो वास्तवोऽस्तु । किं तन्नश्चयेनेत्याह—तदयमिति । यत  
एवं तत्तस्मादयमभिधास्यमानस्तात्पर्यार्थः सर्व इत्यादेर्वाक्यस्य । प्रदीपो वैधर्म्यदृष्टान्तः ।  
योग्यतया तथाशक्यतया ।

ननु परोक्षार्थप्रतिपादनव्यापारसमावेशाद् हेतुगमकः तर्हि साध्यनान्तरीयकत्वनिश्चयेने-  
त्याह—साध्येति । हिर्यंसादर्थे । साध्याविनाभावित्वनिश्चयनमत्रापिदमेतत्स्वभावमिति  
निश्चयः । तदेव हेतोः प्रतिपादनव्यापारः परोक्षार्थप्रतिपादनलक्षणो व्यापारः परोक्षार्थप्रतिपा-  
दकत्वमित्यर्थः । यद्येवमनिश्चितसम्बन्धेऽपि साध्यधर्मे साधनधर्मस्तन्नान्तरीयकतया निश्चेतुं  
शक्य इति किं सिद्धसम्बन्धेन साध्येनानुसूतेनेत्याह—प्रथममिति । प्रथमं हेतुप्रयोगात्प्राक्,  
बाधकेन साध्यविपर्ययो हेतो [60b]<sup>४</sup> .....

... [61a] साध्यसाधनभाव इति चेत् । यदृशंनद्वारायातावेतौ कृतकत्वानित्यत्वविकल्पौ  
व्यावृत्तिनिष्ठौ परमार्थतस्तस्य तादात्म्यादित्युक्तप्रायमित्यदोषः । तादात्म्यावसायः कुत इति चेद्  
विपर्यये वाचकप्रमाणवशात् । तत एव तर्हि साध्यं सिद्धमिति किं साध्यत इति चेत् । न ।  
ततो धर्म्यनवच्छेदेन प्लवमानाकारायाः प्रतीतेरप्रवृत्त्यङ्गस्योदयात् । यत्पुनरियं धर्मकालविशे-

<sup>१</sup> प्रमाणैर्यस्य साधनधर्मस्य यदात्मीयं C. D. प्रमाणैर्यस्य यदात्मीयं—B

<sup>२</sup> अथ नान्तरीयत्वानिश्चयेऽपि लिङ्गस्य परोक्षार्थप्रतिपादकत्वं स्यादित्याह—टि०

<sup>३</sup> ०मेव हेतोः B

<sup>४</sup> नैतत्पत्रं प्रतिबिम्बितम्—सं०

प्रथमं बाधकेन प्रमाणेन साध्यप्रतिबन्धो निश्चेतव्यो हेतोः । पुनरनुमानकाले<sup>१</sup> साधनं साध्यं<sup>२</sup> नान्तरीयकं सामान्येन स्मर्तव्यम् । कृतकत्वं नामानित्यं<sup>३</sup> स्वभावमिति सामान्येन स्मृतमर्थं<sup>४</sup> पुनर्विशेषे योजयति—इदमपि कृतकत्वं शब्दे वर्तमानमनित्यं<sup>५</sup> स्वभावमेवेति ।

तत्र सामान्यस्मरणं लिङ्गज्ञानम्<sup>६</sup> । विशिष्टस्य तु शब्दगतकृतकत्वस्या<sup>७</sup> अनित्यत्वस्वभावस्य स्मरणमनुमानज्ञानम्<sup>८</sup> । तथा च सत्यविनाभावित्वज्ञानमेव परोक्षार्थ-प्रतिपादकत्वं नाम । तेन निश्चिततन्मात्रानुबन्धे साध्यधर्मो स्वभावहेतवः प्रयोक्तव्या नान्वयेत्युक्तम् ॥

यद्येवं सम्बन्धो निश्चेतव्यः साध्यस्य साधनेन सह । साधनधर्ममात्रानुबन्धस्तु साध्यस्य कस्मान्निश्चितो मूग्यत इत्याह—

१० तस्यैव तत्स्वभावत्वात् ॥१६॥

तस्यैवेति सिद्धसाधनधर्ममात्रानुबन्धस्य । तत्स्वभावत्वादिति साधनधर्मस्वभावत्वात् । यो हि साध्यधर्मः साधनधर्ममात्रानुबन्धवान् स एव तस्य साधनधर्मस्य स्वभावो नान्यः ॥ भवतु ईदृश एव स्वभावः । स्वभाव एव तु साध्ये कस्माद्भेदप्रयोगः ?

स्वभावस्य च<sup>११</sup> हेतुत्वात् ॥१७॥

स्वभावस्य च<sup>१२</sup> हेतुत्वात् । स्वभाव एव<sup>१३</sup> इह हेतुः प्रकान्तः । तस्मात् स एव साध्यः कर्तव्यः यः साधनस्य स्वभावः स्यात् । साधनधर्ममात्रानुबन्धवांश्च<sup>१४</sup> स्वभावो नान्यः ॥

यदि साध्यधर्मः साधनस्य स्वभावः<sup>१५</sup> स्यात् प्रतिज्ञार्थकदेशस्तर्हि हेतुः स्यादित्याह—

वस्तुतस्तयोस्तादात्म्यम्<sup>१६</sup> ॥१८॥

वस्तुत इति । वस्तुतः परमार्थतः साध्यसाधनयोस्तादात्म्यम् । समारोपितस्तु साध्यसाधनभेदः<sup>१७</sup> । साध्यसाधनभावो हि निश्चयारूढे रूपे । निश्चयारूढं च रूपं समारोपितेन

षानवच्छेदेन तदात्मताप्रतीतिः प्रवृत्त्यङ्गमियमस्मादेव लिङ्गादिति किमवद्यम् ? एवं सत्त्वहेता-वपि द्रष्टव्यम् । एतच्चोक्तमपि स्वार्थानुमानेऽधिकाभिधानार्थं पुनरुक्तमिहेति द्रष्टव्यम् ॥

- १ प्रागनुमानात्—टि०  
२ ०कालेन साधनं—A.B.P.H.E.  
३ साध्यानन्तरीयकं A.B.P.H.E.  
४ स्मृतमर्थार्थ—B  
५ लिङ्गनिश्चयकं ज्ञानम्—टि०  
६ ०कालेन साधनं—A.B.P.H.E.  
७ ०त्यत्वस्व० A.B.P.H.E.N.  
८ ०त्यत्वस्व० C  
९ कृतकस्या० H  
१० मानं ज्ञानं—C  
११ तस्यैव इति नास्ति—P.H  
१२ स्वभाव एव हेतु—B. स्वभाव इह A.P.H.N.  
१३ ०न्धश्च स्व० A.P.E.H.N.  
१४ स्वभावः प्रति० A.B.D.P.E.H.N.  
१५ ०स्यात् B.D.P.H.E.N  
१६ ०साधनयोर्भेदः A.P.H.E.N

भेदेनेतरेतरव्यावृत्तिकृतेन भिन्नमिति अन्यत् साधनम्, अन्यत् साध्यम् । दूराद्धि शाखादिमानयो बृक्ष इति निश्चीयते न शिंशपेति । अथ च स एव वृक्षः संव शिंशपा । तस्मादभिन्नमपि वस्तु निश्चयो भिन्नमादर्शयति व्यावृत्तिभेदेन । तस्मान्निश्चयारूढरूपापेक्षया अन्यत् साधनम् अन्यत् साध्यम् । अतो न प्रतिज्ञार्थकदेशो हेतुः । वास्तवं च तादात्म्यमिति ॥

कस्मात् पुनः साधनधर्ममात्रानुबन्धे<sup>१</sup> साध्यः स्वभावो नान्य इत्याह—

तन्निष्पत्तावनिष्पन्नस्य तत्स्वभावत्वाभावात्<sup>२</sup> ॥१९॥

तन्निष्पत्ताविति । यो हि यन्मानुबध्नाति स<sup>३</sup> तन्निष्पत्तावनिष्पन्नः । तस्य तन्निष्पत्ता-वनिष्पन्नस्य साधनस्वभावत्वमयुक्तम् । यतो निष्पत्त्यनिष्पत्ती भावाभावरूपे । भावाभावौ च परस्परपरिहारेण स्थितौ । यदि च पूर्वनिष्पन्नस्य, अनिष्पन्नस्य चैक्यं भवेदेकस्यैवाथस्य भावाभावौ स्यातां युगपत् । न च विरुद्धयोर्भावाभावयोरेक्यं युज्यते, विरुद्धधर्मसंसर्गात्मक-त्वादेकत्वाभावस्य ।<sup>४</sup>

किञ्च पश्चादुत्पद्यमानं पूर्वनिष्पन्नाद्भिन्नहेतुकम् । हेतुभेदपूर्वकश्च कार्यभेदः । ततो निष्पन्नानिष्पन्नयोर्विरुद्धधर्मसंसर्गात्मको भेदो भेदहेतुश्च कारणभेद इति कुत एकत्वम् ? तस्मात् साधनधर्ममात्रानुबन्धे<sup>५</sup> साध्यः स्वभावो नान्यः ॥

मा भूत् पश्चादनिष्पन्नः पूर्वजस्य स्वभावः । साध्यस्तु कस्मान्न भवतीत्याह—

व्यभिचारसंभवाच्च ॥२०॥

१ व्यभिचारेत्यादि । पूर्वजेन पश्चादनिष्पन्नस्य व्यभिचारः परित्यागो यस्तस्य संभवाच्च

ननु किमस्य सम्भवोऽस्ति यदुतैकात्मन एवैका व्यावृत्तिर्निश्चीयते नेतरेत्याह—दूरादिति । हिर्यस्मात् । अथ चेति निपातसमुदायः प्रतिपिपादयिषितपरमार्थद्योतकः । वृक्षः शिंशपेति चोपलक्षणमेतत् ।

तस्मादित्यादिनोपसंहारः । वास्तवं वस्तुस्वरूपादागतमसमारोपितमित्यर्थः । तुशब्दार्थ-श्चकारः ॥

यः साध्यधर्मो यं साधनधर्मं नानुबध्नाति, नानुगच्छति, तस्मिन् सति नियमेन नोपति ठत इति यावत् । कस्मात् तत्स्वभावत्वमयुक्तमित्याह—यत् इति । भवतां भावाभावरूपे तथाऽपि किं तयोस्तत्स्वभावत्वमित्याह—भावेति । चो यस्मादर्थे । यदिच्छ(यदि चे)ति चशब्दो वक्तव्यान्तरसमुच्चये ।

१ ०बन्धे च साध्यः—B

२ तत्स्वभावात् C

३ स तन्निष्पत्तावनिष्पन्नस्य साधन A

४ अयमेव भेदोभावनां विरुद्धधर्माध्यासः, कारणभेदश्च—टि०

५ 'व्यभिचारेत्यादि'—नास्ति—A. B. D. P. H. E. N.

न पूर्वनिष्पन्नस्य पश्चात्निष्पन्नः साध्यः । तस्मात् साधनधर्ममात्रानुबन्धेव<sup>१</sup> स्वभावः । स एव च साध्यः । तथा च सिद्धसाधनधर्ममात्रानुबन्ध एव स्वभावे स्वभावहेतवः प्रयोक्तव्या इति स्थितम् ॥

कार्यहेतोः<sup>२</sup> प्रयोगः—यत्र धूमस्तत्राग्निः । यथा महानसादौ । अस्ति चेह धूम इति ॥२१॥

कार्यहेतोः प्रयोगः । साधर्म्यवानिति प्रकरणादपेक्षणीयम् । यत्र धूम इति धूममनूद्य तत्राग्निरित्यग्ने<sup>३</sup> विधिः । तथा च<sup>४</sup> नियमार्थः पूर्ववदवगन्तव्यः । तदनेन कार्यकारणभावनिमित्ता व्याप्तिर्दृशिता ।

व्याप्तिसाधनप्रमाणविषयं दर्शयितुमाह—यथा महानसादाविति । महानसादौ हि प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां कार्यकारणभावात्माविनाभावो निश्चितः ।

अस्ति चेहेति साध्यधर्मिणि पक्षधर्मोपसंहारः ॥

इहापि सिद्ध एव कार्यकारणभावे कारणे साध्ये<sup>५</sup> कार्यहेतुर्वक्तव्यः ॥२२॥

इहापीति । न केवलं स्वभावहेताविहापि कार्यहेतो<sup>६</sup> । सिद्ध एवेति निश्चिते कार्यकारणत्वे । कार्यकारणभावो<sup>७</sup> निश्चयो ह्यवश्यं कर्तव्यः । यतो न योग्यतया हेतुर्मकोऽपि तु नान्तरीयकत्वादित्युक्तम् ॥

एवं विरुद्धधर्मसंसर्गात्मकभेदं प्रतिपाद्य तस्य हेतुं कारणभेदं प्रतिपादयितुमाह—किञ्चेति निपातसमुदायो वक्तव्यान्तरसमुच्चये । पूर्वनिष्पन्नवस्तुहेतुकत्वे तदैवोत्पत्तिप्रसङ्गेन पश्चादुत्पादायोगादिति भावो भिन्नहेतुकमिति ब्रुवतः । भिन्नहेतुकत्वेऽपि कथं भेद इत्याह—हेतुभेदेति । चो हेतौ । तत इत्यादिनोपसंहारः । तस्मादित्यादिनाऽऽद्यस्योपसंहारः ॥

पूर्वस्मिन् काले जातः पूर्वजः । व्यभिचारस्तदन्तरेणाऽपि केवलस्य स्थितिः । चोऽस्वभावतापेक्षयाऽसाध्यतां समुच्चिनोति । तस्मादित्यादिना साधनधर्ममात्रानुबन्धिनस्तत्स्वभावत्वं साधनस्वभावत्वञ्चोपसंहरति । चशब्दः साध्य इत्यस्यानन्तरं तत्स्वभावत्वापेक्षया साध्यत्वं समुच्चिनोति । तथा च तन्निष्पत्तावेव निष्पन्नस्य तादात्म्ये तन्मात्रानुबन्धिन एव च साध्यत्वे सति ॥

<sup>१</sup> ०बन्धेव यः स्वभावः B. C. D. E.

<sup>२</sup> कार्यहेतुप्रयोगः C कार्यहेतोरपि प्रयोगः B. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> त्यग्निविधिः—B

<sup>४</sup> व्याप्तिव्यापकस्य तत्र भाव एवेत्यादिकः—टि०

<sup>५</sup> कार्य हेतुं C. D.

<sup>६</sup> कार्यहेतोः B.

<sup>७</sup> कार्यकारणत्वनिश्चयो A. P. H. N. कार्यकारणनिश्चयो C.

साधर्म्यवास्वभावकार्यानुपलम्भानां प्रयोगो दर्शितः । वैधर्म्यवन्तं दर्शयितुमाह—

वैधर्म्यवतः<sup>१</sup> प्रयोगः—यत् सदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं तदुपलभ्यत एव । यथा नीलादिविशेषः । न चैवमिहोपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य सत उपलब्धिर्घटस्येत्यनुपलब्धिप्रयोगः ॥२३॥

वैधर्म्यवत<sup>२</sup> इति यत् सदुपलब्धिलक्षणप्राप्तमिति यत् सत् दृश्यमित्यस्तित्वानुवादः । तदुपलभ्यत इत्युपलम्भविधिः ।<sup>३</sup> तदनेन दृश्यस्य सत्त्वं दर्शनविषयत्वेन व्याप्तं कथितम्, असत्त्वनिवृत्तिश्च सत्त्वम्, अनुपलम्भनिवृत्तिश्च उपलम्भः । तेन साध्यनिवृत्त्यनुवादेन साधननिवृत्तिर्विहिता । तथा च<sup>४</sup> साध्यनिवृत्तिः साधननिवृत्तौ नियतत्वात् साधननिवृत्त्या व्याप्ता कथिता । यदि च धर्मिणि साध्यधर्मो न भवेद् हेतुरपि न भवेत् ।<sup>५</sup> हेत्वभावेन<sup>६</sup> साध्याभावस्य व्याप्तत्वात् । अस्ति च हेतुः<sup>७</sup> । अतो व्यापकस्य साधनाभा<sup>८</sup>वस्याभावाद् व्यप्यस्य<sup>९</sup> साध्याभावस्याभाव इति साध्यगति<sup>१०</sup> भवति । ततो वैधर्म्यप्रयोगे साधनाभावे साध्याभावो<sup>११</sup> नियतो दर्शनीयः सर्वत्रेति न्यायः ॥

प्रकरणात्साधर्म्यवत्प्रयोगदर्शनप्रस्तावात् । तथा चेति धूमानुवादेनानिबन्धने सतीत्यर्थः । नियमोऽव्यभिचारः, तल्लक्षणोऽर्थः प्रतिपाद्यतयाऽभिधेयः प्रयोजनं वाऽस्य—यत्र धूम इत्यादेः प्रयोगस्येति प्रस्तावात्, सोऽनुगन्तव्यः प्रत्येतव्यः । पूर्ववदनुपलब्ध्यादिवत् ।

एतदेव व्यनक्ति तदिति यत एवं तत्तस्मात् । व्याप्तिरविनाभावः, साध्यनियतत्वं साधनस्येति यावत् । दर्शिता प्रदर्शिता । किनिमित्ता सेत्याह—कार्येति ।

अयमाशयः—व्याप्तिः खलुः प्रतिबन्धः साध्यायत्तत्त्वम् । तच्चार्थान्तरस्यार्थान्तरे प्रतिबद्धत्वं कार्यकारणभाववशादिति स एव निमित्तं तस्य, अनर्थान्तरस्य तु तादा[61b]त्म्यम् ।

महानसः सूफकारशाला । आदिशब्देनायस्कारकुट्ट्यादेर्ग्रहणम् । किं तत्र व्याप्तिसाधकं प्रमाणं यदपेक्षया तस्य विषयत्वमित्याह—प्रत्यक्षेति । हिर्यस्मादर्थे । प्रत्यक्षानुपलम्भानां प्रत्येकं जात्येकत्वविवक्षया प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यामित्युक्तम् । परमार्थतस्तु त्रिभिरनुपलम्भैर्द्विभ्यां प्रत्यक्षाभ्यामित्यवसेयम् । कार्यकारणभावादात्मा निश्चयारूढः स्वभावो यस्येति विग्रहः कार्योऽन्यथा युक्तिविरोधः स्ववचनविरोधश्चाऽस्य स्यात् । अविनाभावोऽव्यभिचारः साध्यायत्तता साधनस्येति यावत् ।

पक्षधर्मस्योपसंहारो ढीकनं तत्र सत्त्वप्रदर्शनमित्यर्थः ॥

<sup>१</sup> वैधर्म्यवतः E.

<sup>३</sup> वैधर्म्यवतः यत् सदिति C.

<sup>३</sup> तस्मात्—टि०

<sup>४</sup> सत्त्वम्—टि०

<sup>५</sup> हेतुरपि । हेत्व० B. P. H. हेतुरपि न स्यात्—D.

<sup>६</sup> उपलम्भः—टि०

<sup>७</sup> सत्त्वस्य—टि०

<sup>८</sup> अनुपलभ्यमानः—टि०

<sup>९</sup> उपलम्भः—टि०

<sup>१०</sup> सत्त्वस्य—टि०

<sup>११</sup> साध्यनिश्चयो भवति A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>१२</sup> नियमः B.

स्वभावहेतोर्वैधर्म्यप्रयोगमाह—

असत्यनित्यत्वे नास्त्येव<sup>१</sup> सत्त्वमुत्पत्तिमच्च<sup>२</sup> कृतकत्वं वा ।<sup>३</sup>

संश्व शब्द उत्पत्तिमान् कृतको वेति स्वभावहेतोः प्रयोगः ॥२४॥

असत्यनित्यत्व इति । इहानित्यत्वस्य साध्यस्याभावो हेतोरभावे नियत<sup>३</sup> उच्यते । तेन हेत्वभावेन<sup>४</sup> साध्याभावो व्याप्त<sup>५</sup> उक्तस्त्रिष्वपि स्वभावहेतुषु । सन्नोत्पत्तिमान् कृतको वा शब्द इति त्रयाणामपि पक्षधर्मत्वप्रदर्शनम् । इह<sup>६</sup> च साधनाभावस्य व्यापकस्याभाव उक्तः । ततो व्याप्योऽपि साध्याभावो निवर्तत<sup>७</sup> इति साध्यगतिः ॥

कार्यहेतोर्वैधर्म्यप्रयोगमाह—

असत्यग्नौ न भवत्येव धूमः ।

अत्र चास्ति धूम इति कार्यहेतोः प्रयोगः ॥२५॥

असत्यग्नौविति । इहापि<sup>१</sup> वल्लघभावो धूमाभावेन व्याप्त उक्तः । 'अस्ति चात्र धूम इति व्यापकस्य धूमाभावस्याभाव उक्तः । ततो व्याप्यस्य वल्लघभावस्याभावे साध्यगतिः ॥

ननु च साधर्म्यवति<sup>२</sup> व्यतिरेको नोक्तः । वैधर्म्यवति चान्वयः । तत् कथमेतत् त्रिरूपलिङ्गाख्यानमित्याह—

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्हेतुसद्भावसद्भावद्वारकं वैधर्म्यं विद्यते प्रतिपाद्यतया यस्य तं दर्शयितुमाह वार्तिककारः ।

तथा चेति साध्यनिवृत्त्यनुवादेन साधननिवृत्तिप्रकारे सतीत्यर्थः । साध्यनिवृत्तिरभावः साधनस्य निवृत्त्याऽभावेन व्याप्ता आत्मनियतीकृता कथिता प्रकाशिता । कुत इत्याह— साधनस्य निवृत्तावभावे नियतत्वाद् व्यभिचारित्वात्साध्यनिवृत्तेरिति प्रक्रमात् । यतो यत्र साध्याभावस्तन्नियतत्वमस्य । इमामेव व्याप्ति व्यनक्ति यदीति । चो हेतो । धर्मिणीत्यनेन धर्मिमात्रमुपदर्शयन् सर्वोपसंहारवती व्याप्तिमाह । कुतः पुनः साध्याभावे साधनाभाव इत्याह— हेत्वभावेनेति । अस्ति हेतुषुर्दयानुपलम्भः । अनेन व्यापकस्य साधनाभावलक्षणस्याभावो दर्शितः । अतो व्यापकाभावात्साध्याभावः सद्ब्यवहारयोग्यत्वलक्षणो व्याप्यो निवर्तते । यत एवम्

<sup>३</sup> नास्ति सत्त्वम्— B. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> असंश्व B. P. H. N.

<sup>४</sup> नियमः B.

<sup>४</sup> सत्त्वेन—टि०

<sup>५</sup> नित्यत्वम्—टि०

<sup>६</sup> शब्दे धर्मिणि—टि०

<sup>७</sup> निवृत्त इति A. P. H. E. N.

<sup>८</sup> वैधर्म्यप्रयो० A.P.H.E. N.

<sup>९</sup> अत्र चास्तीति कार्य— C. D.

<sup>१०</sup> इहापि च C. D.

<sup>११</sup> अत्र चास्ति धूम इति C. D.

<sup>१२</sup> साधर्म्यव्यतिरेको B.

साधर्म्येणापि हि प्रयोगेऽर्थाद्वैधर्म्यगतिरिति<sup>१</sup> ॥२६॥

साधर्म्येणेति । साधर्म्येणापि अभिधेयेन युक्ते प्रयोगे क्रियमाणे अर्थात्<sup>२</sup> सामर्थ्यात् वैधर्म्यस्य व्यतिरेकस्य गतिर्भवतीति<sup>३</sup> । हीति यस्मात् । तस्मात् त्रिरूपलिङ्गाख्यानमेतत्<sup>४</sup> ।

यदिनाम व्यतिरेकोऽन्वयवता<sup>५</sup> नोक्तस्तथापि अन्वयवचनसामर्थ्यदिवावसीयते ॥ कथम् ?

असति तस्मिन् साध्येन हेतोरन्वयाभावात् ॥२७॥

असति तस्मिन् व्यतिरेके<sup>६</sup> बुद्ध्याध्यवसिते साध्येन हेतोरन्वयस्य बुद्ध्याध्यवसित-<sup>७</sup> स्याभावात् ।<sup>८</sup> साध्ये नियतं साधनमन्वयवाक्यादवस्यता साध्याभावे साधनं नाशङ्कनीयम् ।

इतिस्तस्मात् । साध्यस्यासद्ब्यवहारयोग्यत्वस्य गतिरवसायो भवति , सर्वत्र हेतुत्रयवैधर्म्य-प्रयोगे ॥

स्वभावहेतुमधिकृत्याह—स्वभावेति । वैधर्म्यप्रतिपादकः प्रयोगस्तथोक्तः । कथं पुनरत्र साध्यनिश्चयो जायत इत्याह—इहेति स्वभावहेतुप्रयोगत्रये । चो यस्मात् साधनाभावस्य सत्त्वादिनिवृत्तेरभावः सत्त्वादिविधिरुक्तः । ततस्तस्मात् । व्याप्योऽपि क्षणिकत्वाभावोऽपि । अपिः साधनाभावनिवृत्त्यपेक्षया साध्याभावनिवृत्ति समुच्चिनोति । यत एवमितस्तस्मात् । साध्यस्य क्षणिकत्वस्य गतिर्निश्चय इति ॥

कार्यहेतुमुद्दिश्याह—कार्येति । न केवलं पूर्वयोरित्यपिशब्दः । धूमाभावस्याभावो धूमसत्त्वं प्रतिषेधप्रतिषेधस्य विधिरूपत्वादेवं पूर्वत्रापि विज्ञेयम् । ततो व्यापकस्य धूमाभावस्याभावात् व्याप्यस्य वल्लघभावस्याभाव(वे) न्यायसिद्धे सति ॥

न केवलं व्यतिरेकेणाभिधेयेन युक्त इत्यपिशब्दः । अभिधेयेन साक्षादभिधाविश्राम-विषयेण । सामर्थ्यादन्यथाऽनुपपत्तेः ।

एतदिह ज्ञातव्यम्—अन्वयव्यतिरेकयोर्भेदस्य व्यावृत्तिनिबन्धनत्वाद् वस्तुतस्तादात्म्यात् स्वभावहेतुजानुमानबलादितरप्रतीतिर्न त्वन्यथाऽनुपपत्तिलक्षणार्थापत्तिरनेनोच्यत इति ।

<sup>१</sup> गतिः ।—C.

<sup>२</sup> अर्थादिति—C.

<sup>३</sup> भवति । ही B. C. D.

<sup>४</sup> मेव तत् C.

<sup>५</sup> वति नोक्तोऽन्वय० A. P. E. C.

<sup>६</sup> व्यतिरेकबु० A

<sup>७</sup> बुद्ध्याध्यवसिते A. B. P. H. E. N.

<sup>८</sup> बुद्ध्यावसितस्य A. P. H. E. N. बुद्ध्यावसितस्य B. D.

<sup>९</sup> सत्त्वाभावात् C.

<sup>१०</sup> साध्ये नियतमित्यादिनाऽन्वयवा(बो)धसामर्थ्यात् व्यतिरेकं दर्शयति—टि०

इतरथा<sup>१</sup> साध्यनियतमेव न प्रतीतं स्यात् । साध्याभावे च साधनाभावगतित्थितरेकगतिः ।  
अतः साध्यनियतस्य साधनस्याभिधानसामर्थ्यादन्वयवाक्येऽवस्थितो व्यतिरेकः ॥

तथा वैधर्म्येणाप्यन्वयगतिः ॥२८॥

तथेति । यथाऽन्वयवाक्ये तथाऽथवेव वैधर्म्येण प्रयोगेऽन्वयस्यानभिधीयमानस्यापि गतिः ॥  
कथम् ?

असति तस्मिन् साध्याभावे हेत्वभावस्यासिद्धेः ॥२९॥

असति तस्मिन् अन्वये बुद्धिगृहीते<sup>२</sup> साध्याभावे हेत्वभावस्यासिद्धेरनवसायात् ।  
हेत्वभावे साध्याभावं नियतं व्यतिरेकवाक्यादवस्यता हेतुसंभवे साध्याभावो नाशङ्कनीयः ।  
इतरथा हेत्वभावे<sup>३</sup> नियतो<sup>४</sup> न स्यात् प्रतीतः । हेतुसत्त्वे च साध्यसत्त्वं<sup>५</sup> गतिरन्वयगतिः ।  
अतः साधनाभाव<sup>६</sup> नियतस्य साध्याभावस्याभिधानसामर्थ्याद् व्यतिरेकवाक्येऽन्वयगतिः ॥

एतदेव दर्शयितुमाह—यदि नामेति । विशेषाभिधाननिमित्ताभ्युपगमे चायं निपात-  
समुदायः । अन्वयवत्ताऽन्वयेनाभिधेयेन युक्ते प्रयोगेणेति प्रस्तावात् । अन्वयवचनसामर्थ्यादन्व-  
[62a]याभिधानबलात् ॥

अभिप्रायमजानानः पर आह—कथमिति ।

असतीत्यादि सिद्धान्तवादी । अभिधेयतया स्थित इत्याशङ्कामपाकर्तुमाह—बुद्धचेति ।  
तादात्म्यतदुत्पत्तिनिबन्धने प्रतिबन्धने प्रतिबद्धत्वात्साधनमिदं साध्याभावे न भवत्येवेति बुद्ध्याऽ-  
ध्यवसिते विषयीकृतेऽसति । साध्येन हेतोरन्वयस्य—अन्वीयमानत्वस्य—यत्र साधनं तत्र  
सर्वत्रावश्यं साध्यमित्येवंरूपस्य बुद्ध्याऽध्यवसितस्येत्येतदन्वयवाक्योपस्थापितया बुद्ध्या गृहीत-  
स्याभावाद्भावप्रसङ्गादित्यर्थः ।

एतदुक्तं भवति । यदि साध्याभावेऽपि साधनं स्यात् तदा यत्रैवादः साध्याभावेऽपि  
वृत्तमिष्यते तत्रैव तत्साधनमप्यस्ति न च साध्यमिति कथं यत्र यत्र साधनधर्मस्तत्र तत्र साध्यधर्म  
इति सर्वोपसंहारेणान्वय उक्तः स्यादिति । तस्माद् हेतोरन्वयाभावाद् हेतोः साध्ये नियतं  
साध्याविनाभाविसाधनमन्वयवाक्यादिववाक्यादवस्यता प्रतीयता साध्याभावे साधनं नाशङ्कनीयं  
न सन्देहनीयम् । आशङ्कानिषेधेन च विपर्ययोऽत्यन्तं निषिद्धः ।

कथं पुनस्तेनैवं नाशङ्कनीयमित्याह—इतरथेति—अतोऽन्येन प्रकारेण । अस्तु साध्याभावे  
साधनाभाववावसायो व्यतिरेकस्तु कथं प्रतीयत इत्याह—साध्येति । चो यस्मादर्थे । यत

<sup>१</sup> साध्ये नियत० C

<sup>२</sup> गृहीते ते साध्या—A. P. H.

<sup>३</sup> साध्याभारो(वो)ऽनपिनः—टि०

<sup>४</sup> नियतः साध्याभावो न स्यात्—A. B. D. P. H. E. N.

<sup>५</sup> साध्यसत्त्वं गतिः—A.

<sup>६</sup> साधनाभावे नियतस्य—C.

यदि नामाकाशादौ साध्याभावे साधनाभावस्तथापि किमिति हेतुसंभवे साध्यसंभव  
इत्याह—

न हि स्वभावप्रतिबन्धेऽसत्येकस्य निवृत्तावपरस्य नियमेन  
निवृत्तिः ॥३०॥

नहीति ।<sup>१</sup> स्वभावेन प्रतिबन्धो यस्तस्मिन्नसत्येकस्य साध्यस्य निवृत्त्या नापरस्य  
साधनस्य नियमेन युक्ता नियमवती निवृत्तिः ॥

स च द्विप्रकारः सर्वस्य । तादात्म्यलक्षणस्तदुत्पत्तिलक्षणश्चे-  
त्युक्तम् ॥३१॥

एवमतो हेतोरित्यादिनोपसंहारः । असति व्यतिरेके प्रतिबन्धानाक्षेपादन्वयस्यैवासत्त्वादसत्प्रच-  
सत्त्वेन तत्प्रतिपादनायोगात्प्रेक्षावतामन्वयवचनमेव न प्रयुक्तं स्यादिति समुदायार्थः ॥

वैधर्म्येणाभिधेयेन युक्त इत्यध्याहारः । प्रयोगे साधनवाचकशब्दसमूहे ॥

कथमिति परः ।

असतीत्यादि सिद्धान्तवादी । बुद्धिगृहीत इति बुद्धयन्तरगृहीत इति ग्राह्यम् । एतदेव  
प्रतिपादयन्नाह—हेत्वभाव इति । इतरथा हेतुसद्भावे साध्याभावसम्भवप्रकारे सति नियतो न  
स्यात्प्रतीतः साध्याभाव इति शेषः ।

मा भून्नियतोऽनुगतः किं नशिन्नमित्याह—हेतुसत्त्वे इति । चः समुच्चये ।

अयमाशयः—सति साधनेऽवश्यं साध्यमित्येवंलक्षणोऽन्वयोऽस्त्येव । केवलं व्यतिरेक-  
वाक्यान्न प्रतीयत इत्युच्यते पूर्वपक्षवादिना । यदा च हेत्वभावे न नियतः साध्याभावः सम्भाव्यत  
इति कुतो यत्र यत्र साधनं तत्र तत्र साध्यमित्येवंरूपोऽन्वयः सिद्धचेत् । तत्रैवं सम्भावना-  
विषये हेतुभावेऽपि साध्याभावादिति ।

यत एवमतोऽस्माद् हेतोरित्यादिनोपसंहारः । अत्राप्ययमाशयः—यदि यत्र साधनं  
तत्रावश्यं साध्यमिति न स्यात्तदा तत्रैव तावदसत्यपि साध्ये साधनं वृत्तमिति कुतः साध्याभावे  
साधनं न वर्तत इत्येवंरूपो व्यतिरेकः सिद्धचेदिति ॥

अत्राभिप्रायमपरिज्ञायमानः (रिजानानः) प्राह—यदि नामेति ।

नहीत्यादि प्रतिविधानमाचार्योऽयं नहीत्यादिना व्याचष्टे । अयं च मौलो हिशब्दः  
पश्चाद् व्याख्यास्यते । नियमेनावश्यंतया । या चावश्यं भाविनी निवृत्तिः सा नियमेन युक्ता  
भवतीत्यर्थं कथनमेतत् ॥

<sup>१</sup> भावः—उत्पादः, सत्ता वा—टि०

स च स्वभावप्रतिबन्धो द्विप्रकारः सर्वस्य <sup>३</sup>प्रतिबद्धस्य । तादात्म्यं लक्षणं निमित्तं यस्य स तथोक्तः । तदुत्पत्तिर्लक्षणं निमित्तं यस्य स तथोक्तः । यो यत्र प्रतिबद्धस्तस्य स प्रतिबन्धविषयः स्वभावः कारणं वा स्यात् । अन्यस्मिन् प्रतिबद्धत्वानुपपत्तेः । तस्माद् द्विप्रकारः स इत्युक्तम् । 'स च साध्यैऽर्थे लिङ्गस्य' इत्यध्यान्तरेऽभिहितः ॥

तेन हि निवृत्तिं कथयता प्रतिबन्धो दर्शनीयः । तस्मात् निवृत्ति-  
वचनमाक्षिप्तप्रतिबन्धोपदर्शनमेव भवति । यच्च प्रतिबन्धोपदर्शनं तदेवान्व-  
यवचनमित्येकेनापि वाक्येनान्वयमुखेन व्यतिरेकमुखेन वा प्रयुक्तेन सपचासप-  
क्षयौलिङ्गस्य सदसत्त्वख्यापनं कृतं भवतीति नावश्यं वाक्यद्वयप्रयोगः ॥३२॥

४ हिर्यस्मादर्थे । यस्मात् स्वभावप्रतिबन्धे निवर्त्यनिवर्तकभावस्तेन <sup>१</sup>साध्यस्य निवृत्ती  
साधनस्य <sup>२</sup>निवृत्तिं कथयता प्रतिबन्धो निवर्त्यनिवर्तकयोर्दर्शनीयः । यदि हि साधनं साध्ये  
प्रतिबद्धं भवेद् एवं साध्यनिवृत्तौ <sup>३</sup>तन्नियमेन निवर्तेत् । यतश्च तस्य प्रतिबन्धो दर्शनीयः  
तस्मात् साध्यनिवृत्तौ यत् साधननिवृत्तिवचनं <sup>४</sup>तेनाक्षिप्तं प्रतिबन्धोपदर्शनम् । यच्च  
तवाक्षिप्तं <sup>५</sup>प्रतिबन्धोपदर्शनं तदेवान्वयवचनम् । प्रतिबन्धश्चेदवश्यं दर्शयितव्यो न वक्त-  
व्यस्तद्वान्वयः । यस्माद् दृष्टान्ते प्रमाणेन प्रतिबन्धो <sup>६</sup>दर्शयमान एवान्वयो नापरः कश्चित्,

अथ स्वभावप्रतिबन्धश्चेदेकनिवृत्तावपरनिवृत्तिनिबन्धनं तदा कार्यहेतोरेव व्यतिरेको न  
स्वभावहेतो[62b]रिति <sup>१</sup>... तस्यासौ न तर्हि कार्यहेतावित्याह—स चेति । चो यस्मादर्थे ।  
स्वभावेन प्रतिबन्धः प्रतिबद्धत्वं साध्यायत्तत्त्वम् । कस्यासावित्याशङ्क्यामाह—प्रतिबद्धस्य  
साधनस्य । सर्वस्येत्यनेन व्याप्तिं दर्शयति । तत्र संयोगादिनिमित्तशङ्काव्युदासायाभिमतं  
द्वितं (द्वैतं) दर्शयन्नाह—तादात्म्यमित्यादि । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणम् । अत एवाह निमित्तमित्ति  
किम्पुनस्तेन स्वभावेन <sup>२</sup>... मित्याह—अन्यस्मिन्नस्वभावेऽकारणे च । संयोगसमवाययोः  
प्रमाणबाधितत्वेन निमित्तत्वानुपपत्तेरिति भावः । यत एवं तस्माद् हेतोः । स इति  
प्रतिबन्धः ॥

पूर्वकं हिशब्दमिदानीं यथायोगं व्याचष्टे—हिरिति यस्मादर्थवृत्तिं हिशब्दम् । अस्य

<sup>१</sup> हेतोः—टि० । 'प्रतिबद्धस्य' इति नास्ति A. P. H.

<sup>२</sup> तदन्वय—C. <sup>३</sup> सदसत्त्वाख्यापनं—C.

<sup>४</sup> पूर्वसूत्रोक्तः—टि० <sup>५</sup> तेनेत्युपसंहरति—टि०

<sup>६</sup> साधननिवृत्तिं C. D. <sup>७</sup> निवृत्तौ नियमेन—B. C. D.

<sup>८</sup> अन्तर्भावितम्—टि० । तेनाक्षिप्तं प्रतिबन्धोपदर्शनं तदेवान्वय—B.

<sup>९</sup> क्षिप्तप्रति A. P. H. E. N.

<sup>१०</sup> वचनरूपो यत्र यत्र धूमस्तत्राग्निरित्येवं न वक्तव्यस्तद्वान्वयः प्रतिबन्धशून्यः ।

साध्यहेत्वोस्तादात्म्यतदुत्पत्तिरूपप्रतिबन्धे स्थिते सिद्ध एवान्वय इति भावः—टि० ।

<sup>११</sup> पाठोऽत्र घृष्टः ।

तस्मान्निवर्त्यनिवर्तकयोः <sup>१</sup>प्रतिबन्धो ज्ञातव्यः । तथा चान्वय एव ज्ञातो भवति । इति-  
शब्दो हेतौ । यस्मादन्वयेऽपि <sup>२</sup>व्यतिरेकगतिः व्यतिरेके चान्वयगतिः, तस्माद् एकेनापि सपक्षे  
चासपक्षे च सत्त्वासत्त्वयोः ख्यापनं कृतम् ।

अन्वयो मूलमुपायोऽभिधेयत्वाद् यस्य तद् अन्वयमुखं वाक्यम् । एवं व्यतिरेको मुखं  
<sup>३</sup>यस्येति । इति <sup>४</sup>हेतौ । यस्मादेकेनापि वाक्येन द्वयगतिस्तस्मादेकस्मिन् सध्वनवाक्ये  
द्वयोरन्वयव्यतिरेकवाक्ययोरवश्यमेव प्रयोगो न कर्तव्यः ।

अर्थगत्यर्थो हि शब्दप्रयोगः । अर्थश्चेदवगतः, किं शब्दप्रयोगेण ? <sup>५</sup>एकमेवान्वयवाक्यं  
व्यतिरेकवाक्यं वा प्रयोक्तव्यम् ॥

अनुपलब्धावपि—यत् सदुपलब्धलक्षणप्राप्तं तद् उपलभ्यत  
एवेत्युक्ते—अनुपलभ्यमानं तादृशमसदिति प्रतीतेरन्वयसिद्धिः ॥३३॥

हिशब्दस्य अर्थं कृत्वा शब्दपदार्थकस्या <sup>१</sup>... एवमुक्ते वक्ष्यमाणे च सर्वत्र द्रष्टव्यम् ।  
अमुमेव यस्मादर्थमपेक्ष्य तेनेति योजयितुमिति दर्शयितुमाह—यस्मादिति । एतच्च नहीत्यादि-  
वाक्यस्य प्रकाशयमर्थं गृहीत्वोक्तं न त्वभिधेयम्, निवृत्तिनिषेधस्यैव तत्राभिधेयत्वात् ।

ननु प्रतिबन्धः प्रतिबद्धत्वम् । स च निवर्त्तमानस्यैव न निवर्त्तकस्य । यदि हीत्यादिना  
च <sup>२</sup>... दर्शयिष्यति । तत्कथमिह निवर्त्यनिवर्त्तकयोरित्युक्तम् । सत्यम् । केवलमत्र  
प्रतिबन्धशब्देन प्रतिबद्धत्वं प्रतिबन्धविषयत्वं च विवक्षितम् ।

तेनायमर्थः । प्रतिबन्धविषये प्रतिबद्धत्वं दर्शनीयम् । तथा च न कश्चिद् दोषः ।

कस्मात्पुनः प्रतिबन्धो दर्शनीय इत्याशङ्क्याह—यदीति । हीति यस्मात् । तेन  
व्यतिरेकवचनेनाक्षिप्तं प्रकाशितं । प्रतिबन्धस्तादात्म्यतदुत्पत्तिनिबन्धनं दर्शयिष्यते प्रकाशयतेऽ-  
नेनेति तथा । प्रतिबन्धोऽवश्यदर्शयितव्योऽन्यथा व्यतिरेकस्यैवासिद्धेरिति भावः । भवतु  
तत्तथा—यदिति । चोऽवधारणे । तदयमर्थः—यदेवाक्षिप्तप्रतिबन्धोपदर्शनं तदेवान्वयवचन-  
मन्वयप्रकाशनम् ।

ननूपदर्शयतां प्रतिबन्धो <sup>३</sup>... स कथं तेनोक्तो भवतीत्याह—प्रतिबन्ध इति । यच्च वक्ष्यं  
दर्शयितव्यो नियमेन ख्यापनीयस्तर्हि न वक्तव्यः प्रतिपादयितव्योऽन्वयः ।

ननु च दृष्टान्तेन प्रतिबन्धसाधनकेन प्रमाणेन केवलं प्रतिबन्धः प्रदर्शयते, न त्वन्वयः ।  
तत्कथं वक्तव्यस्तेन वाक्येनेत्याह—यस्मादिति । तस्य तादात्म्यनिबन्धनस्य तदुत्पत्तिनिबन्धनस्य  
वाऽन्वयात्मकत्वादिति भावः ॥

<sup>१</sup> ०र्त्तकप्रतिब—A. D. P. H. E.

<sup>२</sup> अन्वये व्य० A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> मुखमस्य—C.

<sup>४</sup> इतिकरणो हेतौ A.

<sup>५</sup> एकमेव त्वन्वय A. P. H. E. N.

<sup>६</sup> पाठोऽत्र घृष्टः ।

अनुपलब्धावपि व्यतिरेकेणो<sup>१</sup>क्तेनान्वयगतः । यत् सद् उपलब्धिलक्षणप्राप्तमिति साध्यस्य—असद्व्यवहारयोग्यत्वस्य निवृत्तिं दृश्यसत्त्वं<sup>२</sup>रूपमाह । तदुपलभ्यत एवेत्यनुपलम्भस्य निवृत्तिमुपलम्भरूपामाह । तदनेन साध्यनिवृत्तिः साधननिवृत्त्या व्याप्ता दृशिता । यदि च साधनसंभवेपि<sup>३</sup>साध्यनिवृत्तिर्भवेत् न साधनाभावेन<sup>४</sup>व्याप्ता भवेत् । अतो व्याप्तिं<sup>५</sup>प्रतिपद्यमानेन साधनसंभवं साध्यसंभवेन व्याप्तः प्रतिपत्तव्यः । अत एवाह—अनुपलम्भयमानं तादृशमिति दृश्यमसदिति प्रतीतिः<sup>६</sup>संप्रत्ययाद् अन्वयसिद्धिरिति ॥

### द्वयोरप्यनयोः प्रयोगयोर्नावश्यं पक्षनिर्देशः ॥३४॥

यतश्च साधनं साध्यधर्मप्रतिबद्धं तादात्म्य-ददुत्पत्तिभ्यां प्रतिपत्तव्यं द्वयोरपि प्रयोगयोः, तस्मात् पक्षोऽवश्यमेव न निर्देश्यः । यत् साधनं साध्यनियतं प्रतीतं तत् एव साध्यधर्मिणि दृष्टात्<sup>७</sup>साध्यप्रतीतिः । अतो न किञ्चित् साध्यनिर्देशेनेति ॥

निवृत्तिवचनं चैतदुपलक्षणं द्रष्टव्यम् । तेनान्वयवचनेपि सर्वं यथायोगं द्रष्टव्यम् । यस्मादेवमनुवादत्रिधिक्रमस्तत् तस्मादनेन वाक्येन दृशिता प्रकाशिता । भवत्वभावयोर्व्याप्यव्यापकभावस्तथाप्यन्वयः कथं सिद्धचतीत्याह—यदीति । चो हेतौ । न व्याप्ता भवेत् साध्यनिवृत्तिरिति प्रकृतत्वात् ॥

तस्मात्पक्षोऽवश्यमेव न निर्देश्य इत्यनेन नावश्यं पक्षनिर्देश इत्यस्यार्थः कथितः । एवञ्च व्याचक्षणेन यत्किञ्चित्स्वयं<sup>८</sup>दृश्यमानैः “अवश्यं पक्षनिर्देशो न; किन्तर्हि ? कदाचिन्नर्देशः, कदाचिन्न” इति व्याख्यातं तदपहस्तितं द्रष्टव्यम् । कदाचिदपि तस्य प्रयोगार्हत्वे प्रतिज्ञायाः साधनाङ्गत्वप्रसङ्गात् । तथात्वे च वादन्यायस्य[63a]<sup>९</sup> [विरोधः स्यात्] । नन्वसति साध्यनिर्देशे कुतस्तदवगतियेन तदनिर्देश इत्याशङ्क्याह—यदीति । साध्यनियतं साध्यनान्तरीयकम् । प्रतिबन्धसाधकेन प्रमाणेनेति बुद्धिस्थम् । तत् एव साधनात् धर्मिणि विवादास्पदीभूते दृष्टात् प्रमाणेनावगतात् साध्यस्य धर्मधर्मिसमुदायस्य प्रतीतिर्भवति ।

एतदुक्तं भवति . . . प्रतीतिार्थप्रतिपादकेन कर्तव्यमिति । शङ्कराचार्य . . . ईश्वरकारण्ये . . . विशेषः प्रतीयेतेत्यादिना वाक्यप्रबन्धेन विरुद्धशङ्काव्यवच्छेदार्थं साध्यवचनमिति समाधानात् । तथाहि तस्य प्रबन्धस्यायमर्थः—असति साध्यवचने यत् कृतकं तद् सर्वमनित्यं

<sup>१</sup> केण युक्तेन B.

<sup>२</sup> सत्त्वस्वरूपामाह—C.

<sup>३</sup> सत्त्वम्—टि०

<sup>४</sup> उपलम्भेन—टि०

<sup>५</sup> व्याप्तिप्रति A

<sup>६</sup> 'प्रतीतिः' इति नास्ति A

<sup>७</sup> प्रयोगोऽवश्यं B. P. H. प्रयोगे नावश्यं—E. N.

<sup>८</sup> दृष्ट्वा A. P. H.

<sup>९</sup> अस्मिन् पत्रे अधिकं घृष्टं वर्तते । अत एव सम्यक् न पठयते—सं०

यथा: . . . . . कुतश्चिद् भ्रान्तिनिमित्तादीदृशं व्याप्तवचनं संभाव्यते । अथ तथाविधा-भिप्रायो वक्ता कृतकत्वं प्रयुञ्जानः तस्य नित्यत्वेन व्याप्तिं ब्रूयात् । तदयुक्तम् । यतस्त-योर्व्याप्तिं ब्रुवाणो . . . . . कथयेत् . . . . . चेत् साधन . . . . . साधनविकलः साध्यविकलो वा मा भूद् दृष्टान्त इति यत् कृतकं तदनित्यमिति प्रयोगोपि विरुद्ध-वाद्येव द्रष्टव्यः । . . . . तदेतद्भौ [ताड्यान्] किमत्र ब्रूमः तथा हि कः खलु प्रेक्षावान् साधनविकलं विहायसं साध्यविकलं च कुम्भमालोचयितुमीशानोऽभिप्रेतनित्यत्वविरुद्धेनानित्य-त्वेन साध्ये (ध्य) विकलतया कुम्भसन्निभ एव घटे व्याप्तिं दर्शयेत् । भ्रान्त्या चेत् । साधनवैकल्यमाकाशस्य . . . . . वाऽभिप्रेतेन नित्यत्वेन कृतकत्वस्य व्याप्तिं न प्रदर्शयेत् । तत्र साधनवैकल्यम्, कुम्भे च साध्यवैकल्यं . . . . . कुम्भतुल्येपि घटे व्यामुह्यति, भ्रान्तेरनित्यनिमित्तत्वादिति चेत् । एवं तर्हि पक्षवचनेपि कथं . . . . . संभाव्यत्वात् । . . . . समानोपि विस्वादानाभिप्रायो न . . . . . न चाप्युत्पत्तौ न चान्यदास्यान्यादृशं वचनमिदानीं तु द्रुतादिभेदभिन्नमित्यादिना प्रकारेण वचनविशेषेण ज्ञानेन कार्यभूतेनाविपरीतोऽ-भिप्रायोऽवधार्यते । तेन . . . . . तदनित्यमित्यभिधातरि . . . . . विशेषः । वचनसांकर्यान्नैवं तत्र निश्चय इति चेत् । एतत् पक्षवचनेपि समानम् । एवं निश्चेतुं शक्येति तस्य तत्र तथात्वावगमो भविष्यतीति चेत् सर्वं समानमन्यत्राऽविशेषात् । किञ्च स एवं वादी तपस्वी . . . . . [63b] स्वयमेव तावद् दुष्यति । न हि कश्चित्साधनवादी प्रतिज्ञाहेतुदाहरणान्ये-वाभिधायोपरमते । किन्तर्हि ? निगमनमप्युपादत्ते—तस्मादनित्यः शब्द इति । एवमुक्ते च कुतो नित्यत्वशङ्का, यतः कृतकत्वस्य विरुद्धता भवेत् ? ततश्च निगमनेनैव विरुद्धशङ्का-व्यवच्छेदस्य कृतत्वात्पक्षवचनमपार्थक्यम् । यदाहाक्षपादः<sup>१</sup>—“साध्ये विपरीतशङ्काव्यवच्छेदार्थं निगमनमिति” । तथा हेतुवचनस्याप्यनुत्थानमायातम् । निगमनेऽनाश्रवास इति चेद् । हन्त प्रतिज्ञावचनेऽप्यनाश्रवासस्तुल्यः । यत्तत्र समाधानं तन्निगमनेऽपि भविष्यति । तस्मात् तन्मतेऽपि निगमनादेवाभिप्रेतसाध्यप्रतीतेर्न विरुद्धाशङ्कानिरासार्थं पक्षवचनं करणीयम् । तदयं यथा नाम कश्चित् स्वाङ्गुलिज्वालाया परं दिग्धक्षुः स परं दहेद्वा न वा, स्वाङ्गुलिदाहमेव तावदनुभवतीति वृत्तान्तो जातः ।

यद्येवं निगमनमप्यपार्थक्यमापद्यत इति चेत् । अयमपरोऽस्तु दोषः । कथं नाम ताथागता जयन्ति ? केवलं सति निगमने विरुद्धशङ्काव्यवच्छेदार्थं पक्षवचनं न कार्यम् । निगमनेनैव तदाशङ्काव्यवच्छेदस्य कृतत्वादित्युच्यत इति ।

त्रिलोचनः पुनर्यायभाष्यटीकायामिदमवादीत्—“साध्यवचनमसाधनाङ्गवचनं न भवति, यतो विवादेषु परप्रतिपत्तिमधिकृत्य न प्रयोगनियमः शक्यः । पटुमन्दादिभावेन परप्रतिपत्तीना-मनवस्थानात् । तथा हि हेतुवचनादेव कश्चित्प्रत्येति । कश्चित्पुनरन्तरेणापि हेतुवचनं वक्तृस्वरूपपरिशीलनात्प्रागेव शब्दनिष्पत्तेरोष्ठादिस्थानव्यापारोपलब्धेर्वक्तुरभिप्रेतमन्वेति । तस्मादनपेक्षितपरप्रतिपत्तिरेवायं ज्ञाता ज्ञानस्थमर्थं प्रतिपादयन्तं तस्य स्वप्रतिपत्त्याऽऽरुद्धस्यार्थस्य

<sup>१</sup> अत्र अक्षपादवचनत्वेन यदुद्धृतं तन्नास्ति न्यायसूत्रे किन्तु वार्तिके—“साध्यविपरीत-प्रसङ्गप्रतिषेधार्थं यत् पुनरभिधानं तत् निगमनम्” इति वर्तते—१. १. ३६

एवमेवार्थमनुपलब्धिप्रयोगे दर्शयति—

यस्मात् साधर्म्यवत्प्रयोगेऽपि—यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं सन्नोपलभ्यते सोऽसद्व्यवहारविषयः<sup>१</sup> । नोपलभ्यते चात्रोपलब्धिलक्षणप्राप्तो घट इत्युक्ते सामर्थ्यादेव नेह घट इति भवति ॥३५॥

साधर्म्यवति प्रयोगेऽपि सामर्थ्यादेव नेह प्रवेशे<sup>३</sup> घट इति भवति ।

किं पुनस्तत् सामर्थ्यमित्याह—यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं<sup>४</sup> सन्नोपलभ्यते—इत्यनुपलम्भानुवाकः । सोऽसद्व्यवहारविषयः—इत्यसद्व्यवहारयोग्यत्वविधिः । तथा च सति दृश्यानु-

वाचकं शब्दं प्रयोक्तुमर्हति । स्वप्रतिपत्तिश्च लिङ्गजा ज्ञापनीयधर्मविशिष्टं धर्ममभिनविशते । तस्मात्परस्य विवादयित्रा ज्ञानस्थमर्थं परो बोद्धव्य इति स एव परं प्रत्युपाय इति ।<sup>५</sup>

तदेतत्कार्पाटिककर्णाटिकटितमश्रद्धेयं धीमताम् । तथा हि—सत्यम्, स्वप्रतिपत्त्याऽऽरूढ एवार्थः परस्मै प्रतिपाद्यते । केवलमिदमालोच्यताम्—किं पक्षधर्मवचनाद् व्याप्तिवचनसहिता-त्सोऽर्थः प्रतिपादितो भवति नवेति । प्रतिपादने किं प्रतीतप्रत्यायकेन तद्वचनेन कार्यम् ? तावतो वचनात्प्रतिपत्तिमपह्नवानेव (नेन) तु नापह्नुतं नाम किञ्चिद् । अत्रशयं चैतदन्यथा स्वार्थानुमानकाले प्रतिज्ञावचनमन्तरेण कथं प्रतिपत्तिः स्यात् ? स्वप्रतिपत्तिकाले च यावतोऽथात्साध्यप्रतीतिरासीत् परार्थानुमानकालेऽपि तावत् एव वचनमुपादेयम् । तत्र च न प्रज्ञापनीय-धर्मविशिष्टधर्मदर्शनपूर्वकादिसाधनादिदर्शनात् साध्यप्रतीतिरासीत् । किन्तर्हि ? पक्ष-धर्मदर्शनात् तदविनाभावस्मरणसहितादिति तावत् एव वचनं न्याय्यम् ।

अथोक्तं पटुमन्दादि भावेन परप्रतीतीनामनवस्थानान्न शक्यते प्रयोगनियमः कर्तुमिति । सत्यमुक्तम्[64a] केवलं स्ववधाय कृत्योत्थापनप्रायं तत् । यतः पटुमन्दादिभेदेन प्रति-पत्तृणामनेकप्रकारत्वात्साद्यादपि कश्चिद् यः पञ्चावयवेऽपि वाक्ये प्रयुक्ते पूर्वं संशयजिज्ञासा-दिवचनमन्तरेण न बुद्ध्यते बोधयितव्यमिति तद्वचनस्याप्यवश्यप्रयोज्यत्वादवयवत्वादवगत- (दपगतं) पञ्चावयवत्वं साधनवाक्यस्य । अभ्युपगमे च गौडकाश्मीरपुरुषविधायो (विषयो)-पाह्यान् कुतूहलास्पदमवतरते । प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयनिगमनान्यवावयवा इति शास्त्रस्थिते-रपसिद्धान्तोऽपि दीप्ताज्ञः पार्थिव इव निगूहणाति ।

अथ किमस्य सम्भवोऽस्ति यो निर्दिष्टे हि साध्ये साधने वाऽभिहिते निर्दिष्टे चोदाहरणे कृतेऽप्युपनये निगमिते च सर्वव्यवव्यापारे साध्यं न बुद्ध्यत इति ? ननु अस्यापि प्रतिपत्तुः किमस्ति सम्भवो यत्र धर्मिणि साधनं बोधितः, तस्य साध्याविनाभावितान् स्मरितोऽपि यस्तत्र साध्यं नावबुद्ध्यत इति ? सम्भवति बुद्धिमान्द्यादिति चेत् । सर्वं समानमिदमन्यत्वाभिनिवेशा-दित्यलं विस्तरेण ।

<sup>१</sup> एवमे० A. B. P. H. E एतमे० N.

<sup>२</sup> विषयः सिद्धः C.

<sup>३</sup> नेह घट० A. B. P. H. N.

<sup>४</sup> प्राप्त मिति । अनु० A. P. H.

पलम्भोऽसद्व्यवहारयोग्यत्वेन व्याप्तो दर्शितः । नोपलभ्यते च इत्यादिना साध्यधर्मिणि सत्त्वं लिङ्गस्य दर्शितम् । यदि च साध्यधर्मस्तत्र साध्यधर्मिणि न भवेत् साधनमोऽपि न भवेत् । साध्यनियतत्वात् तस्य साधनधर्मस्येति सामर्थ्यम् ॥

तथा वैधर्म्यवत्प्रयोगेऽपि—यः सद्व्यवहारविषय उपलब्धिलक्षणप्राप्तः, स उपलभ्यत एव । न<sup>१</sup> तथाऽत्र तादृशो घट उपलभ्यत इत्युक्ते सामर्थ्या-देव नेह सद्व्यवहारविषय इति भवति ॥३६॥

यथा साधर्म्यवत्प्रयोगे तथा वैधर्म्यवत्प्रयोगेऽपि सामर्थ्यादेव नेह सद्व्यवहार<sup>३</sup>विषयोऽस्ति घट इति भवति ।

सामर्थ्यं दर्शयितुमाह—यः सद्व्यवहारविषय इति विद्यमानः । उपलब्धिलक्षणप्राप्त इति दृश्यः इत्येषा साध्यनिवृत्तिः । स उपलभ्यत एवेति साधननिवृत्तिरिति । अनेन च<sup>४</sup> साध्य-निवृत्तिः साधननिवृत्त्या व्याप्ता दर्शिता । न तथेति—यथाऽन्यो दृश्य उपलभ्यते न तथात्र प्रवेशे तादृश इति दृश्यो घट उपलभ्यत इति । अनेन साध्यनिवृत्तेर्व्यापिका निवृत्तिरसती साध्यधर्मिणि दर्शिता । यदि च<sup>५</sup> साध्यधर्मः साध्यधर्मिणि न स्यात् साधनधर्मोऽपि न भवेत् ।

तदपि (यदपि) न्यायभाष्यटीका-वार्तिकयोर्विश्वरूपोद्योतकरावाहृतुः “पुरा विषयनिरूपण-पूर्वकमेव हि करणव्यापरणं दृष्टम् । करणं च साधन(नं) व्यापारयितव्यम् । अतो विषय-निरूपणं साध्यवचनेन क्रियते, अन्यथा करणप्रवर्तनस्याशक्यत्वादिति ।”<sup>६</sup> तदपि न चतुरस्रम् । यतो यदि हेतुं ध्युञ्जानेन विषयः सिसाधयिषितोऽर्थो<sup>७</sup> निरूपयितव्यो बुद्धौ निवेशनीय इत्यभि-मतम्, तदाऽभ्युपगम एवोत्तरम् । नहि कश्चित् साध्यमनिश्चित्यैव परप्रतिपत्तये साधनवाक्य-मभिधत्ते । अथ वचनेन करणस्य हेतोः स विषयो दर्शयितव्य इति मतिः, तदा तेनैव तावद् दर्शितेन कोऽर्थः ? यदि परस्य प्रतीतिरन्यथा न स्यात्सर्वं शोभेतेत्युत्तरमिति किं क्षुण्णक्षो-दीकरणेन ?

अध्ययनः पुना रुचिटीकायामिदमवोचत् “धर्मविशिष्टस्य धर्मिणो निर्देशः क्रियते श्रोतु-राश्वासनार्थम् । न त्वादौ धर्मविशिष्टस्य धर्मिणो निर्देशो युक्तः । अयुक्ततां (तां) तस्य प्रतिपत्तावदृष्टत्वात् । तत्र प्रदेशमात्रमुपलभते, तत्स्थं च धर्मम् । ततोऽविनाभावं स्मरति । तदनन्तरं तदेवेदमिति परामृशति । ततो विशिष्टतां प्रदेशस्य प्रतिपद्यते, न त्वादेव (त्वादावेव) । परामर्शस्य च स्वार्थपूर्वकत्वम् । न च स्वार्थे धर्मविशिष्टस्य धर्मिणो दर्शनमस्ति । तेन परप्रतिपत्तावपि न कार्यम् । आदौ तु क्रियते, प्रतिपाद्यसाध्यात्पादनार्थमिति ।”

<sup>१</sup> ०भ्यते इत्या० A. B. P. H. N.

<sup>२</sup> न च C.

<sup>३</sup> ०व्यवहारस्य विष० C. D.

<sup>४</sup> ‘स’ नास्ति A. B. C. D. P. H.

<sup>५</sup> ‘च’ नास्ति C. E. अनेन न H.

<sup>६</sup> च न साध्य० A. B. P. H. N.

<sup>७</sup> ०मिणि भवेत् साधन० A. B. P. H. E. N.

<sup>८</sup> नोपलभ्यते न्यायवार्तिके—सं०

अस्ति च साधनधर्म इति सामर्थ्यम् ।<sup>१</sup> अतः सामर्थ्यात् नास्त्यत्र घट इति प्रतीतिर्न पक्षनिर्देशः ।  
एवं कार्यस्वभावहेत्वोरपि सामर्थ्यात् संप्रत्यय इति न<sup>२</sup> पक्षनिर्देशः ॥

कीदृशः पुनः<sup>३</sup> पक्ष इति निर्देश्यः ? ॥३७॥

कीदृशः पुररर्थः पक्ष इति—अनेनशब्देन निर्देश्यो वक्तव्यः ? इत्याह—

स्वरूपेणैव स्वयमिष्टोऽनिराकृतः पक्ष इति<sup>४</sup> ॥३८॥

स्वरूपेणैवेति साध्यत्वेनैव । स्वयमिति वादिना । इष्ट इति—नोक्त एवापि त्विष्टो-  
ऽपीत्यर्थः । एवंभूतः सन् प्रत्यक्षादिभिः अनिराकृतो<sup>५</sup> ऽर्थः स पक्ष इत्युच्यते ।

अथ यदि<sup>६</sup> पक्षो न निर्देश्यः, कथमनिर्देश्यस्य लक्षणमुक्तम् ? न साधनवाक्यावय-  
वत्वादस्य लक्षणमुक्तमपि त्वसाध्यं<sup>७</sup> 'केचित् साध्यम्, साध्यं चासाध्यं<sup>८</sup> 'केचित् प्रतिपन्नाः ।  
तत् साध्यासाध्यविप्रतिपत्तिनिकारणार्थं पक्षलक्षणमुक्तम् ॥

स्वरूपेणैव इत्यस्य विवरणम्—

स्वरूपेणैवेति साध्यत्वेनेष्टः ॥३९॥

साध्यत्वेनेष्ट इति । पक्षस्य साध्यत्वान्नापरमस्ति रूपम् । अतः स्वरूपं साध्यत्वमिति ॥

एवशब्दं विवरितुमाह—

स्वरूपेणैवेति साध्यत्वेनैवेष्टो<sup>९</sup> न साधनत्वेनापि ॥४०॥

स्वरूपेणैवेति । ननु चैवशब्दः केवल एव प्रत्ययमष्टव्यस्तत्<sup>१०</sup> किमर्थं स्वरूपशब्देन

तेन तु तदस्तिना बहूक्तं समञ्जसं ! केवलं प्रतिपत्तुराश्वसेनैवोत्पादितेन किं प्रयोजनम् ?  
कथं चासौ सन्दिग्धार्थाभिधायिनः प्रतिज्ञावचनादास्थामुत्पादयतीति समीचीनं निरूपितम् !  
आस्था खलु इदमेव मन्वेऽथेत्यभिसम्प्रत्ययः । सा कथं वचनमात्राज्जायेत ? जातो वा  
साधनाद्यभिधानं न कथं वैयर्थ्यमशनुवीतित्यलं बहुना ॥

अत्र सामर्थ्यात्स्वयं शब्दस्य वादिनेति विवृतिः कृता न तु स्वयंशब्दस्य वादिनेत्यर्थः ।  
एतच्चानन्तरमेव दर्शयिष्यते ॥

<sup>१</sup> सामर्थ्यात् ततः A. B. P. H. N.

<sup>३</sup> पक्षो निर्देश्यः E.

<sup>३</sup> पक्षः निर्देशः C.

<sup>४</sup> ऽमिष्टो निरा० B. P.

<sup>५</sup> इति निर्देश्यः—C

<sup>६</sup> ऽकृतोऽर्थो यः स B. C. D.

<sup>७</sup> अथ यदि न पक्षो A. B. P. H. E. N.

<sup>८</sup> किञ्चित्—B.

<sup>८</sup> 'केचित्' नास्ति—C. A. P. H. E. N.

<sup>९</sup> ऽत्वेनेष्टो C. B. H. P. E. N. <sup>१०</sup> तत्कथम्—B.

सह प्रत्ययमृष्टः ? उच्यते । एवशब्दो निपातो द्योतकः । पदान्तराभिहितस्यार्थस्य  
विशेषं द्योतयति इति पदान्तरेण विशेष्यवाचिना सह निर्दिष्टः । न साधनत्वेनापीति । यत्  
साधनत्वेन निर्दिष्टं तत् साधनत्वेनेष्टम् । असिद्धत्वाच्च<sup>१</sup> साध्यत्वेनापीष्टम् । तस्य  
निवृत्त्यर्थं<sup>२</sup> एवशब्दः ॥

तदुदाहरति—

यथा शब्दस्यानित्यत्वे साध्ये चाक्षुषत्वं हेतुः, शब्देऽसिद्धत्वात्  
साध्यम् । न पुनस्तदिह साध्यत्वेनैवेष्टम्<sup>३</sup>, साधनत्वेनाभिधानात्<sup>४</sup> ॥४१॥

<sup>५</sup> 'यथेति । शब्दस्यानित्यत्वे साध्ये चाक्षुषत्वं हेतुः शब्देऽसिद्धत्वात् साध्यम्—इत्यनेन  
साध्यत्वेनेष्टिमाह ।

तत् इति चाक्षुषत्वम् । इहेति शब्दे । साध्यत्वेनैवेष्टम्—इति साध्यत्वेनेष्टिनियमा-  
भावमाह । साधनत्वेनाभिधानाद् इति—यतः साधनत्वेनाभिहितम्, अतः साधनत्वेनापीष्टम् ।  
न साध्यत्वेनैवेति ॥

स्वयमित्यनेन स्वयंशब्दं व्याख्येयमुपक्षिप्य तस्यार्थमाह—

स्वयमिति वादिना ॥४२॥

वादिनेति । स्वयंशब्दो निपात आत्मन इति<sup>६</sup> षष्ठ्यन्तस्यात्मनेति च तृतीयान्त-  
स्याथ<sup>७</sup> वर्तते । तदिह तृतीयान्तस्यात्मशब्दस्यार्थं वृत्तः स्वयंशब्दः । आत्मशब्दश्च सम्बन्धि-  
शब्दः । वादी च प्रत्यासन्नः<sup>८</sup> । ततो यस्य वादिन आत्मा तृतीयार्थयुक्तः<sup>९</sup> स एव<sup>१०</sup>  
तृतीयार्थयुक्तो निर्दिष्टो वादिनेति । न<sup>११</sup> तु स्वयंशब्दस्य वादिनेत्येष पर्यायः ॥

पक्षस्यानुमेयस्य ॥

स्वरूपशब्देनेति सहार्थं तृतीया ।

[64b] उच्यत इति सिद्धान्तवादी ।

यत्साधनत्वेनेष्टं तत्कथं साध्यत्वेनापीष्टं भवतीत्याह—असिद्ध [त्वा] इति । चो यस्मात् ।  
साध्यत्वेनेष्टोऽपि यदा साधनत्वेनोक्तस्तदाऽपक्ष इत्येवमर्थ एवशब्द इति समुदायार्थः ॥

<sup>१</sup> ऽत्वात् साध्य० B.

<sup>२</sup> ऽत्यर्थम्—D.

<sup>३</sup> साध्यत्वेनेष्टम् C. D. E

<sup>४</sup> ऽत्वेनाप्यभिधानात् B. P. H. E. N

<sup>५</sup> 'यथेति' नास्ति A.

<sup>६</sup> नाशं स्वयमिच्छतीत्यादौ आत्मनो नाशमिच्छतीत्यर्थः—टि०

<sup>७</sup> ऽस्यार्थेन युक्तः—B

<sup>८</sup> प्रत्यासन्नभूतः यस्य A. B. P. H.

<sup>९</sup> तृतीयार्थेन युक्तः C. D.

<sup>१०</sup> 'एव' नास्ति—B

<sup>११</sup> ननु A. B. P. H.

कः पुनरसौ वादीत्याह—

यस्तदा साधनमाह ॥४३॥

यस्तदा—इति वादकाले साधनमाह । अनेकवादिसम्भवेऽपि<sup>१</sup> स्वयंशब्दवाच्यस्य वादिनो विशेषणमेतत् ।

यद्येवं<sup>२</sup> वादिन इष्टः साध्यः—इत्युक्तम् । एतेन च किमुक्तेन ? अनेन<sup>३</sup> तदा वादकाले तेन वादिना स्वयं यो धर्मः साधयितुमिष्टः स एव साध्यो<sup>४</sup> नेतरो<sup>५</sup> धर्म इत्युक्तं भवति । वादिनोऽनिष्टधर्मसाध्यत्वनिवर्तनमस्य वचनस्य फलमिति यावत् ॥

अथ कस्मिन् सत्यन्यधर्मसाध्यत्वस्य<sup>६</sup> सम्भवो यन्नवृत्त्यर्थं<sup>७</sup> तद् वक्तव्यमित्याह—

एतेन यद्यपि क्वचिच्छास्त्रे स्थितः साधनमाह, तच्छास्त्रकारेण तस्मिन् धर्मिण्यनेकधर्माभ्युपगमेऽपि यस्तदा तेन वादिना<sup>८</sup> धर्मः स्वयं साधयितु-

तत्समादर्थद्वयवृत्तित्वात् । इह पक्षलक्षणे स्वयंशब्दो गृहीत इति शेषः । तृतीया-प्रतिपाद्योऽर्थोऽत्रैषणकर्तृत्वम् । आत्मना इष्ट इत्यत्र तृतीयायाः कर्त्तरि विधानात् ॥

अनेकवादिसम्भवेऽपि शब्दगताकाशगुणत्वादिवादिभूयस्त्वेऽपि । वादित्वं च योग्यतया । न तु तदा स्वपरपक्षसिद्धयसिद्धयर्थवचनलक्षणवादप्रणेतारः । विशेषणं व्यवच्छेदकमेतद् यस्तदा-साधनमाहेति वचनम् ।

यद्येवमिति परः । अयं च निपातसमुदायोऽनिष्टापादनप्रारम्भे वर्तते । इत्युक्तमनेन वाक्येनेति शेषः ।

उच्यतामेवं को दोष इत्याह—एतेनेति । चशब्दोऽपिशब्दस्यार्थे । शास्त्रकारेष्टमपि वादीष्टं भवति । तत्कोऽतिशयोक्तेन प्रतिपादित इति चोदयितुराशयः । अनेनेति सिद्धान्तवादी । अनेन यस्तदा साधनमाहेति विशेषणावच्छिन्नेन स्वयंशब्देन ।

एतदुक्तं भवति । यच्छास्त्राभ्युपगमेनापि वादी क्वचित्साधनमभिधत्ते, तच्छास्त्रकारेण तत्र यावदिष्टं तावच्चेत्तस्य साध्यत्वेनेष्टं तदेष्टमित्येव कृतं स्यात्, न तु स्वयमिति । नेतर इति तच्छास्त्रकारेष्टोऽम्बरगुणत्वादिरिति बुद्धिस्थम् । वादिन इति आद्यस्यैव व्यक्तीकरणम् ॥ अथेत्यामन्त्रणे ।

- १ सम्भवे स्वयं० B. C. D.    २ यद्येव—A. B. P. H    ३ अनेन च C.  
४ साध्यो धर्मो नेतर इत्यु० C.    ५ 'धर्म' नास्ति B.  
६ साध्यत्वसम्भ० A. C. P. H. E.  
७ 'त्यर्थं' चेदं A. D. P. H. E. N.    ८ 'त्यर्थं' चैतत्—B.  
९ तेन स्वयं वादिना धर्मः साध० C.

मिष्टः, स एव साध्यो नेतर इत्युक्तं भवति ॥४४॥

तच्छास्त्रकारेणेति । यच्छास्त्रं तेन वादिनाऽभ्युपगतं तच्छास्त्रकारेण तस्मिन् साध्य-धर्मिणि अनेकस्य<sup>१</sup> धर्मस्याभ्युपगमे सति अन्यधर्मसाध्यत्वसम्भवः । तथाहि—शास्त्रं येनाभ्यु-पगतं<sup>२</sup> तत्सिद्धो धर्मः सर्व एव तेन साध्य इत्यस्ति विप्रतिपत्तिः । अनेनापास्यते । अनेक-धर्माभ्युपगमेऽपि सति स एव साध्यो यो वादिन इष्टो नान्य इति ।

ननु च शास्त्रानपेक्षं<sup>३</sup> वस्तुबलप्रवृत्तं लिङ्गम् । अतोऽनपेक्षणीयत्वात् शास्त्रे स्थित्वा वादः कर्त्तव्यः । सत्यम् । आहोपुरुषिकया तु यद्यपि क्वचिच्छास्त्रे स्थित इति किञ्चिच्छास्त्रमभ्युपगतः साधनमाह, तथापि य एव तस्येष्टः स एव<sup>४</sup> साध्य<sup>५</sup> इति ज्ञापना-येदमुक्तम् ॥

इष्ट इतीष्टशब्दमुपक्षिप्य व्याचष्टे—

इष्ट इति यत्रार्थे विवादेन साधनमुपन्यस्तं तस्य सिद्धिमिच्छता सो<sup>६</sup> ऽनुक्तोऽपि वचनेन साध्यः ॥४५॥

यत्रार्थे आत्मनि विरुद्धो वादः प्रकान्तः—'नास्ति आत्मा'—इत्यात्मप्रतिषेधवाद् आत्म-सत्तावादविरुद्धः, विधिप्रतिषेधयोर्विरोधात् । तेन विवादेन हेतुना साधनमुपन्यस्तं तस्या-त्मात्स्य सिद्धि निश्चयम् इच्छता वादिना सोऽर्थः साध्य इत्युक्तं भवति इष्टशब्देन । यत् तद् 'इत्युक्तं भवति' इति ग्रहणमन्ते तदिहापेक्ष्य वाक्यं<sup>७</sup> समापयितव्यम् ।

यद्यपि परार्थानुमान उक्त एव साध्यो युक्तः, अनुक्तोऽपि<sup>८</sup> तु वचनेन साध्यः, सामर्थ्यो-क्तत्वात् तस्य ॥

इत्यस्ति विप्रतिपत्तिर्यायविरुद्धा प्रतिपत्तिः केषाञ्चित् । अनेनात्मविशेषणेनापास्यते । अनेकेत्यादिनोपसंहरति । अनेकधर्माभ्युपगमेऽपि शास्त्रकारस्य तत्र धर्मिण्यनेकधर्मोपगमे सत्यपि । वादिन इत्यात्मन इति षष्ठ्यन्तस्यार्थे वृत्तं स्वयंशब्दम् [पा] दाय ।

आहोपुरुषिकयाऽभ्युपगत इति कर्त्तरीयं निष्ठा ॥

विरुद्धः परस्य चाभिप्रेतविपरीतार्थोपस्थापको वादः स्वपरपक्षयोः सिद्ध्यसिद्ध्यर्थं वचनम् । प्रकान्तः प्रवृत्तः । इत्युक्तं भवतीति नात्र श्रूयते तत्कथमेवं व्याख्यायत इत्याह—यत्तदिति । लोकोक्तिश्चैषा । इहेष्टपदविवरणे । समापयितव्यं सङ्गतार्थं कर्त्तव्यम् ।

- १ अनेकधर्मं० C.    २ तस्मिन् सिद्धो E.  
३ तादात्म्यतदुत्पत्तेः—टि०    ४ स एव तस्य A. E.  
५ साध्यत इति—C.    ६ सोऽर्थोऽनु० C.  
७ वाक्यं परिसमा० A. B. C. D. P. H. E. N.  
८ तुशब्दस्तथापीत्यर्थं—टि०

कुत एतदित्याह—

तदधिकरणत्वाद्विवादस्य ॥४६॥

१तदिति सोऽर्थोऽधिकरणम् आश्रयो यस्य स तदधिकरणो विवादः । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्मादिति ।

एतदुक्तं भवति—यस्माद्विवादं निराकर्तुमिच्छता वादिना साधनमुपन्यस्तं तस्माद् यद् अधिकरणं विवादस्य तदेव साध्यम् । यतो विरुद्धं वादमपनेतुं साधनमुपन्यस्तं तच्चेत् न साध्यं किमिदानीं २जातिनियतं किञ्चित् साध्यं स्यादिति ।।

अनुक्तमपि परार्थानुमाने साध्यमिष्टम् । ३तदुदाहरति—

यथा परार्थाश्चक्षुरादयः संघातत्वाच्छ्रयनासनाद्यङ्गवदिति । अत्रात्मार्था इत्यनुक्तावप्यात्मार्थता साध्या । तेन नोक्तमात्रमेव साध्यम्—इत्युक्तं भवति ॥४७॥

परार्था इति । चक्षुरादिर्येषां श्रोत्रादीनां ले<sup>५</sup> चक्षुरादय इति धर्मा । परस्मायिमे परार्था इति साध्यं पारार्थ्यम् । सङ्घातत्वादिति हेतुः । व्याप्तिविषयप्रदर्शनं ४च शयनासनाद्यङ्गवदिति । शयनमासनं च ते आदौ<sup>६</sup> यस्य तच्छ्रयनासनादि पुरुषोपभोगाङ्गं संघातरूपम् । तद्वदत्र ५प्रमाणे यदप्यात्मार्थाश्चक्षुरादय इत्यात्मार्थता नोक्ता १ ७अनुक्तावप्यात्मार्थता साध्या ।

अनुक्तोऽपि तु वचनेन । वचनेन साक्षादभिधाव्यापारविषयत्वमनापादितोऽपि । तुविशेषदीपने । साध्यः साध्य एव । कुत इत्याह—सामर्थ्योक्तत्वात्तस्य बुद्धिस्थस्यात्मादेः ।

एतदुक्तं भवति—परार्थानुमाने उक्तोऽर्थः साध्यः । उक्तश्च प्रकाशित उच्यते । प्रकाशयमानता च साक्षादभिधाव्यापारविषयतया च सामर्थ्यगम्यतया च । उक्तम् (उक्तता) तु प्रकाशितताख्या द्वयोरप्यविशिष्टेति ।।

कुत एतदिति सामर्थ्योक्तत्वमिति हेतोरह वार्तिककारः ।

१ तदित्यादि तदिति A. B. C. D. P. H. E. N.

२ जगति नियतम्—B. C. D. P. H. E. N.

३ ०मिष्टमुदाहरति—B. साध्यं दृष्टमुदाह० C. D.

४ ०दिति । आत्मार्था इत्यनुक्ता (क्ता) प्यात्मार्थता साध्यते तेन—C.

५ साध्या । अनेन B. P. H. E. ६ 'ते' नास्ति B.

७ 'च' नास्ति—A. B. D. P. H. E. N. ८ आदिर्यस्य D.

९ तद्वदत्र यत्प्रमाणे—A. B. P. H.

१० नोक्ताप्या० B. अनुक्ताप्या—A. C. D. P. H. E. N.

तथा हि—सांख्येनोक्तम्—अस्ति आत्मा । तद्विरुद्धं बौद्धेनोक्तं—नास्त्यात्मेति । ततः सांख्येन स्ववादविरुद्धं बौद्धवाद हेतुकृत्य विरुद्धवादनिराकरणाय स्ववादप्रतिष्ठापनाय च साधनमुपन्यस्तम् । अतोऽनुक्तावप्यात्मार्थता<sup>१</sup> साध्या, २तदधिकरणत्वाद् विवादस्य । ३शयनासनादिषु हि पुरुषोपभोगाङ्गत्वात्मात्थत्वेनान्वयो<sup>४</sup> न प्रसिद्धः । सङ्घातत्वस्य ५पारार्थ्यमात्रेण तु सिद्धः । ततः परार्था इत्युक्तम् ।

चक्षुरादय इत्यत्रादिग्रहणाद्विज्ञानमपि<sup>६</sup> परार्थं साधयितुमिष्टम् । विज्ञानाच्च पर आत्मैव स्यात् ।

७परस्यार्थकारि विज्ञानं सेत्स्यतीति सामर्थ्यादात्मार्थत्वं सिध्यति चक्षुरादीनामिति मत्वा परार्थग्रहणं कृतम् । तेनेष्ट<sup>८</sup> साध्यत्ववचनेन नोक्तमात्रम्, अपि तु प्रतिवादिनो विवादास्पदत्वाद् वादिनः<sup>९</sup> साधयितुमिष्टम्—उक्तम्, अनुक्तं वा प्रकरणगम्यं साध्यमित्युक्तं भवति ।।

यद्यपि तन्मूलो विवादस्तथापि अभिधाव्यापारविश्रामभूमिरेवार्थः साध्यः । न चात्मादिविवादाधिकरणम् । तथाभूतस्तत्कथं साध्य इत्याशङ्क्याह—एतदुक्तं भवतीति । यदात्मादि अधिकरणमास्पदं विवादस्य—अस्तीदं नास्तीदमित्यात्मकस्य परस्परविरुद्धस्य वादस्य । अत्रोपप[65a] त्तिमाह—यत इति । विरुद्धं स्वपक्षप्रत्यनीकं नास्तीदमिति वादम् । तद् विरुद्धवादापनेतृहेतूपन्यासविषयं चेद् यदि न साध्यं न जिज्ञापयिषितमिदानीमेतस्मिन्नभ्युपगमे किं जातिनियतं साध्यत्वजातिनियतं जातिवशं किञ्चिद् वस्तु साध्यं स्याद् भवितुमर्हति । क्षेपे किमः प्रयोगान्न किञ्चिदित्यर्थोऽवतिष्ठते ।।

अनुक्तमपि साक्षादभिधाव्यापारविषयोऽपि । संहा (घा) तत्त्वादानेकरूपत्वात् । कालविशेषानपेक्षं चैतद् द्रष्टव्यम् । तेन क्रमेण युगपद् वा संहतं तदिति संहेतरूपं विज्ञानमपि क्रमेणानेकरूपमतस्तत्रापि संहा (घा) तत्त्वं सिद्धिमिति तदप्यादिशब्देन सङ्गृहीतं धर्मि कर्तव्यम् । अत एवानन्तरम् 'अत्रादिशब्दाद् विज्ञानमपि' इति वक्ष्यते । अन्यथा तु चक्षुरादीनां विज्ञानलक्षणपरार्थतासिद्धत्वा (व) पि नाभिप्रेतं सांख्यस्य सिद्ध्येत् । अनुक्तावप्यनभिधानेऽपि तस्येत्यर्थात् । क्वचित्पुरननुक्ताप्यात्मार्थतेति पाठः । तत्रार्जवेनं [व] सम्बन्धः । साधनोपन्यासाश्रयत्वेन प्रकृतत्वात्तस्या इति भावः ।

तथा हीत्यादिनंतदेव प्रतिपादयति । हेतुकृत्य निमित्तीकृत्य । चः फलसमुच्चये । अनुक्तावपीति पूर्ववद्वाच्यम् । यद्ययं तस्याभिप्रायस्तदाऽऽत्मारथा इत्येव किं न ब्रवीतीत्याशङ्क्य येनाभिप्रायेणैवमवादीत्तं दर्शयितुमाह—शयनेति । हिर्यस्मादर्थे ।

१ ०नुक्ताप्या० A. B. C. D. P. H. E. N.

२ य आत्मप्रतिषेधवादोऽधिकरणं यस्य—टि०

३ शयनादिषु A.

४ ०र्थत्वेन प्रसिद्धः A.

५ परार्थमा० A. B. P. H. परार्थत्वमा० N.

६ बौद्धानां मते परमाणुरूपं ज्ञानमतः सङ्घातरूपत्वम्—टि०

७ 'परस्य' नास्ति—B. ८ साध्यवच० A. B. P. H. E, N.

९ वादिना E.

अनिराकृत इति—एतल्लक्षणयोगेऽपि यः साधयितुमिष्टोऽप्यर्थः प्रत्यक्षानुमानप्रतीतिस्ववचनैर्निराक्रियते, न स पक्ष<sup>१</sup> इति प्रदर्शनार्थम् ॥४८॥

अनिराकृत इति व्याख्येयम् । एतदिति—अनन्तरप्रक्रान्तं यत् पक्षलक्षणमुक्तं साध्यत्वेनेष्टेत्यादि<sup>२</sup>—एतल्लक्षणेन योगेऽप्यर्थो न पक्ष इति प्रदर्शनार्थम्<sup>३</sup> प्रतिपादनाय अनिराकृतग्रहणं कृतम् ।

कीदृशोऽर्थो न पक्षः साधयितुमिष्टोऽपीत्याह—यः साधयितुमिष्टोऽर्थः—प्रत्यक्षं चानुमानं च प्रतीतिश्च स्ववचनं च—<sup>४</sup>एतैर्निराक्रियते—विपरीतः साध्यते<sup>५</sup> न स पक्ष इति ॥

तत्र प्रत्यक्षनिराकृतो यथा—अश्रावणः शब्द इति ॥४९॥

तत्रेति । तेषु चतुर्षु<sup>६</sup> प्रत्यक्षादिनिराकृतेषु<sup>७</sup> प्रत्यक्षनिराकृतः कीदृशः ? यथेति । यथाऽयं प्रत्यक्षनिराकृतस्तथाऽन्येऽपि द्रष्टव्या इति यथाशब्दार्थः ।

श्रावणेन ग्राह्यः श्रावणः । न श्रावणोऽश्रावणः । श्रोत्रेण न ग्राह्य इति प्रतिज्ञार्थः । श्रोत्राग्राह्यत्वं शब्दस्य प्रत्यक्षसिद्धेन श्रोत्रे<sup>८</sup> ग्राह्यत्वेन बाध्यते ॥

ननु चक्षुरादीनां विज्ञानलक्षणपरार्थता सेत्स्यति । तत्कथमात्मार्थतासिद्धिरित्याह चक्षुराद्य इत्यत्रेति । तथापि कुतस्तत्सिद्धिरित्याह विज्ञानाच्चेति । चो यस्मात् । अथ विज्ञानस्यापि धर्मित्वे कथमात्मार्थतासिद्धिरित्याह शब्दक्य स्पष्टयितुमाह—परस्येति । सामर्थ्यादात्मार्थत्वं सिद्ध्यति चक्षुरादीनामित्येवं मत्वा परार्थग्रहणं कृतं सांख्येनेति प्रस्तावात्, अर्थाहारे वा, तेषां विज्ञानार्थताया अपि सम्भाव्यत्वात् । तत् सिद्धैकं सामर्थ्यमित्याह शब्दक्य परस्येति योज्यम् ।

अर्थकारि प्रयोजनकारि विज्ञानमपीति द्रष्टव्यम् । सेत्स्यतीति ब्रुवतोऽयं भावः । अत्रिशब्दाद् विज्ञानस्यापि तथात्वे साध्ये विज्ञानं परार्थकारि सेत्स्यतीति । इतिहेतो । अनेन सामर्थ्यं चक्षुरादीनामात्मार्थतासिद्धौ दशितम् ।

तेनेत्यस्य मूलस्य व्याख्यानमिष्टसाधन (साध्यत्व) वचनेनेति वादिनः साधयितुमिच्छया विषयीकृतम् ।

तच्च द्विविधमिति दर्शयन्नाह—उक्तमित्यादि । उक्तं साक्षादभिधाविषयीकृतम् । तद्विपरीतमनुक्तम् । कथं तर्हि तत्साध्यमित्याह—प्रकरणेति । प्रकरणेन साध्योपन्यासाश्रयतया प्रकृतत्वेन गम्यं प्रकाश्यं साध्यं साध्यमेवेत्युक्तं भवति ॥

<sup>१</sup> पक्षः दर्श० C.

<sup>२</sup> साध्यत्वेनेष्टत्वादि C. D.

<sup>३</sup> प्रदर्शनाय A. C. P. H.

<sup>४</sup> तैर्नि० E. N.

<sup>५</sup> साध्यते स न पक्ष B. D.

<sup>६</sup> कृतेषु निरा० B.

<sup>७</sup> श्रोत्रज्ञानग्राह्य०—टि०

अनुमाननिराकृतो यथा—नित्यः शब्द इति ॥५०॥

<sup>१</sup> अनुमाननिराकृतो यथा<sup>२</sup> नित्यः शब्द इति । शब्दस्य प्रतिज्ञातं नित्यत्वम् अनित्यत्वेनानुमानसिद्धेन निराक्रियते ॥

प्रतीतिनिराकृतो यथा—अचन्द्रः शशीति ॥५१॥

प्रतीत्या निराकृतः अचन्द्र इति चन्द्रशब्दवाच्यो न भवति शशीति प्रतिज्ञातार्थः ।<sup>३</sup> अयं च प्रतीत्या निराकृतः । प्रतीतोऽर्थ उच्यते विकल्पविज्ञानविषयः । प्रतीतिः प्रतीतत्वं

एतल्लक्षणयोगेऽपीत्यस्यार्थकथनमिदमेतल्लक्षणेन योगेऽप्यर्थ इति ।

ननु च प्रत्यक्षादिभिनिराक्रियतेऽपसार्यत इति किल मतम् । न चक्षा (था)पसारणं प्रत्यक्षादिधर्मोऽपि तु वस्तुव्यवस्थापनमित्याह—विपरीत इति ॥

श्रूयतेऽनेनेति श्रवणं श्रोत्रेन्द्रियं तेन ग्राह्यः उपलब्धः । तज्ज्ञानग्राह्यत्वाच्च तद्ग्राह्यत्वमुक्तम् । नञा समासमाह—नेति । समस्तस्यार्थमाह—श्रोत्रेणेति । अयमस्याशयः—अश्रावणः शब्दः—श्रोत्रजे[65b]न ज्ञानेन नानुभूयत इति यः प्रतिजानीते तस्य सा प्रतिज्ञा श्रवणेन्द्रियजेन प्रत्यक्षेण शब्दालम्बनेन बाध्यते शब्दगताऽप्रतिभासनविपरीतस्य तत्प्रतिभासनस्य तेनोपस्थापनादिति ।

एतेन तन्निराकृतम्, यदुद्योतकरेणोक्तम्<sup>४</sup>—‘अश्रावणः शब्द इति प्रत्यक्षविरुद्धोदाहरणं वर्णयति । न प्रत्यक्षस्य विषयो जातो नानुमानस्य । किं कारणम् ? इन्द्रियवृत्तीनामतीन्द्रियत्वात् । श्रावणत्वञ्चेन्द्रियवृत्तिः । सा कथं प्रत्यक्षा भविष्यति ? तस्मादनुमानविरुद्धोदाहरणमिदम् । अनुष्णो वह्निः कृतकत्वादिति प्रत्यक्षविरुद्धस्येति ।’

न ह्यश्रावणशब्देन शब्दाख्ये विषये ज्ञानोत्पत्तौ श्रोत्रेन्द्रियस्य वृत्तेरभावोऽभिमतो यस्य वादिनस्तं प्रति शब्दविषयश्रवणेन्द्रियवृत्तेः प्रत्यक्षविरुद्धत्वात्प्रत्यक्षनिराकृतमिदमाचार्येणोक्तम्, येनोच्यतेऽतीन्द्रियेन्द्रियवृत्तिः कथं प्रत्यक्षा येनेदमुदाहरणं संगच्छेतेति । किन्तर्हि ? यः कश्चिद् व्यामोहमाहात्म्याद् यदेतच्छ्रोत्रग्राह्यं रूपमद्वयं तन्नास्तीति प्रतीजानीते तं वादिविशेषं प्रतीति कथं न प्रत्यक्षविरुद्धोदाहरणमिदमिति ।

एतदुक्तं भवति । शब्दो नास्तीत्येवमपि ब्रूवाणस्यास्ति प्रत्यक्षबाधा । केवलं विषयो निषेधोऽनेकमार्गः । शब्दो नास्ति व्यापितया नित्यतयेत्यादि । तत्रासति श्रावणशब्दे सर्वस्यैव निषेधे प्रत्यक्षबाधा शङ्कयेत । श्रावणशब्देन तु श्रुतिमात्रग्राह्यमेव यद्रूपं तन्निषेधे प्रत्यक्षबाधानु सामान्यधर्मनिषेध इति ख्यायत इति ॥

<sup>१</sup> श्रवणेन्द्रिय प्रभवज्ञानेनेत्यर्थः—टि०

<sup>२</sup> ‘यथा’ नास्ति C. D. H. E. N.

<sup>३</sup> प्रतिज्ञार्थः—C. D.

<sup>४</sup> न्यायवार्तिकं द्रष्टव्यम्—१. १. ३३. पृ० ११३.

विकल्पविज्ञानविषयत्वमुच्यते । तेन विकल्पज्ञानेन<sup>१</sup> प्रतीतिरूपेण शशिनश्चन्द्रशब्दवाच्यत्वं सिद्धमेव । तथा हि—यद्विकल्प<sup>२</sup> विज्ञानग्राह्यं तच्छब्दाकारसंसर्गयोग्यम् । यच्छब्दाकारसंसर्गयोग्यं तत् साङ्केतिकेन शब्देन वक्तुं शक्यम् । अतः प्रतीतिरूपेण विकल्पविज्ञानविषयत्वेन सिद्धं चन्द्रशब्दवाच्यत्वमचन्द्रत्वस्य बाधकम् । स्वभावहेतुश्च प्रतीतिः । यस्माद्विकल्पविषयत्वमात्रानुबन्धिनी साङ्केतिकशब्दवाच्यता, ततः स्वभावहेतुसिद्धं चन्द्रशब्दवाच्यत्वमवाच्यत्वस्य बाधकं द्रष्टव्यम् ॥

प्रतीत्या विकल्पविज्ञानरूपेण विषयिणा विषयस्य निर्देशात् । एतदेव दर्शयति प्रतीति इति । प्रतीति उच्यते व्यवहियते, साक्षात्कृतस्याप्यजाताध्यवसायस्य तथाव्यवहाराभावादिति भावः । विषयिणा विषयगतो धर्म उक्त इति स्फुटयति प्रतीतिः प्रतीतत्वरूपेण प्रतीतत्वमिति । तेन विकल्पज्ञानेनेति विकल्पविज्ञानविषयत्वेनेति ज्ञेयं प्रतीतिरूपेण । तथा हीत्यनेनैतदेवोपपादयति ।

भवतु शब्दाकारसंसर्गयोग्यत्वम् । तच्छब्दवाच्यता तु कथमित्याह—यदिति । अत इत्यादिना प्रतीतेर्बाधकत्वं दर्शयति । अचन्द्रत्वस्याचन्द्रशब्दवाच्यत्वस्य । किंसाधनसिद्धमिदं चन्द्रशब्दवाच्यत्वमित्याह—स्वभावेति । स्वभावहेतुलक्षणं योजयन्नाह—यस्मादिति । तत् इत्यादिनोपसंहारः ।

एवं तु प्रयोगो द्रष्टव्यः—योऽर्थो विकल्पविज्ञानविषयः स साङ्केतिकेन शब्देन वक्तुं शक्यः । यथा शाखादिमानर्थो वृक्षशब्देन । विकल्पविज्ञानविषयश्च शशीति ।

इह केनचिच्छब्देन कस्यचिदभिधानुमशक्यत्वं वास्तवे प्रतिनियतार्थशब्दसम्बन्धे सति स्यात् । स चान्यत्र प्रतिषिद्धः । पारिशेष्याज्ज्ञानात्मन्यारूढस्यार्थस्य शब्दसम्बन्धः कर्तुं कस्य शक्यो यस्तेन शब्दाकारेण सह नैकस्मिन् ज्ञानेन संसृज्यते । अनियतार्थं च विज्ञानमिति तदारूढोऽर्थस्तदभिधानाकारसंसर्गयोग्य एव । तस्मात्तेन शब्देनाभिधानुमशक्यत्वमतदाकारसंसर्गयोग्यत्वेन व्याप्तम् । व्या[66a]पकविरुद्धं च तदभिधानाकारसंसर्गयोग्यत्वम् । तेन च विकल्पविज्ञानविषयत्वं व्याप्तम् । तदेवं विकल्पविज्ञानविषयत्वं तद्व्यापकविरुद्धव्याप्तत्वात्तेनापि विरुद्धयते । ततश्च तद्विरुद्धेन शक्यत्वेन व्याप्त इति स्वभावहेतुः । तस्माद् विकल्पविज्ञानविषयत्वमेव प्रतीतिः प्रसिद्धिव्यवहारश्चोच्यते । अनया प्रतीत्या यत्साधितं शशिनश्चन्द्रशब्दवाच्यत्वं तत्स्वविरुद्धस्य तदनभिधेयत्वस्य बाधकं भवति । तेन प्रतीतेर्विकल्पविज्ञानलक्षणया जातो धर्म इष्टशब्दाभिधेयत्वलक्षणस्तेनानभिधेयत्वस्य बाधनात्प्रतीतिबाधोच्यत इति परमार्थः ।

यद्वा प्रतीतेस्तथाकाराया जात एवेष्टशब्दाभिधेयत्वलक्षणो धर्मः प्रतीतिशब्देनोक्तः,

३ विकल्पविज्ञानविषयत्वेन प्र० B. P. H. E. विकल्पज्ञानविषयत्वेन C. D. विकल्पविज्ञानेन A.

२ यद्विकल्पज्ञानं B. P. H. N. यज्ज्ञानग्राह्यं A.

## स्ववचननिराकृतो यथा-नानुमानं प्रमाणम् ॥५२॥

स्ववचनं प्रतिज्ञार्थस्यात्मीयो वाचकः शब्दः । तेन निराकृतः प्रतिज्ञार्थो न साध्यः । यथा नानुमानं प्रमाणम्—इत्यत्र<sup>१</sup> अनुमानस्य प्रामाण्यनिषेधः प्रतिज्ञार्थः । स<sup>२</sup> नानुमानं प्रमाणम्—इत्यनेन स्ववाचकेन वाक्येन बाध्यते । वाक्यं हि एतत् प्रयुज्यमानं वक्तुः<sup>३</sup> शब्दप्रत्ययस्य सदर्थत्वमिष्टं सूचयति । तथाहि-मद्वाक्याद् योऽर्थसम्प्रत्ययस्तवोत्पद्यते सोऽसत्यार्थ इति दर्शयन् वाक्यमेव नोच्चारयेद्वक्ता, वचनार्थश्चेदसत्यः परेण ज्ञातव्यो वचनमपार्थक्यम् । योऽपि हि सर्वं मिथ्या ब्रवीतीति<sup>४</sup> वक्ति सोऽप्यस्य वाक्यस्य सत्यार्थत्वमादर्शयन्नेव वाक्यमुच्चारयति । यद्येतद्वाक्यं सत्यार्थमादर्शितम्, एवं वाक्यान्तराण्यात्मीयान्यसत्यार्थानि<sup>५</sup> दर्शितानि भवन्ति । एतदेव तु यद्यसत्यार्थम्, अन्यान्यसत्यार्थानि न दर्शितानि भवन्ति । ततश्च न किञ्चिदुच्चारणस्य फलमिति नोच्चारयेत् । तस्माद्वाक्यप्रभवं वाक्यार्थालम्बनं विज्ञानं सत्यार्थं दर्शयन्नेव वक्ता वाक्यमुच्चारयति । तथा च सति बाह्यवस्तुनान्तरीयकं शब्दं दर्शयता शब्दजं विज्ञानं सत्यार्थं दर्शयितव्यम् । ततो बाह्यार्थकार्याच्छब्दादुत्पन्नं विज्ञानं सत्यार्थमादर्शयता<sup>६</sup> कार्यलिङ्गमनुमानं प्रमाणं शब्दं दर्शितं भवति ।

प्रतीतिमात्रादेव सिद्धो योऽर्थः स इह बाधक इति दर्शयितुम् । एतच्च स्वभावहेतुत्वं कल्पितमिष्टम्, न वास्तवम्, शशिनो विकल्पविज्ञानविषयत्वस्याऽऽध्यवसानिकत्वात् । अन्यथाऽनुमाननिराकृतान्नास्य पृथङ् निर्देशः स्यादिति ॥

स्वशब्देनात्मवचनेन प्रकृतत्वात्साध्यस्यात्मा गृह्यत इति अभिप्रायेणाह—प्रतिज्ञार्थस्यात्मीय इति । तेन निराकृत इति तदुपस्थापितेनानुमानप्रामाण्येन निराकृत इति द्रष्टव्यम् । कथं निराक्रियत इत्याह—वाक्यमिति । यस्माद् एतद् वाक्यं प्रयुज्यमानं सद् वक्तुः शब्दप्रत्ययस्य शब्दप्रभवस्य ज्ञानस्य सदर्थत्वं सत्यार्थत्वमिष्टं सूचयति प्रकाशयति ।

प्रयुक्तमपि कथं तथाकरोतीत्याह—तथा हीति । नोच्चारयेदुच्चारयितुं नार्हति, अपार्थकत्वादिति बुद्धिस्थम् । वचनेत्यादिना त्वेतदेव व्यनक्ति—न सर्वं वचनं प्रयुज्यमानं तथाकारि यथा सर्वं मिथ्या ब्रवीतीति वचनमित्याह—योऽपीति । हिर्यस्मात् । कथं तथादर्शयन्नुच्चारयतीत्याह—यद्येतदित्यादि । भवतु वाक्यप्रभवं वाक्यार्थालम्बनं ज्ञानं सत्यार्थम्, तथापि कथमनुमानप्रामाण्यं वचनेनोपस्थाप्यते येनानुमानप्रामाण्यप्रतिषेधस्तद्वचनोपस्थापितानुमानप्रामाण्येन

<sup>१</sup> प्रमाणम् । अत्र A. B. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> स चानुमा० C.

<sup>३</sup> शब्दस्य प्रत्य० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>४</sup> ब्रवीतीति वक्ति B.

<sup>५</sup> अन्यसत्यानि A.

<sup>६</sup> 'एतदेव' इत्यादि 'भवन्ति' इत्यन्तं सूत्रत्वेन H. प्रती मुद्रितम् । किन्तु नास्त्येतत् सूत्रम्—सं०

<sup>७</sup> अनुमानप्रामाण्यनिषेधलक्षणम्—टि०

<sup>८</sup> यथा A.

<sup>९</sup> आदर्शयिता—A.

तस्मात् 'नानुमानं प्रमाणम्'—इति ब्रुवता शब्दस्य प्रत्ययस्यासन्नर्थो<sup>१</sup> ग्राह्य उक्तः । असदर्थत्वमेव ह्यप्रामाण्यमुच्यते, नान्यत् । शब्दोच्चारणसामर्थ्याच्चार्याविनाभावी स्वशब्दो दर्शितः । तथा च 'सन्नर्थो दर्शितः' ।<sup>२</sup> ततः 'कल्पितादर्थकार्याच्छब्दाच्छब्द' प्रत्ययार्थस्यानुमितं सत्त्वं प्रतिज्ञायमानमसत्त्वं प्रतिबध्नाति ।

तदेवं स्ववचनानुमितेन सत्त्वेनासत्त्वं बाध्यमानं<sup>३</sup> स्ववचनेन बाधितमुक्तमित्ययमत्रार्थः ।

अन्ये त्वाहुः—अभिप्रायकार्याच्छब्दाज्जातं ज्ञानमभिप्रायालम्बनम् । सदर्थमिच्छतः शब्दप्रयोगः । तेनाप्रामाण्यं प्रतिज्ञातं बाध्यत इति ।

निराक्रियमाणः स्ववचननिराकृतो भवतीत्याशङ्क्याह—तथा च सतीति—शाब्दज्ञानस्य सत्यार्थत्वप्रतिपादनाभिप्रायेण वाक्योच्चारणप्रकारे सति । बाह्यवस्तुनान्तरीयकं तदविनाभाविनं दर्शयता सत्यार्थं दर्शयितुं युज्यते शक्यत इत्यर्थः । यत एवं ततस्तस्मात् । बाह्यार्थकार्यादिति सति भेदे तदुत्पत्त्यैव नान्तरीयकत्वसम्भवादिति भावः । शाब्दमिति प्रकृतत्वाज्ज्ञानं कार्यलिङ्गं शब्दरूपकार्यलिङ्गमिति हेतुभावेन विशेषणमनुमानं प्रमाणं दर्शितं प्रकथितं भवति ।

तस्मादित्यादिनोपसंहरति ।

नन्वनुमानस्याऽसन् ग्राह्य इति युज्यते वक्तुम् । तत्किं शाब्दस्य प्रत्ययस्येत्युक्तमिति चेत् । नैष दोषः । शाब्दस्यापि प्रत्ययस्योक्तेन न्यायेनानुमानत्वात् । सर्वानुमानप्रामाण्यप्रतिषेधे चास्यापि प्रतिषिद्धत्वात् । अस्यैव चानुमानस्यानुमानप्रामाण्यप्रतिषेधलक्षणप्रतिज्ञार्थबाधकत्वादुपन्यासो युक्तरूपः ।

यद्येवमप्रामाण्यमुक्तम् तच्च बाध्य[66b]त इति वक्तुं युज्यते । तत्किमेवमुक्तमित्याह—असदर्थत्वमिति । हीति यस्मात् । आस्तामसन् ग्राह्योऽभिहितः किमत इत्याह—शब्देति । चो हेतावधारणे वा । शब्दोऽप्यतस्तथा दर्शितस्तथापि किमायातमित्याह—तथा चेति शब्दस्य बाह्यार्थाविनाभाविप्रदर्शनप्रकारे सति सन्नर्थोऽध्यवसेयो दर्शितः । सदर्थत्वं प्रामाण्यलक्षणं दर्शितमिति यावत् । तस्य सदर्थत्वं प्रदर्शयतां बाधा तु कथमित्याह तत इति । शाब्दप्रत्ययस्य योऽर्थो ज्ञायोऽनुमानप्रामाण्यलक्षणस्तस्यानेनैव शब्दलिङ्गेनानुमानेनानुमितं सत्त्वं कर्तुं प्रतिज्ञायमानमसदर्थमप्रामाण्यलक्षणं कर्मभूतं प्रतिबध्नाति । निराकरोतीति वक्तव्ये प्रतिबध्नातीति ब्रुवाणः परमार्थतोऽस्यावास्तवत्वान्न बाधा किन्त्वेतदुपस्थापितेतयोः परस्परप्रतिबन्ध इति सूचयति ।

<sup>१</sup> ०स्यासन् ग्राह्य उक्तो A. P. H. N.

<sup>२</sup> सन्नार्थो—E.

<sup>३</sup> 'नानुमानं प्रमाणं' इत्यस्माच्छब्दाद्योऽर्थो बुध्यते तेन जनितो 'नानुमान' इत्यादिकः शब्दः न प्रत्येप्यति नास्तिको व्यभिचारात्—टि०

<sup>४</sup> अघ्यारोपित०—टि०

<sup>५</sup> ०च्छब्दप्र० A.

<sup>६</sup> वाच्यमानं A. B. P. H. E. N.

तदयुक्तम् । यत इह प्रतीतेः स्वभावहेतुत्वम्, स्ववचनस्य च कार्यहेतुत्वं कल्पितमिष्टम् । न वास्तवम्<sup>१</sup> अभिप्रायकार्यत्वं च वास्तवमेव शब्दस्य । ततस्तद्विह न गृह्यते ।

किञ्च । यथा—अनुमानननिच्छन्<sup>२</sup> बह्व्यव्यभिचारित्वं धूमस्य न प्रत्येति, तथा शब्दस्याप्यभिप्रायाव्यभिचारित्वं न प्रत्येप्यति । बाह्यवस्तुप्रत्यायनाय च शब्दः प्रमुच्यते । तत्र शब्दस्याभिप्रायाविनाभावित्वाभ्युपगमपूर्वकः शब्दप्रयोगः । 'अपि च, न स्वाभिप्रायनिवेदनाय शब्द उच्चार्यते, अपि तु बाह्य सत्त्वप्रतिपादनाय, तस्माद् बाह्यवस्त्वविनाभावित्वाभ्युपगमपूर्वकः शब्दप्रयोगः । ततः पूर्वकमेव<sup>३</sup> व्याख्यातमनवद्यम्<sup>४</sup> ॥

इति चत्वारः पक्षाभासा निराकृता भवन्ति ॥ ५३ ॥

एवं<sup>५</sup> च सति—अनिराकृतग्रहणेनानन्तरोक्ताश्चत्वारः पक्षवदाभासन्त इति पक्षाभासा निरस्ता भवन्ति ॥

सम्प्रति पक्षलक्षणपदानि येषां व्यवच्छेदकानि तेषां व्यवच्छेदेन यादृशः 'पक्षार्थो लभ्यते तं दर्शयितुं व्यवच्छेद्यान् संक्षिप्य दर्शयति—

नन्वनुमानप्रामाण्यमसत्त्वं बाधते न तु स्ववचनं तत्कथं स्ववचननिराकृतोदाहरणमिदमुक्तमित्याशङ्क्य स्ववचननिराकृत इत्यत्र यादृशोऽर्थो विवक्षितस्तं दर्शयति तदेवमिति । अत्रेति स्ववचननिराकृते । यथानुमानं न प्रमाणमित्यत्र ।

स्वाभिप्रायेणैव व्याख्याय अन्ये त्वित्यादिना पूर्वव्याख्यानं रूपयितुमाह । तुना स्वव्याख्यानाद् वैसदृश्यमाह ।

न वास्तवमिति ब्रुवतो यदीदं वास्तवमनुमानं स्यात्तदानुमाननिराकृतोदाहरणान्न पृथगुच्येतेति । किञ्चेति वक्तव्यान्तराभ्युच्ये । बाह्यवस्तुप्रत्यायनाय चेति चकारोऽपि वक्तव्यान्तरसमुच्ये । यत एवं तत्तस्मात् । स्वस्योच्चारयितुमभिप्रायो वक्तुकामता, तदव्यभिचारित्वाभ्युपगमः पूर्वो यस्य तथा न भवति । पूर्वं बाह्यवस्तुप्रत्यायनायेत्यनेन सामर्थ्यान्न स्वाभिप्रायप्रत्यायनायेत्युक्तमपि स्फुटं दर्शयितुं तत्र शब्दस्याभिप्रायाविनाभावित्वाभ्युपगमपूर्वकः शब्दप्रयोग इत्यनेन सामर्थ्याद् बाह्यवस्त्वविनाभावित्वाभ्युपगमपूर्वक इति दर्शितमपि साक्षाद् दर्शयितुमपि चेत्यादिनोपक्रमते । अपि चेति पूर्वोक्तस्य वक्तव्यान्तरद्योतकस्य स्पष्टीकरणम् । यत्राप्यसत्त्वप्रतिपादनाय शब्दः प्रयुज्यते तत्रापि विवक्षितसत्त्वविविक्तस्यान्यसत्त्वस्य प्रतिपादनाद् बाह्यसत्त्वप्रतिपादनायेत्युक्तम् । यद्वा सत्त्वग्रहणस्योप-

<sup>१</sup> वास्तवमिति C. D.

<sup>२</sup> अन्यव्य० D.

<sup>३</sup> 'अपि च' इति यस्मादर्थोऽव्ययम्—टि० । 'अपि च' इत्यारभ्य 'शब्दप्रयोगः' इत्यन्तः पाठो नास्ति—B.

<sup>४</sup> पूर्वमेव E.

<sup>५</sup> व्याख्यानम्० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>६</sup> एवं सति—A. P. N.

<sup>७</sup> पक्षो—C.

एवं सिद्धस्य, असिद्धस्यापि साधनत्वेनाभिमतस्य, स्वयं वादिना तदा साधयितुमनिष्टस्य, उक्तमात्रस्य निराकृतस्य च विपर्ययेण साध्यः । तेनैव स्वरूपेणाभिमतो वादिन इष्टोऽनिराकृतः पक्ष इति पक्षलक्षणमनवद्यं<sup>३</sup> दर्शितं भवति ॥५४॥

एवम्—इत्यनन्तरोक्तक्रमेण<sup>३</sup> । सिद्धस्य विपर्ययेण विपरीतत्वेन हेतुना साध्यो द्रष्टव्यः । यस्मादर्थान् सिद्धोऽर्थो विपरीतः, स साध्य इत्यर्थः । सिद्धश्च विपरीतोऽसिद्धस्य । तस्माद् असिद्धः साध्यः । असिद्धोऽपि न सर्वोऽपि तु साधनत्वेनोक्तस्यासिद्धस्यापि विपर्ययेण । स्वयं वादिना साधयितुमनिष्टस्य असिद्धस्य विपर्ययेण । तथा उक्तमात्रस्य असिद्धस्यापि विपर्ययेण । तथा निराकृतस्यासिद्धस्यापि विपर्ययेण साध्यः ।

यश्चायं पञ्चभिर्व्यवच्छेद्यै रहितोऽर्थोऽसिद्धो<sup>४</sup> साधनं वादिनः स्वयं साधयितुमिष्ट उक्तोऽनुक्तो वा प्रमाणैरनिराकृतः साध्यः, स एवासौ स्वरूपेणैव स्वयमिष्टोऽनिराकृत एतैः पदैरुक्त इत्यर्थः । यश्चायं साध्यः स पक्ष इति उच्यते । इतिशब्द एवमर्थे । एवं पक्ष-लक्षणमनवद्यमिति । अविद्यमानमवद्यं दोषो यस्य तदनवद्यम् । दर्शितं कथितम् ।

त्रिरूपलिङ्गाख्यानं परिसमाप्य<sup>५</sup> प्रसङ्गागतं च पक्षलक्षणमभिधाय हेत्वाभासानु-वक्तुकामस्तेषां प्रस्तावं रचयति त्रिरूपेत्यादिना—

त्रिरूपलिङ्गाख्यानं परार्थानुमानमित्युक्तम् । तत्र त्रयाणां रूपाणामेक-स्यापि रूपस्यानुक्तौ साधनाभासः ॥५५॥

एतदुक्तं भवति—त्रिरूपलिङ्गं<sup>६</sup> वक्तुकामेन स्फुटं तद्वक्तव्यम् । एवं च तत् स्फुटमुक्तं

लक्षणत्वाद् बाह्यसत्त्वप्रतिपादनायेत्यपि द्रष्टव्यम् । सर्वथा न स्वाभिप्रायस्य सत्त्वमसत्त्वं वा प्रतिपादयितुं शब्दप्रयोग इत्यने [न] हेतुम् । यत एवं ततस्तस्मात्पूर्वकमेव यन्मया व्याख्यात-मनवद्यमपगतदोषम् ॥

इति चत्वारः पक्षाभासा निराकृता भवन्तीति मूलं व्याचक्षाण आह—एवमिति । निरस्ता भवन्ति पक्षत्वेनेति प्रस्तावात् ॥

पक्ष इत्युच्यते व्यक्तीक्रियत इति व्युत्पत्त्येति भावः ॥

ननु त्रिरूपलिङ्गाख्यानं प्रकृतमुक्तमेव । तत् किं हेत्वाभासाख्यानमप्रकृतं क्रियत

१ 'एवं' नास्ति B. P. H.

२ लक्षणमवद्यं B. P.

३ 'रोक्तेन क्रमेण B. C. D.

४ 'असिद्धो' इत्यादिपदानन्तरं A. प्रती D. प्रती च संख्याङ्काः दत्ता वर्तन्ते—सं०

५ 'इति' नास्ति A. B. D. P. H. E. N.

६ समाप्य E.

७ लिङ्गाख्यानं वक्तुं A. B. P. H. E. N.

भवति यदि तच्च, तत्प्रतिरूपकं<sup>१</sup> चोच्यते । हेयज्ञाने<sup>२</sup> हि तद्विविक्तमुपादेयं मुज्ञातं भवतीति । त्रिरूपलिङ्गाख्यानं<sup>३</sup> परार्थमनुमानम् [३. १.] इति प्राग् उक्तम् ।

तत्रेति तस्मिन् सति । त्रिरूपलिङ्गाख्याने परार्थानुमाने<sup>४</sup> सतीत्यर्थः । त्रयाणां रूपाणां मध्य एकस्याप्यनुक्तौ । अपिशब्दाद् द्वयोरपि । साधनस्य आभासः सर्वज्ञं साधनस्य, न साधनमित्यर्थः । त्रयाणां रूपाणां न्यूनता नाम साधनदोषः ॥

उक्तावप्यसिद्धौ सन्देहे वा प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोः ॥५६॥

न केवलमनुक्तावुक्तावप्यसिद्धौ सन्देहे वा । कस्येत्याह—प्रतिपाद्यस्य प्रतिवादिनः, प्रतिपादकस्य च वादिनो हेत्वाभासः ॥

अथ कस्यैकस्यारूपस्यासिद्धौ सन्देहे<sup>५</sup> वा किसंज्ञको हेत्वाभास इत्याह—

एकस्य रूपस्य धर्मिसम्बन्धस्यासिद्धौ सन्देहे<sup>६</sup> वाऽसिद्धो हेत्वाभासः ॥५७॥

इत्याशङ्क्याह—एतदुक्तं भवतीति । त्रिरूपलिङ्गाख्यानस्य स्फुटाभिधानार्थत्वं चोपलक्षणं तेन विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थं चेति द्रष्टव्यम्, सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वादोष ( दिषु ) विप्रतिपत्तिदर्शनात् ।

सद्[67a] शं साधनस्येत्यर्थकथनमेतद् । व्युत्पत्तिस्त्वाभासनमाभासः प्रतिभासः, साधन-स्येवाभासः प्रतिभासोऽस्येति तथा । न्यूनता ऊनत्वमपरिपूर्णता । कस्येत्याकाङ्क्षायामाह—त्रयाणामिति । यस्मादेकस्य द्वयोर्वाऽनुक्तौ त्रीणि परिपूर्णं प्रतिपादितानि न भवन्ति तस्मात्त्रयाणां न्यूनतेत्यर्थः ।

ननु हीनाङ्गत्वं न साधनदोषः । विद्यमानेऽपि हि रूपत्रये द्वयोरेकस्य वा वक्त्राऽन-भिधाने सति न्यूनतायाः सम्भवात् । तत्कथं वक्तृदोषः साधनदोष इत्युच्यते इति चेत् । सत्यम्; केवलं नात्र साधनशब्देन लिङ्गमभिप्रेतम् । किं तर्हि ? तत्प्रतिपादकं वाक्यं तस्य चापरिपूर्णता दोषो भवत्येव । वक्तृदोषस्तु निमित्त[म] परिपूर्णताया इति किमवद्यम् ?

एवमुपलक्षणार्थत्वादस्य यथाऽन्यतमेनापि रूपेण हीनत्वान्यूनता साधनदोषस्तथा हेतु-दाहरणादप्याधिक्यं साधनदोषो वार्त्तिककारस्याभिप्रेतो द्रष्टव्यः; उभयत्रापि त्वसाधनाङ्ग-वचनाद् वादिना निग्रहो विवक्षित इत्यपीति ॥

प्रतिपाद्यस्येत्यादिना प्रतिपाद्यप्रतिपादकशब्दयोरेवार्थं व्याचष्टे । आचार्यस्य तु प्रतिपाद्यस्य प्रतिपादकस्य च प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोश्चेति व्यस्तसमस्तनिर्देशोऽभिप्रेतः ।

१ प्रतिरूपं बोध्यते A. B. P. H लिङ्गाभासम्—टि०

२ हेयज्ञाने E. ३ परार्थानु—A. B. P. H. E. N. ४ परार्थानुमाने—C.

५ कस्य रूपं A. P. H. E. N. हेत्वाभासोऽप्येकस्य रूपं C.

६ सन्देहे वाक्यं सं० A.

७ सन्देहे चासि० B. C. D. P. H. E.

एकस्य रूपस्येति । धर्मिणा सह सम्बन्धः धर्मिसम्बन्धः । धर्मिणि सत्त्वं हेतोः । तस्य असिद्धी सन्देहे वा असिद्धसंज्ञको हेत्वाभासः । असिद्धत्वादेव च धर्मिण्यप्रतिपत्तिहेतुः । न साध्यस्य, न विरुद्धस्य, न संशयस्य हेतुरपि त्वप्रतिपत्तिहेतुः । न कस्यचिदतः प्रतिपत्तिरिति कृत्वा । अयं चार्थोऽसिद्धसंज्ञाकरणादेव प्रतिपत्तव्यः ॥

उदाहरणमाह—

यथा—अनित्यः शब्द इति साध्ये चाक्षुषत्वमुभयासिद्धम् ॥५८॥

यथेत्यादि । <sup>१</sup>अनित्यः शब्द इत्यनित्यत्वविशिष्टे शब्दे साध्ये चाक्षुषत्वं चक्षुर्ग्राह्यत्वं शब्दे <sup>२</sup>द्वयोरपि वादिप्रतिवादिनोरसिद्धम् ॥

चेतनास्तरव इति साध्ये सर्वत्वगपहरणे मरणं<sup>३</sup> प्रतिवाद्यसिद्धम्, विज्ञानेन्द्रिया-  
युनिरोधलक्षणस्य मरणस्यानेनाभ्युपगमात्, तस्य च तरुष्वसम्भवात् ॥५९॥

चेतनास्तरव इति तरुणां चेतन्ये साध्ये । सर्वा त्वक् सर्वत्वक् । तस्या अपहरणे सति मरणं दिग्म्बररूपन्यस्तं प्रतिवादिनो बौद्धस्यासिद्धम् ।

कस्मादसिद्धमित्याह—विज्ञानं चेन्द्रियं चायुश्चेति द्वन्द्वः<sup>४</sup> । तत्र विज्ञानं<sup>५</sup> चक्षुरादि-  
जनितम्<sup>६</sup> । रूपादिविज्ञानोत्पत्त्या यदनुमितं<sup>७</sup> कायान्तर्भूतं चक्षुर्गोलकादिस्थितं<sup>८</sup> रूपं

अयं हेत्वाभासः कीदृशीं प्रतिपत्तिं प्रसूत इत्याह—असिद्धत्वादेवेति । तुशब्दार्थश्चकारः । कथमेतत्प्राप्यत इत्याह—अयञ्चेति । चो यस्मादर्थे । कस्याश्चिदपि प्रतिपत्तेहेतुतया न सिद्ध इति असिद्ध उक्त इत्यभिप्रायः ॥

द्वयोरपि वादिप्रतिवादिनोरसिद्धमनिचितम् । अनेन व्यधिकरणसिद्धोऽप्युक्तो  
द्रष्टव्यः । यथा राज्ञोऽयं प्रासादः, काकस्य काष्ण्यादिति । तस्यापि काष्ण्यास्य प्रासादे  
धर्मिणि उभयोरसिद्धत्वात्, केवलं तत्रासिद्धोऽप्यर्थधर्मिगतत्वेनोपादानात् तथा व्यपदिश्यते ।  
ननु व्यधिकरणमपि लिङ्गं गमकं दृष्टम् । यथा प्रत्यग्रशरावदशनं भ्रान्तिम [त्]-  
प्रत्यग्रशरावत्वस्य भ्रान्तिमच्चक्रवत्त्वे । अस्य च हेतुत्वाद् । देश एव हि धर्मो अविदूर-  
कुलालसम्बन्धित्वं साध्यम् तस्य च धर्मिणः प्रत्यग्रशरावसम्बन्धित्वं भ्रान्तिमच्चक्रसम्बन्धित्वञ्च  
धर्मो भवत्येव । न त्वत्र कुलालस्य धर्मिणः सद्भावः साध्यते, येनैव तदुच्येतेति ।

तथा, विशेषणासिद्धविशेष्यासिद्धावप्यनेनैवोक्तौ द्रष्टव्यौ । यथाऽनित्यः शब्दोऽनभि-

तदिन्द्रियम् । आयुरिति लोके प्राणा<sup>१</sup> उच्यन्ते । न चागमसिद्धमिह युज्यते वक्तुम् । अतः  
<sup>२</sup>प्राणस्वभावमायुरिह । तेषां निरोधो निवृत्तिः । स लक्षणं तत्त्वं यस्य तत् तथोक्तम् ।  
तथाभूतस्य मरणस्य अनेन बौद्धेन प्रतिज्ञातत्वात् ।

यदि नामवं तथापि कथमसिद्धमित्याह— तस्य च विज्ञानादिनिरोधात्मकस्य<sup>३</sup> तरुष्व-  
सम्भवात् । सत्तापूर्वको निरोधः । ततश्च यो विज्ञाननिरोधं तरुष्वच्छेत् स कथं विज्ञानं  
नेच्छेत् । तस्माद् विज्ञानानिष्टेनिरोधोऽपि नेष्टस्तरुषु ।

ननु च शोषोऽपि मरणमुच्यते । स च तरुषु सिद्धः । सत्यम् । केवलं विज्ञान-  
सत्त्या<sup>४</sup> व्याप्तं यत् मरणं तद्विह हेतुः । विज्ञाननिरोधश्च तत्सत्त्या व्याप्तः, न शोषमात्रम् ।  
ततो<sup>५</sup> यन्मरणं<sup>६</sup> हेतुस्तत् तरुष्वसिद्धम् । यत्तु<sup>७</sup> सिद्धं शोषात्प्रकं तदहेतुः ।

दिग्म्बरस्तु साध्येन<sup>८</sup> व्याप्तमव्याप्तं<sup>९</sup> वा मरणमविविच्य मरणमात्रं हेतुमाह ।  
तदस्य वादिनो हेतुभूतं<sup>१०</sup> मरणं न ज्ञातम् । अज्ञानात् सिद्धं शोषरूपम्, शोषरूपस्य मरणस्य  
तरुषु दर्शनात् । प्रतिवादिनस्तु ज्ञातमतोऽसिद्धम् । यदा तु वादिनोऽपि ज्ञातं तदा वादिनो-  
प्यसिद्धं स्यादिति न्यायः ॥

धेयत्वे सति प्रमेयत्वात् । अनित्यः<sup>११</sup> प्रमेयत्वे सति अनभिधेयत्वादिति विशेषणविशिष्टस्य  
रूपस्य तत्र धर्मिणि द्वयोरपि वादिप्रतिवादिनोरसिद्धत्वात् । केवलं तत्रासिद्धो विशेषण-  
विशिष्टतयोपात्तस्य रूपस्य तथाऽसिद्धेस्तथा तथा व्यपदिश्यत इति ॥

चेतना इति । चेतयन्त इति चेतनाः । दिश एवाम्बरं येषामिति व्युत्पत्त्या दिग्म्बराः  
क्षणका उच्यन्ते । तैः किम्प्रमाणसमधिगतमिन्द्रियमित्याह—रूपादीति । सत्स्वन्येषु  
कारणेष्वव्यापृते चक्षुरादौ रूपादिज्ञानमनुत्पद्यमानं स्वोत्पत्तौ कारणा[67b]न्तरमपेक्षणीयं  
सूचयति । प्रणिहिते तु चक्षुरादौ जायमानं तत्रस्थं तत् किमपि कारणमस्तीति ख्यापयति ।  
अत एवाह—कायान्तर्भूतं कायाश्रितम् । सामान्येनोक्तं कायाश्रितत्वम् । विशिष्टज्ञानाभि-  
प्रायेणोक्तं विशिष्टाश्रयाश्रितत्वं दर्शयति चक्षुरिति । आदिशब्देन रसनादिपरिग्रहः ।  
प्रसन्नार्थदिरपि सद्भावान्न गोलकादिरेवेन्द्रियमिति भावः । किमायुरित्याह—आयुरिति आयुः-  
शब्देनेत्यर्थः । लोके व्यवहर्त्तरि जने प्राणोऽन्तःशरीरे रसमलघातूनां प्रेरणादिहेतुरेकः सन्  
क्रियाभेदोद (भेदाद) पानादिसंज्ञां लभत इति तत्तदवस्थाविवक्षया प्राणा इति बहुवचनम् ।

नन्वागमे जीवितेन्द्रियमायुरित्युक्तम् । तत्किमेवं व्याख्यायत इत्याह—न चेति ।  
चोऽवधारणे हेतौ वा । यत एवमतः कारणात् । इह प्रमाणसिद्धवस्तूपदर्शनप्रस्तावे तथा-

<sup>१</sup> उच्यते—B.

<sup>२</sup> प्रमाणस्व० H.

<sup>३</sup> तरुष्वभावात्—B.

<sup>४</sup> सत्ताया A.

<sup>५</sup> तत्र A.

<sup>६</sup> मरणहेतुः—A. B. P. H. N.

<sup>७</sup> यच्च D.

<sup>८</sup> विज्ञानेन्द्रियायुनिरोधलक्षणम्—टि०

<sup>९</sup> शोषलक्षणम् ।

<sup>१०</sup> हेतुज्ञातत्तं A. विज्ञानेन्द्रियायुनिरोधलक्षणम्—टि०

<sup>१</sup> नित्यः B.

<sup>२</sup> द्वयोर्द्वयोरपि B.

<sup>३</sup> मरणादिति प्रति० C.

<sup>४</sup> ०स्यानेन मरणस्याभ्यु० C.

<sup>५</sup> चायुश्च रूपा० A. P. H. चायुश्च तत्र B. N.

<sup>६</sup> विज्ञानचक्षु—B.

<sup>७</sup> जयित—B. चक्षुरादिविज्ञानं रूपा० E. चक्षुरादिविज्ञानं रूपा० C.

<sup>८</sup> कार्यान्त० B. P.

<sup>९</sup> स्थितरूपम्—A. B. P. H. N.

अचेतनाः सुखादय इति साध्य उत्पत्तिमत्वम् अनित्यत्वं<sup>१</sup> वा सांख्यस्य स्वयं वादिनोऽसिद्धम् ॥६०॥

अचेतनाः सुखादय इति—सुखमादिर्येषां दुःखादीनां ते सुखादयः । तेषामचेतन्ये साध्ये उत्पत्तिमत्वम्, अनित्यत्वं वा लिङ्गमुपन्यस्तम् । य उत्पत्तिमन्तोऽनित्या वा तेन चेतनाः । यथा रूपादयः । तथा चोत्पत्तिमन्तोऽनित्या वा सुखादयस्तस्मादचेतनाः । चेतन्यं तु पुरुषस्य स्वरूपम् । अत्र चोत्पत्तिमत्वमनित्यत्वं वा पर्यायेण हेतुर्न युगपत् । तच्च द्वयमपि सांख्यस्य वादिनो न सिद्धम् । परार्थो<sup>२</sup> हि हेतूपन्यासः । तेन यः परस्य सिद्धः स हेतुर्वक्तव्यः । परस्य चासत् उत्पाद उत्पत्तिमत्वम्, सतश्च निरन्वयो विनाशोऽनित्यत्वं सिद्धम् । तादृशं च द्वयमपि सांख्यस्यासिद्धम् । इहाप्यनित्यत्वोत्पत्तिमत्वसाधनाद् वादिनोऽसिद्धम् । यदि त्वनित्यत्वोत्पत्तिमत्वयोः प्रामाण्यं वादिनो ज्ञातं स्यात् तदा वादिनोऽपि सिद्धं स्यात् । ततः प्रमाणापरिज्ञानादिदं वादिनोऽसिद्धम् ॥

संदिग्धासिद्धं दर्शयितुमाह—

तथा स्वयं तदाश्रयणस्य वा सन्देहोऽसिद्धः ॥६१॥

स्वयमिति हेतोरालम्बनः सन्देहोऽसिद्धः । तदाश्रयणस्य वेति—तस्य हेतोरश्रयणम्—आश्रीयतेऽस्मिन् हेतुरित्याश्रयणं हेतोर्व्यतिरिक्त आश्रयभूतः<sup>३</sup> साध्यधर्मी कथ्यते । तत्र हि

तस्यैव रूपस्य । विज्ञानसत्तया व्याप्तं यदि यस्मिन् मरणेऽवश्यं प्रागासीद् विज्ञानम्, तद् विज्ञानसत्तया व्याप्तमुक्तम् । तच्च श्वासोष्मपरिस्पन्दादिविगमलक्षणम् । दिगम्बरस्यापि कथं सिद्धमित्याह—अज्ञानादिति । चैतन्याव्यभिचारिणो मरणस्याज्ञानात् । अनेनैतदाह—यदि तेन साध्यव्याप्तं मरणं मरणशब्दमात्रसमतां विभ्रतः शोषमात्राद् भेदेन विवेचितं स्यात् केवलमज्ञानात्तत्सिद्धमुच्यते इति ।

एतदेवाह—यदा त्विति । एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् ।

सुखमनुकूलवेदनीयम् । आदिशब्दादिच्छाद्वेपादिपरिग्रहः । पुरुषस्य सांख्यपरिकल्पित-स्यात्मनः । 'पुरुषश्चेतयते बुद्धिरश्रयवस्यतीति' सिद्धान्तात् । सांख्यस्य संख्यया पञ्च-विंशतितत्त्वानोत्पन्नया व्यवहरतीति सांख्यो योगरूढिश्चैषा, कपिल एव तथोच्यते ।

ननूत्पत्तिमत्त्वं कृतकत्वम् वा स्वसिद्धमेव तेनोपन्यसनीयमुपन्यस्तं च । तत्कथं वाद्यसिद्धते-त्याह—परार्थो हीति । हिर्यस्मात् । परार्थः परप्रतिपत्तिप्रयोजनः । निरन्वयः सर्वथोच्छेदः ।

१ अनित्यं B. P. H. E. N.

२ स्वं रूपम्—A. B. P. H. N.

३ परार्थादि हे० B.

४ प्रमाणं A. C. P. H. E. N.

५ विज्ञानं C.

६ 'तदा' नास्ति A. P. H. E. N.

७ ०स्य चेति A. B. C. D. P. H. E.

८ आश्रयभूतसा० E.

हेतुवत्तमानो गमकत्वेनाश्रीयते । तस्याश्रयणस्य सन्देहे सन्दिग्धः ॥

अत्मना सन्दिह्यमानमुदाहर्तुमाह—

यथा बाष्पादिभावेन संदिह्यमानो भूतसङ्घातोऽग्निमिद्वानुपदिश्यमानः संदिग्धासिद्धः ॥६२॥

यथेति । बाष्प आदिर्यस्य स बाष्पादिः । तद्भावेन बाष्पादित्वेन संदिह्यमानो भूतसङ्घात इति भूतानां पृथिव्यादीनां सङ्घातः समूहः । अग्निमिद्वौ—अग्निमिद्वयार्थम् उपादी-यमानोऽसिद्धः ।

एतदुक्तं भवति—यदा धूमोऽपि बाष्पादित्वेन संदिग्धो भवति तदाऽसिद्धः, गमकरूपा-निश्चयात् । धूमतया निश्चितो वह्निजन्यत्वाद् गमकः । यदा तु संदिग्धस्तदा न गमक इत्यसिद्धतास्यो दोषः ॥

आश्रयणासिद्धमुदाहरति—

यथेह निकुञ्जे मयूरः केकायितादिति ॥६३॥

यथेति । इह निकुञ्ज इति धर्मी । पर्वतोपरिभागेन तिर्यङ्निर्गतेन प्रच्छादितो भूभागो निकुञ्जः । मयूर इति साध्यम् । केकायितादिति हेतुः । केकायितं—मयूरध्वनिः ॥

न तु विनष्टस्यापि सत्त्वरजस्तमोरूपेणानुगम इष्टः । न केवलं पूर्वमेवेत्यपिशब्दः । अनित्य-त्वोत्पत्तिमत्वयोर्व्यतिरिक्तसाधनं प्रमाणं तस्य (स्याऽ) ज्ञानादनिश्चयात् यदीत्यादिनैतदेव द्रव्यमिति ॥

स्वयमित्यात्मन इति षष्ठ्यन्तस्यानुवर्तते । हेतोश्च प्रकृतत्वाद् हेतोरिति विवृणोति । आश्रीयते साधनत्वेनोपादीयते अस्मिन्निति ॥

यस्यात्मनः सन्देहः स आत्मना सन्दिह्यमानो भवतीत्यभिप्रायेणाह—आत्मना सन्दिह्य-मानमिति । आदिशब्देन नीहारादिपरिग्रहः ।

ननु यद्यसौ परमार्थतो धूमस्तदा सन्देहोऽपि किं न गमक इत्याह—एतदुक्तं भवतीति । किं तद् गमकं रूपं येनानिश्चित इत्याह—वह्नीति । यदा त्वित्यादिनोक्तमेव स्पष्टयति । तदा न गमक इति ब्रुवतश्चायमाशयो वह्निजन्यत्वस्यैव गमकत्वनिबन्धनस्य तदाऽनिश्चितत्वात् ।

एतेन सन्दिग्धविशेषणासिद्धः सन्दिग्धविशेष्यासिद्धश्चोक्तो द्रष्टव्यः [68a] यथा षड्जादिसत्त्वसन्देहे मयूरशब्दोऽयं षड्जादिमत्त्वे सति अर्वात्मकत्वात् । अर्वात्मकत्वे सति

१ स्वात्मना A. B. C. D. P. E. H. N.

२ 'संदिग्धासिद्धः' नास्ति C.

३ वह्निकार्यत्वाद्ग० C.

४ निगुञ्जे—C.

१ कथमयमाश्रयणासिद्ध इत्याह—

तदापातदेशविभ्रमे ॥६४॥

तदापात इति । तस्य केकायितस्यापात आगमनं तस्य देशः स उच्यते यस्मात् देशादागच्छति केकायितम् । तस्य विभ्रमे व्यामोहे सत्ययमाश्रयणासिद्धः । निरन्तरेषु बहुषु निकुञ्जेषु सन्तु यदा केकायितापातनिकुञ्जे विभ्रमः—किमस्मान्निकुञ्जात् केकायित-  
माणतम् । आहोस्विदन्वस्मादिति<sup>३</sup>, तदायमाश्रयणासिद्ध इति ॥

धर्मिणोऽसिद्धावप्यसिद्धत्वमुदाहरति—

धर्म्यसिद्धावप्यसिद्धः—यथा सर्वगत आत्मेति साध्ये सर्वत्रोपलभ्य-  
मानगुणत्वम् ॥६५॥

यथेति । सर्वस्मिन् गतः स्थितः सर्वगतो व्यापीति यावत् । व्यापित्व आत्मनः साध्ये सर्वत्रोपलभ्यमानगुणत्वं लिङ्गम् । सर्वत्र देश उपलभ्यमानाः सुखदुःखेच्छद्वेषादयो गुणा यस्यात्मनस्तस्य भावस्तत्त्वम् । न गुणा गुणिनमन्तरेण वर्तन्ते । गुणानां गुणिनि समवायात् । निष्क्रियश्चात्मा । ततश्च यदि व्यापी न भवेत् कथं दाक्षिणापथ उपलब्धाः सुखादयो मध्यदेश उपलभ्येरन् । तस्मात् सर्वगत आत्मा ।

तदिह बौद्धस्यात्मनो न सिद्धः, किमुत सर्वत्रोपलभ्यमानगुणत्वं सिध्येत् तस्येत्यसिद्धो हेत्वाभासः । पूर्वमाश्रयणसंदेहेन धर्मिणो संदेह उक्तः । संप्रति त्वसिद्धो धर्म्युक्त इत्यन-  
नयोर्विशेषः ।

षड्जादिमत्त्वादिति । उभयत्रापि विशेषणविशिष्टस्य रूपस्य वादिप्रतिवादिनोर्द्वयोरप्यनिश्चित-  
त्वात्केवलं विशेषणसन्देहेन च विशेषणविशिष्टेन रूपेणासिद्ध इति तथा व्यपदिश्यत इति ॥

पर्वतोपरिभागेन तिर्यग्निर्गतेनेति च भूभाग इति चोपलक्षणं द्रष्टव्यम् । न तु तथाविध एव निकुञ्जः, पर्वतगह्वरदेशस्यैव निकुञ्जशब्दाभिलष्य वात् ॥

यस्मात् देशादागच्छतीति वचनव्यक्त्या चोत्पन्नः शब्दश्चतुर्दिवकं शब्दसन्तानं जनयति,  
स च जलतरङ्गन्यायेन श्रोत्रदेशमागतो गृहीत इति दर्शयति ॥

द्वेषादीत्यत्राविग्रहणेन बुद्धिप्रयत्नादीनां ग्रहणम् । “सामान्यवान् गुणः संयोगविभागयो-  
रनपेक्षो न कारणम्” इति गुणलक्षणयोगाद् गुणाः । समवायात्समवेतत्वात् । प्रतिषिद्धानां

तदेवमेकस्य<sup>१</sup> रूपस्य धर्मिसम्बद्धस्यासिद्धावसिद्धो हेत्वाभासः ॥

तथैकस्य रूपस्यासपक्षेऽसत्त्वस्यासिद्धावनैकान्तिको हेत्वाभासः ॥६६॥

तथाऽपरस्यैकस्य रूपस्य—असपक्षेऽसत्त्वावप्यस्यासिद्धावनैकान्तिको हेत्वाभासः ।

एकोऽन्त एकान्तो निश्चयः । स प्रयोजनमस्येत्यैकान्तिकः<sup>२</sup> । नैकान्तिकोऽनैकान्तिकः ।  
यस्मान्न साध्यस्य न विपर्ययस्य निश्चयोऽपि तु तद्विपरीतः संशयः । साध्येतरयोः संशयहेतु-  
रनैकान्तिक उक्तः ॥

च न समवाय इति । निष्क्रियत्वं च क्रियाया मूर्तद्रव्यवृत्तित्वात्, आत्मनश्चामर्तत्वादिति  
सिद्धान्तस्थितेः ।

किमुतेति निपातः किमुपुनरित्यस्यार्थे वर्तते ।

आश्रयणासिद्धधर्म्यसिद्धयोः कियान् भेद इत्याशङ्क्य भेदमुपपादयन्नाह—पूर्वमिति ।  
अयमर्थः—पूर्वं परमार्थतो विद्यमानोऽपि हेत्वाधाररूपतया सन्देहादनिश्चित इति तद् धर्म्यसिद्ध  
उक्तः । सम्प्रति तु सर्वथैवासौ धर्मित्वेनासिद्ध उच्यत इति । धर्म्यसिद्ध एवाश्रयणासिद्ध  
उच्यत इति । तेन नाश्रयणासिद्धो नाम अन्यः प्रभेदः ।

अन्यथासिद्धस्त्वसिद्ध एव न भवतीति न तस्यान्तर्भावश्चिन्त्यते । तथा ह्यन्यथासिद्ध  
इति कोऽर्थः ? किमन्यथैव सिद्ध आहोस्वित् अन्यथाऽपि सिद्धः ? ननु यद्यन्यथैव, तदा  
जिज्ञापयिषितविपर्ययेणैव सिद्ध उपपन्नो नानेन प्रकारेणेति विरुद्ध एव । अथान्यथाऽपि  
सिद्धः, तदैतस्मादन्येनापि प्रकारेण सिद्धोऽयमित्ययमपि भविव्यति । न च साध्यमिति सन्दिग्ध-  
विपक्षव्यावृत्तिरनैकान्तिक एवेति ॥

अनैकान्तिकशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह—एक इति । एक इति ब्रुवन्नेकस्ता (कश्चा)सौ साध्य-  
लक्षणकार्यविषयत्वावन्तश्च कथावसानहेतुत्वादाकाङ्क्षोपशमहेतुत्वाद् वेति दर्शयति । समस्तं  
पदमर्थञ्चाह—एकान्तो निश्चय इति । साध्येतरयोरेकतरनिश्चयफल इत्यर्थः । तद्विरुद्धे  
चायं नञ् द्रष्टव्यः । यस्मादित्यादिनैतदेव स्फुटयति । यस्माद्धेतोरित्यपादाने चेयं पञ्चमी ।  
किन्तु तद्विपरीतो निश्चयविपरीतः यत्तदोन्तियमभिसम्बन्धात्स इति द्रष्टव्यम् । क्व संशय  
इत्याह—साध्येति ।

यद्वा कथमनैकान्तिको भवतीत्याह—यस्मादिति हेतुपञ्चमी । ऐकान्तिकप्रतिषेधेनान्यः  
प्रतिपत्तिहेतुर्नक्तो नञोत्यभिप्रायेणाह—संशयहेतुरिति । तेन नासिद्धस्य तथात्वप्रसङ्गः ।  
अथवैकान्तनियतत्वादेक इत्यन्त इति च निश्चयः प्रोक्तः । तथाहि सर्वोऽयं पदार्थभेद

१ कथमाश्र० A. B. P. H. E.

२ तदघात—A.

३ आगमः C.

४ केकायितापातविभ्रमः A. P. H.

५ आहोस्विदस्मादिति—A. P. H. N.

६ तादाश्रय० A. B. P. H. E. N.

७ धर्मिति (णि) हेतोः सम्बन्धस्य सत्त्वस्येत्यसिद्धौ—टि०

१ सर्वेष्वपि असिद्धेषु एकं रूपं पक्षधर्मत्वमसिद्धम्—टि०

३ धर्मिबद्ध० A. P. B. H.

४ तथा पर० A. B. P. H.

५ विपक्षे—टि०

६ ०मस्यैकान्तिकः C. D.

तमुवाहरति—

यथा शब्दस्यानित्यत्वादिके धर्मे साध्ये प्रमेयत्वादिको धर्मः सपक्ष-  
विपक्षयोः सर्वत्रैकदेशे वा वर्तमानः ॥६७॥

यथेत्यादिना । अनित्यत्वमादिर्यस्याऽसौ<sup>१</sup> अनित्यत्वादिको धर्मः । आदिशब्दावप्रयत्नान-  
नन्तरीयकत्वं प्रयत्नानन्तरीयकत्वं<sup>२</sup> नित्यत्वं च परिगृह्यते । प्रमेयत्वम् आदिर्यस्य स  
प्रमेयत्वादिकः । आदिशब्दावनित्यत्वम्, पुनरनित्यत्वम्, अमूर्त्तत्वं च<sup>३</sup> गृह्यते । शब्दस्य  
धर्मिणोऽनित्यत्वादिके धर्मे साध्ये प्रमेयत्वादिको धर्मोऽनैकान्तिकः । चतुर्णामपि<sup>४</sup> हि विपक्षेऽ-  
सत्त्वमसिद्धम् ।

तथाहि—प्रनित्यः शब्दः प्रमेयत्वात्<sup>५</sup> घटवद्-आकाशवदिति प्रमेयत्वं सपक्षविपक्षव्यापि ।

अप्रयत्नानन्तरीयकः शब्दोऽनित्यत्वात्, विद्युदाकाशवद्<sup>६</sup> घटवच्च—इत्यनित्यत्वं सपक्ष-  
कदेशवृत्ति—विद्युदाकाशवस्ति, नाकाशादौ; <sup>७</sup> विपक्षव्यापि—<sup>८</sup> प्रयत्नानन्तरीयके सर्वत्र भावात्<sup>९</sup> ।

अनित्यत्वात् प्रयत्नानन्तरीयकः शब्दो घटवद् विद्युदाकाशवच्च—इत्यनित्यत्वं विपक्षक-  
कदेशवृत्ति—विद्युदाकाशवस्ति नाकाशादौ । सपक्षव्यापि<sup>१०</sup> सर्वत्र प्रयत्नानन्तरीयके भावात्<sup>११</sup> ।

नित्यः शब्दोऽमूर्त्तत्वाद् आकाशपरमाणुवत्,<sup>१२</sup> कर्मघटवच्च । इत्यमूर्त्तत्वमुभयैक-  
कदेशवृत्ति—उभयोरैकदेश आकाशे कर्मणि च वर्तते । परमाणौ तु सपक्षकदेशे घटादौ च  
विपक्षकदेशे न वर्तते । मूर्त्तत्वात् घटपरमाणुप्रभृतीनाम् ।

नित्यास्तु परमाणवो<sup>१३</sup> वैशेषिकैरभ्युपगम्यन्ते । ततः सपक्षान्तर्गताः ।

एकस्मिन्ना (न्न) न्तेऽवतिष्ठते—नित्यो वाऽनित्यो वेत्यादिरूपेण । स प्रयोजनमस्य स तथा । न  
तथाऽनैकान्तिकः ॥

विपक्षेऽसत्त्वमसिद्धं सर्वत्रेति द्रष्टव्यम् । [68b] “सदकारणवन्नित्यम्” [ वै० सू० ४. ]

१. १.] इति नित्यलक्षणयोगाश्रित्या इष्टाः परमाणवः ॥

<sup>१</sup> ०र्यस्य सोऽनि० A. B. D. P. H. E. N. <sup>२</sup> ‘नित्यत्वं’ नास्ति B.

<sup>३</sup> गृह्यन्ते B. <sup>४</sup> नास्ति ‘हि’—A. B. P. H. N.

<sup>५</sup> प्रमेयत्वात्, आकाशवत् घटवदिति—A. B. D. P. H. E. N.

<sup>६</sup> काशघटव० A.

<sup>७</sup> इत आरम्भ ‘नाकाशादौ’ पर्यन्तः पाठो नास्ति B.

<sup>८</sup> ०व्यापि सर्वत्र प्रयत्नानन्तरीयके भावात् C. <sup>९</sup> अनित्यत्वस्य—टि०

<sup>१०</sup> ०व्यापि सपक्षे सर्वत्र C. D. <sup>११</sup> साध्यैः सह क्रमात् योज्यते—टि०

<sup>१२</sup> नित्यत्वस्य—टि०

<sup>१३</sup> वैशेषिकैरभ्युप० C.

अस्य चतुर्विधस्य पक्षधर्मस्यासत्त्वमसिद्धं विपक्षे । ततोऽनैकान्तिकता ॥

तथा—अस्यैव रूपस्य संदेहेऽप्यनैकान्तिक एव ॥६८॥

यथा चास्य रूपस्यासिद्धावनैकान्तिकस्तथा अस्यैव विपक्षेऽसत्त्वाख्यस्य<sup>१</sup> रूपस्य संदेहे-  
जनैकान्तिकः ॥

तमुवाहरति—

यथाऽसर्वज्ञः कश्चिद्विपक्षितः पुरुषो रागादिमान् वेति साध्ये वक्तृत्वादिको  
धर्मः सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकः ॥६९॥

यथेति । असर्वज्ञ इत्यसर्वज्ञत्वं साध्यम् । कश्चिद्विपक्षित इति वक्तुरभिप्रेतः पुरुषो  
धर्मो । रागा आदिर्यस्य द्वेषादेः स रागादिः । स यस्यास्ति स रागादिमान् इति द्वितीयं  
साध्यम् । <sup>२</sup> वाग्रहणं रागादिमत्त्वस्य पृथक्संसाध्यत्वख्यापनार्थम् । ततोऽसर्वज्ञत्वे रागादिमत्त्वे  
वा<sup>३</sup> साध्ये प्रकृते वक्तृत्वं—वचनशक्तिस्तदादिर्यस्योन्मेषनिमेषादेः स वक्तृत्वादिको धर्मोऽ-  
नैकान्तिकः ।

सन्दिग्धा<sup>४</sup> विपक्षा व्यावृत्तिर्यस्य स तथोक्तः । असर्वज्ञत्वे साध्ये सर्वज्ञत्वं विपक्षः ।  
तत्र वचनादेः सत्त्वमसत्त्वं वा सन्दिग्धम् । अतो न ज्ञायते किं<sup>५</sup> वक्ता सर्वज्ञ उतासर्वज्ञ  
इत्यनैकान्तिकं वक्तृत्वम् ।

ननु च सर्वज्ञो वक्ता नोपलभ्यते तत्कथं वचनं सर्वज्ञं सन्दिग्धम् ? अत एव

‘सर्वज्ञो वक्ता नोपलभ्यते’ इत्येवंप्रकारस्यानुपलम्भस्यादृश्यात्मविषयत्वेन  
‘संदेहेहेतुत्वाद् ।’ ततोऽसर्वज्ञविपर्ययाद्वक्तृत्वादेर्व्यावृत्तिः सन्दिग्धा ॥७०॥

‘सर्वज्ञो वक्ता नोपलभ्यते’ इत्येवंप्रकारस्य—<sup>६</sup> एवंजातीयस्यानुपलम्भस्य संदेहेहेतुत्वात् ।  
कुत इत्याह—अदृश्य<sup>७</sup> ० आत्मा विषयो यस्य तस्य भावोऽदृश्यात्मविषयत्वं तेन सन्देहेहेतुत्वम् ।

द्वेषादेरित्यादिग्रहणेन मोहादेर्ग्रहणम् ॥

अत एवानुपलम्भमात्रादेवेति सिद्धान्ति । अमुमेवार्थं मूलेन संस्यन्दयन्नाह—सर्वज्ञ इति ।  
तेनादृश्यविषयत्वेन हेतुना सन्देहेहेतुत्वं सन्देहेहेतुत्वादिति । हेतुपञ्चमीमिदानीं व्याचष्टे—  
यत इति ॥

<sup>१</sup> ०ख्यरूपस्य C.

<sup>२</sup> वेति ग्रह० C. D.

<sup>३</sup> मत्त्वे च साध्ये C.

<sup>४</sup> सन्दिग्धवि० B.

<sup>५</sup> ‘किं’ नास्ति A. B. D. P. H. E. N.

<sup>६</sup> सर्वत्रैकदेशे वा सर्वज्ञो B. P. H.

<sup>७</sup> संदेहे हेतु B. P. H. E.

<sup>८</sup> त्वादसर्व० B. D. P. H. E.

<sup>९</sup> ०जातीयकस्य—B.

<sup>१०</sup> अदृश्यात्मा A. B. P. H. E. N.

यतोऽवृष्यविषयोऽनुपलम्भः<sup>१</sup> सन्देहेहेतुर्न निश्चयहेतुस्ततोऽसर्वज्ञविपक्षात् सर्वज्ञाद् वक्तृत्वा-  
देर्घ्यावृत्तिः सन्दिग्धा ॥

नानुपलम्भात्<sup>२</sup> सर्वज्ञे वक्तृत्वमसद्भ्रमः । अपि तु सर्वज्ञत्वेन सह वक्तृत्वस्य विरोधात् ।  
एतन्न<sup>३</sup> ।

वक्तृत्वसर्वज्ञत्वयोर्विरोधाभावाच्च यः सर्वज्ञः स वक्ता न भवतीत्य-  
दर्शनेपि व्यतिरेको न सिध्यति, संदेहात् ॥७१॥

सर्वज्ञत्ववक्तृत्वयोर्विरोधो नास्ति । विरोधाभावाच्च कारणाद् व्यतिरेको न सिध्यति—  
इति संबन्धः ।

व्याप्तमन्तं व्यतिरेकं दर्शयति—यः सर्वज्ञ इति । साध्याभावरूपं सर्वज्ञत्वमनद्य  
‘सर्वज्ञे वक्ता न भवति’ इति साधनस्य वक्तृत्वस्याभावो विधीयते । तेन साध्याभावः साधनाभावे  
नियतत्वात् साधनाभावेन व्याप्त उक्त इति । व्याप्तमानीदृशो व्यतिरेको विरोधे सति  
वक्तृत्वसर्वज्ञत्वयोः सिध्येत् । न चास्ति विरोधः । तस्मान्न सिध्यतीति<sup>४</sup> । कुत इत्याह—  
संदेहात् । यतो विरोधाभावः, तस्मात् संदेहः । सन्देहाद् व्यतिरेकासिद्धिः ।

कथं विरोधाभावः ?

द्विविधो हि पदार्थानां विरोधः ॥७२॥

हीति यस्माद् द्विविध एव विरोधो नान्यः, तस्मान्न वक्तृत्वसर्वज्ञत्वयोर्विरोधः ॥

कः पुनरसौ द्विविधो विरोध इत्याह—

अविकलकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावाद् विरोधगतिः ॥७३॥

अविकलकारणस्येति । अविकलानि समग्राणि कारणानि यस्य स तथोक्तः । यस्य  
कारणवैकल्यादभावो न तस्य केनचिदपि विरोधगतिः । तदर्थम् अविकलकारणग्रहणम् ।

ननु च यस्यापि कारणसाकल्यं तस्यापि निवृत्तिरशक्या केनचिदपि कर्तुम् । तत्  
कुतो विरोधगतिः? एवं तर्हि अविकलकारणस्यापि यत्कृतात् कारणवैकल्याद् अभावस्तेन  
विरोधगतिः ।

यस्येत्यादिनाऽविकलकारणस्य फलं वर्णयति । एवं तर्हीत्युत्तरम् । तर्हि तस्मिन्  
काले । एवं बोद्धव्यमित्यर्थः । अपि सम्भावनायाम् । न्यायबलादेवं सम्भावयाम इत्यर्थः ।  
विरोधस्य गतिः प्रतिपत्तिः ।

<sup>१</sup> संशयहे० A. P. H. E. N.

<sup>२</sup> ०भात् संदिग्धे वक्तु० B.

<sup>४</sup> न स वक्ता भवति A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> ‘एतन्न’ नास्ति E.

<sup>५</sup> साधर्म्यभावेन B.

<sup>६</sup> सिध्यति । कुतः A. P. H. E. N. <sup>७</sup> हिर्यस्मादर्थेद्विवि० D. हिर्यस्मात्—B.

<sup>८</sup> ० भावः । अभा० B. P. H.

<sup>९</sup> गतिरिति—C.

तथा च सति यो यस्य विरुद्धः स तस्य किञ्चित्कर एव । तथा हि—शीतस्पर्शस्य  
जनको भूत्वा शीतस्पर्शान्तरजननशक्तिं प्रतिबध्नन् शीतस्पर्शस्य निवर्तको विरुद्धः । तस्मादेतु-  
वैकल्यकारी विरुद्धो जनक एक निवर्त्यस्य । सहानवस्थानविरोधश्चायम् । ततो विरुद्धयो-  
रेकस्मिन्नपि क्षणे सहावस्थानं परिहर्त्तव्यम् । दूरस्थयोर्विरोधाभावाच्च निकटस्थयोरेव  
निवर्त्यनिवर्त्तकभावः ।

तस्माद्यो यस्य निवर्त्तकः स तं यदि परं तृतीये क्षणे निवर्त्तयति । प्रथमे क्षणे सन्नपत-  
न्नसमर्थवस्थाधानयोग्यो<sup>१</sup> भवति । द्वितीये विरुद्धमसमर्थं करोति । तृतीये त्वसमर्थं  
निवृत्ते तद्देशमाक्रामति ।

तत्रालोको गतिधर्मा क्रमेण जलतरङ्गन्यायेन<sup>२</sup> देशमाक्रामन्<sup>३</sup> यदाऽन्धकारनिरन्तर-  
मालोकक्षणं जनयति तदाऽऽलोकसमीपवर्त्तनमन्धकारमसमर्थं जनयति । ततोऽसामर्थ्यं तस्य यस्य  
समीपवर्त्त्यालोकः । ‘असमर्थं निवृत्ते<sup>४</sup> तद्देशो जायत आलोक इत्येवं क्रमेणाऽऽलोकेनान्ध-  
कारोऽपनेयः । तथोष्णस्पर्शनं शीतस्पर्शो निवर्त्तनीयः ।

किमतः सिद्धमित्याह—तथा चेति कारणवैकल्यकारिणो विरोधावगमप्रकारे सति ।  
किञ्चित्करत्वमेव तथा हीत्यादिना दर्शयति । यथा चास्य जनकत्वं तथाऽन्तरमेव व्यक्ती-  
करिष्यते ।

ननु किं कतिपयक्षणसहितयोः पश्चान्निवर्त्यनिवर्त्तकभावेन विरोधोऽथवाऽन्यथेत्या-  
शङ्क्याह—सहेति । चो यस्मात् ततस्तस्मात् । न केवलं बहुषु क्षणेष्वित्यपि शब्दः ।  
सहावस्थानमेकत्र स्थितिः । निकटावस्थानं तु न परिहर्त्तव्यमिति बुद्धिस्थम् । परिहर्त्तव्यं नाङ्गी-  
कर्त्तव्यम् । तयोरेकस्मिन्नपि क्षणे सहस्थित्यभावात् कथमेवमङ्गीक्रियते ? अत एव । न  
सहस्थितयोः पश्चाद् विरोध इति वा कृतमनेन ।

यद्येवं क्वचित्प्रदेशे वर्त्तमान आलोकस्त्रिलोकीव्यवस्थितानि तमांस्यनेनैव क्रमेणापनेये-  
दिति न क्वचित् तमांस्यवतिष्ठेरन्नित्याह—निकटस्थयोरिति ययोर्निवर्त्यनिवर्त्तकभावो दृष्ट-  
स्तयोर्निकटस्थयोरेव न तु निकटस्थयोरवश्यं निवर्त्यनिवर्त्तकभाव इत्यस्यार्थो द्रष्टव्यः । तयोरेव  
कथं तथाभाव इत्याशङ्कायां दूरस्थयोरिति योज्यम् । चोऽवधारणे । यतः किञ्चित्करस्यैव  
निवर्त्तकत्वं तस्माद् हेतोः परं प्रकृष्टं यथा भवति । एतदेवोपपादयन्नाह—प्रथम इति सन्नियत-  
न्निकटीभवन्नवर्त्तक इति प्रकरणात् । असमर्थो चोपादेयक्षणनिर्माणे अशक्तावस्था यस्यान्ध-  
कारक्षणस्य तस्याऽऽधानमुत्पादनम्, तत्र योग्यः समर्थो भवति । द्वितीये क्षणे इत्यनुवर्त्तते ।  
विरुद्धमन्धकारमसमर्थं सजातीयक्षणान्तरजननाक्षमं करोति । तृतीये क्षणेऽसमर्थं तस्मिन्

<sup>३</sup> स्थाधाने योग्यो D. ०स्थानयोग्यो A. B. P. H. E.

<sup>२</sup> तद्देशमा० C. D.

<sup>३</sup> ०माक्रामयन् B. N.

<sup>४</sup> कारे निर० A. B. P. H. E. N.

<sup>५</sup> असमर्थं A. असामर्थ्यं P. H. E. N.

<sup>६</sup> तादृशो A. B. P. H. N.

यदा त्वालोकस्तत्रैवान्धकारदेशे जन्यते तदा यतः क्षणादन्धकारदेशस्यालोकस्य जनकः<sup>१</sup> क्षणः उत्पद्यते तत एवान्धकारोऽन्धकारान्तरजननासमर्थ<sup>२</sup> उत्पन्नः ।<sup>३</sup> ततोऽसमर्थवस्था-जनकत्वमेव निवर्तकत्वम् ।

अतश्च यस्मिन् क्षणे जनकस्ततस्तृतीये क्षणे निवृत्तो विरुद्धो यदि शीघ्रं निवर्तते ।

जन्यजनकभावाच्च<sup>४</sup> सन्तानयोर्विरोधो न क्षणयोः । यद्यपि च न सन्तानो नाम वस्तु तथापि सन्तानिनो वस्तुभूताः । ततोऽयं परमार्थः—न क्षणयोर्विरोधः । अपि तु बहूनां वन्ध्यक्षणे निवृत्ते स्वरसतो निरुद्धे तद्देशं तस्यासमर्थक्षणस्य देशं स्थानमाक्रामति, तद्देशो भवति निवर्तक इत्यर्थात् ।

इह कश्चिन्निवर्तक आलोको यामेव दिशमाक्रामति तद्विग्वर्तिनमेव स्वविरुद्धं गति-क्रमेणैव निवर्तयति । कश्चित्पुनर्विरुद्धावष्टब्ध एव देशे समुत्पन्नमात्र एवानेकदिग्वर्तिनं विषदं झटिति निवर्तयति । तत्र न ज्ञायते कस्य कथं किञ्चित्करतया निवर्तकत्वमित्याह—तत्रेति वाक्योपक्षेपे । देशमभिमतं स्थानमाक्रामंस्तद्देशो भवन्नालोक इत्यर्थः । अन्धकारान्तर-मन्धकाराव्यवहितम् । आलोकसमीपवर्तिनमिति तज्जन्यमानालोकसमीपवर्तिनम् । असमर्थ-मन्धकारान्तरजननाशक्तं जनयति । यत एवं ततस्तस्य जनकत्वम् । ततस्तस्मात्समीप-वर्यालोक इति गतिधर्मोति द्रष्टव्यम् । असामर्थ्यं चो[69a]पादेयक्षणोपजननं प्रतीति प्रस्तावादवसेयम् । असमर्थं तस्मिन्नन्धकारे निवृत्ते स्वरसतोवि(नि)रुद्धे सति । सोऽसमर्थान्ध-कारक्षणदेशो देशो यस्य स तथा जायते आलोकः । इतिस्तस्मात् । एवमनन्तरोक्तेन क्रमेण परिपाट्या गतिधर्मालोकस्तद्देशाक्रमणाय सन्नपतन्नसमर्थवस्थाऽऽधानयोग्यो भवति । द्वितीये क्षणेऽसमर्थं जनयति । तृतीये तद्देशो जायत इत्यनन्तरोक्तः क्रमो विभज्य योजनीयः ।

अमुमेव क्रममन्यत्रादिशब्दाह—तथेति । यथा—प्रालोकान्धकारयोर्निवर्त्यनिवर्तक-भावस्तेन प्रकारेण उच्छेदोऽप्येन गतिधर्मेण दृष्टान्तवशाद् द्रष्टव्यम् ।

गतिधर्मणस्तावदालोकस्यायं क्रमः । विरुद्धाक्रान्तदेशमध्योत्पन्नस्य कीदृश इत्याह—यदेति । तुर्विशेषणार्थः । यतः क्षणादालोकस्य जनकः क्षण उत्पद्यते । कीदृशस्यालोक-क्षणस्येत्याह—अन्धकारेति । अन्धकारदेशस्य निवर्त्याऽन्धकारसम्बन्धी देशो यस्य स तथा तत एव तमोदेशालोकोत्पादक्षणयोरेकसामग्र्यधीनतामाह । यतोऽन्धकारदेशालोकहेतूत्पादकस्य क्षणस्य वन्ध्यान्धकाराधायकत्वतो हेतोरविद्यमानं सजातीयजन्मनि सामर्थ्यं यस्या अवस्थायाम् अन्धकारसम्बन्धिन्याः सा तथा । तज्जनकत्वमेवालोकस्येति प्रकरणात् ।

अत्रापि तृतीये क्षणे परं निवर्तकत्वमिति दर्शयन्नाह—अतश्चेति । चोऽवधारणे । अत्रापि प्रथमे क्षणेऽन्धकारदेशालोकहेतूत्पादकः क्षणः समुद्भवन्नेवान्धकारासमर्थवस्थातद्देशालोकहेतुजनन-

<sup>१</sup> जनकक्षणः A. B. P. H. E. N.

<sup>२</sup> अन्धकारान्तरासमर्थः A. अन्धकारान्तराजननासमर्थः B. C.

<sup>३</sup> ततोऽसामर्थ्याव० B.

<sup>४</sup> सन्तानयोः A.

क्षणानाम् । यतः सत्सु दहनक्षणेषु प्रवृत्ता अपि शीतक्षणा निवृत्तिधर्माणो भवन्तीति सन्तानयो-निवर्त्यनिवर्तकत्वनिमित्ते च विरोधे स्थिते सर्वेषां परमाणूनां सत्यप्येकदेशावस्थानाभावे न विरोधः, इतरेतरसन्तानानिवर्तनात् तेषाम् । गतिधर्मा चालोको यां<sup>१</sup> दिशमाक्रामति<sup>२</sup> तद्विग्वर्तिनो विरोधिसन्तानान् निवर्तयति । ततोऽपवरकदेशस्था प्रदीपप्रभाऽन्धकारनिकट-वर्तिव्यपि नान्धकारं निवर्तयति,<sup>३</sup> अन्धकाराक्रान्तायां दिश्यालोकक्षणान्तरजननासामर्थ्यात् । कारणासामर्थ्यहेतुत्वकृतं<sup>४</sup> सन्ताननिष्ठमेव विरोधं दर्शयता<sup>५</sup> भवत इति कृतम् । भवतः प्रबन्धेन<sup>६</sup> प्रवर्तमानस्य<sup>७</sup> शीतस्पर्शसन्तानस्याभावोऽन्यस्योष्णसन्तानस्य भावे सतीति ।

योग्यो भवति । द्वितीयेऽन्धकारदेशालोकोत्पादकक्षणविरुद्धानन्धकारानसमर्थान् जनयति । तृतीये त्वसमर्थेषु निवृत्तेषु तद्देश आलोको जायत इति प्रत्येतव्यम् । तथा शीताक्रान्तदेश-मध्योत्पन्नेनोष्णस्पर्शेन स्थितधर्मणा तथैव शीतस्पर्शो निवर्तनीय इत्यपि द्रष्टव्यम् ।

ननु च येनालोकक्षणेन सन्नपति (पत) तान्धकारक्षणोऽसमर्थो जन्यते न तेन तद्देश आक्रम्यते । येन चाक्रम्यते न तेनासमर्थो जन्यते । तथा योऽन्धकारस्तत्सन्नपतनकालभावी नासौ तद्विरुद्धः । यश्चासमर्थस्तज्जन्मा सोऽपि तज्जन्यत्वादविरोधी । ये चानुत्पत्तिधर्माण-स्तेऽप्यसत्त्वात्कथं तैर्विरुद्धा इत्याशङ्क्याह—जन्यजनकभावादिति । चोऽवधारणे सन्तानयो-रित्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः ।

अयमाशयः—जन्यजनकभावविशेष एवायं निवर्त्यनिवर्तकभावः अर्वाग्दर्शी च न क्षणयोः कार्यकारणभावं विभावयितुं विभवति । अपि तु सन्तानयोस्ततोऽन्धकारक्षणप्रबन्ध-मेकत्वेनावसाय निवर्त्यं विरुद्धमध्यवस्यालोकक्षणप्रबन्धं चैकत्वेनाधिमच्य तद्विरोधिन-मधिमुञ्चतीति ।

परमार्थदृष्ट्या चेदं क्षणोल्लेखेनाख्यायते । न तु लोकस्थित्याश्रयेण । न तद्विपर-मार्थतो विरोध इति चेत् । किं वै कार्यकारणभावविशेष एवैवविधो न विद्यते, येनैवं वक्तु-मध्यवसितो भवानिति ? एतच्चानन्तरमेव निरूपयिष्यते ।

ननु न सन्तानिव्यतिरेकेण सन्तानो नामान्यः सम्भवी । तत्कथं [69b]द्वयोः सन्तानयोर्विरोध उच्यत इत्याह यद्यपीत्यनुमतौ । यतः सन्तानिनो वस्तुभूताः सन्ति ततो हेतोरयं वक्ष्यमाणकः । उपपत्तिमाह—यत इति । यस्माद् ग(शी)तक्षणप्रबन्धस्याभावात्निवृत्तिधर्मकत्वम् । तथा यतः सत्त्वालोक(क)क्षणेऽपि प्रवृत्ता अप्यन्धकारक्षणान्नि (णा नि)वृत्तिधर्माणो भवन्तीति द्रष्टव्यम् । अन्धकारादिक्षणप्रबन्धस्य<sup>८</sup> (आलोकादिक्षणप्रबन्धस्य) आलोकादिक्षणप्रबन्धेन सह विरोध इति प्रकरणार्थः ।

<sup>१</sup> दिशं क्राम० C. <sup>२</sup> तद्विग्वर्तिनः A. <sup>३</sup> अन्धकारायाक्रान्तायां A.

<sup>४</sup> हेतुकृतं—A. P. H. E. N.

<sup>५</sup> भवतेति P. H.

<sup>६</sup> अन्धेन वर्त० A. B. D. P. H. E. N. <sup>७</sup> अस्य सन्तान० C.

<sup>८</sup> कोष्ठकान्तर्गतः पाठः व्यर्थः—सं० ।

ये त्वाहुर्न विरोधो वास्तव इति त इदं वक्तव्याः—यथा न निष्पक्षे कार्ये कश्चिज्जन्य-

यदि येन सह यस्यैकदेशस्थितिर्न भवति तेन तस्य सहानवस्थानलक्षणो विरोधस्तर्हि सर्व एव परमाणवः सप्रतिषत्त्वादन्योन्यदेशपरिहारेण वर्तन्त इति सर्वेषामेव परमाणूनामयं विरोधः किञ्च व्यवस्थाप्यत इत्याशङ्क्याह—सन्तानयोरिति । चोऽवधारणे । हेतुमाह—इतरैरेति । यतः सत्स्वपि तेषु सर्व एव सन्तानेन प्रवहन्ति ततः सन्तानाऽनिवर्तनं तेषाम् ।

ननु यद्यालोकान्धकारयोर्निवर्त्यनिवर्तकभावेन विरोधस्तर्हि प्रदीपमल्लिकातलवर्त्येव वरकारमाण निवर्ती(?) अन्धकारस्तत्समीपवर्तिनाऽऽलोकेन किं न निवर्त्यत इत्याशङ्क्याह—गतिधर्मेति । चो यस्मादर्थे । तद्विग्वर्तिन एवेत्यर्थाद् द्रष्टव्यः । यतो यदिगभिमुखगति-रालोकस्तदाक्रम्यमाणदिग्वर्तिन एव विरोधिसन्तानान्निवर्तयति । ततस्तस्मात्कारणात् ।

कुतो न निवर्तयतीत्याह—अन्धकारेति । अन्धकाराक्रान्तायामित्यनेन दिशोऽन्त (अन्ध-काराक्रान्तत्वमालोकक्षणान्तराजननासामर्थ्यकारणं नोक्तम् । किन्तर्हि ? वास्तवानुवादः कृतः । यासां दिगन्धकाराक्रान्ता दृश्यते तत्र तस्य तज्जननासामर्थ्यादित्यर्थः । अन्यथाऽ-न्धकाराक्रान्तत्वमेव तस्य न स्यात् । आलोकेन समीपवर्तिनाऽन्धकारापनयासम्भवादिति कथमेनं संगच्छेत् ।

अयमत्र परमार्थः—दृश्यते तावत्काचिदन्धकारमात्रा निकटस्थतेनाप्यालोकेनाऽनिवर्तिता । दृष्टश्चान्यस्याववरकवर्तिनोऽन्धकारप्रचयस्योच्छेदः । तस्मादालोकस्यालोकान्तराजननासामर्थ्य-मन्यत्र तु सामर्थ्यं तत्त्वचिन्तकैरचिन्त्यत्वात्प्रतीत्यसमुत्पादस्य कल्प्यत इति । अत एव ययो-र्जन्यजनकभावेन निवर्त्यनिवर्तकभावो नास्ति तयोः प्रदीपमल्लिकादितलवर्त्येन्धकारतदासन्न-लोकयोर्नविरोधः । प्रायोवृत्त्या तु तौ विरोधेनावबुद्ध्येते । अत एव पूर्वं दूरस्थयोर्विरोधा-भावाच्च निकटस्थयोरेव निवर्त्यनिवर्तकभावः इत्युक्तम्, न तु 'निकटस्थयोर्निवर्त्यनिवर्तक-भाव एव' इति । सति निवर्त्यनिवर्तकत्वे 'निकटस्थयोरेव, न तु निकटस्थयोरेवश्यं निवर्त्य-निवर्तकभावः' इति च व्याख्यातमेव ।

सम्प्रति जन्यजनकभावनिबन्धनं सन्तानगतमेव च विरोधं स्वयं प्रतिपादितमाचार्य-स्याप्यभिप्रेतमेतदिति दर्शयन्नाह—कारणैरिति (जेति) । कारणस्य निवर्तयितव्यस्य शीत-स्पशदियेदसामर्थ्यं सजातीयक्षणनिर्माणेऽशक्तत्वं तत्र यद्धेतुत्वं निवर्तकस्य तत्कृतं तत्प्रयुक्तम् । अत एव सन्ताननिष्ठं सन्ताने क्षणप्रबन्धे निष्ठा व्यवस्थाप्यतया पर्यवसानं यस्य तं दर्शयता प्रकाश[70a]यताऽऽचार्येणेत्यर्थात् ।

ये पुनः शान्तभद्रावयः—“न तावदालोकादेकत्पत्रेनान्धकारादिना विरोधः, तस्यातीत-त्वेनासत्त्वात् । न चोत्पित्तुना सह, तस्याप्यनागततयाऽसत्त्वात् । नाऽपि वर्तमानेन, तस्यापि तज्जन्मतयाऽविरोधित्वात् । तस्मान्न विरोधो नाम द्विष्टः सम्बन्धोऽस्ति । किन्तु काल्पनिक एव । अत एवाचार्येण विरोधगतिरित्यभिधायि । न तु विरोध इति ।”—इति व्याख्यात-वन्तस्तान् वचनभङ्गाद्या निराचिकीषुं राह—ये त्विति ।

जनकभावो नाम <sup>१</sup>द्विष्टोऽस्ति । कारणपूर्विका तु कार्यवृत्तिः <sup>२</sup> । अतो वास्तव एव । तद्वत् न निवृत्ते वस्तुनि कश्चित् <sup>३</sup>द्विष्टो नाम विरोधोऽस्ति । दहननिमित्तं तु शीतस्पर्शस्य <sup>४</sup>क्षणान्तरजननासामर्थ्यम् । अतो <sup>५</sup>विरोधोऽपि वास्तव एव ॥

उवाहरणमाह—

शीतोष्णस्पर्शवत् ॥७४॥

<sup>६</sup>शीतश्चोष्णश्च तावेव स्पर्शा तयोरिव । शीतोष्णस्पर्शयोर्हि पूर्ववद्विरोधो योजनीयः ॥

द्वितीयमपि विरोधं दर्शयितुमाह—

परस्परपरिहारस्थितलक्षणतया वा भावाभाववत् ॥७५॥

परस्परस्य <sup>६</sup>परिहारः परित्यागस्तेन स्थितं लक्षणं रूपं ययोस्तद्भावः परस्परपरिहार-स्थितलक्षणात् <sup>१०</sup>तया ।

इह यस्मिन् परिच्छिद्यमाने यद् व्यवच्छिद्यते तत् परिच्छिद्यमानमवच्छिद्यमान-परिहारेण स्थितरूपं द्रष्टव्यम् । नीले च परिच्छिद्यमाने ताद्रूप्यप्रच्युतिरवच्छिद्यते, तदव्य-वच्छेदे नीलापरिच्छेदप्रसङ्गात् । तस्माद्दस्तुनो भावाभावौ परस्परपरिहारेण स्थितरूपी । नीलात्तु यदव्यग्रूपं तन्नीलाभावाव्यभिचारि । नीलस्य दृश्यस्य पीतादावुपलभ्यमानेऽनुपलम्भाव-

कारणपूर्विका कारणत्वेनाभिमतपदार्थसत्तापूर्विका कार्यस्य कार्यत्वेनाभिमतस्य वृत्तिः प्रवृत्तिर्भाव इति यावत् । तुविशेषणार्थः । यत एवमतो हेतोर्वास्तवः पारमार्थिकः । अन्यथा कार्यकारणभावोऽप्यवास्तवोऽस्तिवति भावः ।

ननु किं कार्यकारणभावोऽपि द्विष्टः सम्बन्धः कश्चिद्विष्टो येनेवमुच्यत इति चेत् । न । कारणपूर्विकायाः कार्यवृत्तेर्वास्तवत्वात् । इहापि तर्हि दहनादिनिमित्तं शीतस्पर्शादि-र्जननासामर्थ्यं वास्तवमस्तु । न तु विरोधः सम्बन्ध इति चेत् । न । एतावतोऽन्यस्मात्कार्य-कारणभावादस्य कार्यकारणभावस्य विशेषरूपत्वाभ्युपगमात् । अस्माभिरपीदृश एव कार्य-कारणभावविशेषो विरोध इत्युच्यत इति कथमयमवास्तवः स्यादिति ॥

पूर्ववत्पूर्वोपदेशतवत् ॥

<sup>१</sup> दृष्टोऽस्ति—A. B. P. H. E. N.

<sup>२</sup> कार्यप्रवृत्तिः—A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> कश्चिद्विष्टो A. B. P. H. N. कश्चिद् दृष्टो—E.

<sup>४</sup> क्षणान्तरासाम० A. B. P. H. E. N. <sup>५</sup> ततो—C.

<sup>६</sup> शीतश्चो० D. <sup>७</sup> 'वा' नास्ति—C. <sup>८</sup> वा भाववत् B. P. H.

<sup>९</sup> परस्परं A. B. P. परस्परपरि० H. E. <sup>१०</sup> 'तया' नास्ति—C.

भावनिश्चयात् । यथा च नीलं<sup>१</sup> स्वाभावं परिहरति, 'तद्वद् अभावाव्यभिचारि पीतादिक-  
सपीति'<sup>२</sup> । तथा च भ्रात्राभावयोः साक्षाद्विरोधः,<sup>३</sup> वस्तुनोस्त्वन्व्याभावाव्यभिचारित्वा-  
द्विरोधः ।

कस्य चान्यत्राभावावसायः ? यो नियताकारोऽर्थः,<sup>४</sup> तस्य । न त्वनियताकारः,<sup>५</sup>  
क्षणिकत्वादिवत् । क्षणिकत्वं हि सर्वेषां नीलादीनां स्वरूपात्मकम् । अतो न नियताकारम् ।  
यतः क्षणिकत्वपरिहारेण न किञ्चिद् दृश्यते ।

ननु सर्वमेव वस्तु सत्त्वरजस्तमोरूपैरौकमिति कथमन्योन्यरूपपरित्याग इत्याह—इहेति ।  
यद् व्यवच्छिद्यते यन्न परिच्छिद्यते । अपरिच्छेदस्यैव व्यवच्छेदरूपत्वात् । अवच्छिद्यमानपरि-  
हारेण व्यवच्छिद्यमानपरिहारेण स्थितं व्यवस्थितं रूपं स्वरूपं यस्य तत्तथा । किम्पुनरिदं  
प्रसिद्धमित्याह—नीलमिति । यो यस्मात् । तदेव रूपं तद्रूपम्, तद्रूपमेव ताद्रूप्यम् तस्य प्रच्युति-  
रभावो व्यवहर्तव्यं करूपः प्रसज्यप्रतिषेधात्मा तुच्छरूपः । उपपत्तिमाह—तदव्यवच्छेद इति ।  
यत एवं तस्मात् कारणात् । यदि भावाभावयोर्विरोधः, न तर्हि नीलपीतयोः स स्यादित्याह—  
नीलादिति । तु विशेषद्योतकः । अभावाव्यभिचारित्वमेव साधयन्नाह—नीलस्येति । भवत्येवं  
नीलस्य प्रीतादावभावः, न तु तत्परिहारेण तद् व्यवस्थितमित्याह—यथेति । चो यस्मादर्थे ।  
नीलं कर्तुं स्वाभावं स्वभावं (?) स च मानभावश्च (?) तं न व्यभिचरतीति तथा । एवं  
सुप्ति किं व्यवस्थितमित्याह—तथा चेति नीलस्य साक्षात्स्वाभावपरिहारप्रकारे तदव्यभि-  
चारित्वादर्थान्तरपरिहारप्रकारे च सति ।

ननु ( नु ) यद् यदभावाव्यभिचारि य ( त ) तत्तेन विरुद्धयते । तस्य न  
तदात्मकत्वेनाभावावसायस्तादात्म्याभाव[र]वसायफलत्वादन्यस्य विरोधस्य । तर्हि क्षणिकत्वमपि  
नीलाभावाव्यभिचारित्वात्त्रिलेन विरुद्धयमानं न नीलात्मकं स्यात् । तदपि नीलाभाववदेव  
अन्यथा क्षणिकत्वं नीलात्मकं स्यात् । तथा च यावत्क्षणिकं तावन्नोत्तमिति कृत्स्ना द्विलोकी  
नीलाव स्यादिति मनसि निधायह—कस्य चेति । तु शब्दार्थश्चकारः ।

परमु[70b]खेन प्रश्नं कृत्वा प्रश्नविसर्जनमाह—य इति । नियतस्य प्रतिनियतस्य  
वस्तुन आकारः स्वरूपमिति विग्रहीतव्यम् । एतदेव व्यतिरेकमुखेणाह—न त्विति । न  
पुनरनियतस्य सर्ववस्तुस्वरूपात्मकस्य । तदेव दर्शयति—क्षणिकत्वादिवदिति । आदिशब्दात्पर-  
माणुमयत्वादिपरिग्रहः । अनेनैतदाह—अभावाव्यभिचारित्वेऽपि नियताकारेण तेन सम [म] स्य  
विरोधो नानियताकारेणेति ।

अनियताकारत्वमस्योपपादयन्नाह—क्षणिकत्वं हीति । हिर्यस्मादर्थे । सन्मात्रानु-  
बन्धित्वात्क्षणिकस्येत्यभिप्रायः । यत एवमतः कारणात् । न त्वयमर्थः—नियतः प्रतिनियत

<sup>१</sup> नीलमभावं A. B. C. P. H. <sup>२</sup> तमिव अभाववत्—टि०

<sup>३</sup> मपि । तथा A. B. P. H. E. N. <sup>४</sup> विरोधो A. क्षाद्विरोधः कः कस्य B.  
H. <sup>५</sup> र्थः, न तु E. <sup>६</sup> ङकारोऽर्थः क्ष० A. B. P. H. E. N.

<sup>७</sup> अतः D. E. 'प्रत्यन्तरे 'यतः' इति D. प्रती टिप्पणं वर्तते ।

यद्येवमभावोऽपि न नियताकारः । 'कथमनियताकारो नाम ? यावता वस्तुरूप-  
विविक्ताकारः कल्पितोऽभावः । ततो दृष्टं कल्पितं वा नियतं रूपमन्यत्रासदित्यवसीयते'<sup>१</sup> ।  
नानियतम् । एवं<sup>२</sup> नित्यत्वपिशाचादिरपि नियताकारः कल्पितो द्रष्टव्यः । एकात्मत्व-  
विरोधश्चायम् । यद्योहि<sup>३</sup> परस्परपरिहारेणावस्थानं तयोरेकत्वाभावः ।

आकारो यस्येति । एवं हि क्षणिकत्वादेरपि नियताकारत्वं स्यात् । तथाहि परमसङ्कुचित-  
कालवर्तिरूपत्वेन नियताकारत्वात् । धर्मोत्तरोऽपि क्षणिकत्वं हि सर्वेषां नीलादीनां स्वरूपात्मक-  
मिति ब्रुवाणो नियताकार इत्यत्र षष्ठीतत्पुरुषमभिव्यनक्ति इतरथा 'क्षणिकत्वस्य हि सर्वो  
नीलादिः स्वरूपम्' इत्यभिदध्यादिति । एवञ्चा ( च ) क्षणिकस्यापि न नीलेऽभावावसायस्तस्य  
सर्वनीलादिवस्त्वात्मकत्वेनानियताकारत्वात् । येन च क्षणिकं कल्पितं न तेन प्रतिनियत-  
वस्त्वात्मक ( कं ) कल्पितमत एव नीलग्राहि प्रत्यक्षं क्षणिकत्वाक्षणिकत्वयोश्चासीनं नीलमात्रे  
प्रमाणम् । तथा च नीलस्याक्षणिकत्वपरिहारेणावस्थानं क्षणिकत्वसिद्धेः प्राङ् निश्चेतु-  
मशक्यमिति न्यायबलात्प्राप्तम् ।

एवञ्चाविरोधरूपविवेचके धर्मोत्तरे सत्यपि ये केचिद् द्विष्यमानजल्पमहोवधिप्रभृतयो  
विरोधचोद्यपरिजिहीर्षया परस्परपरिहारस्थितलक्षणं विरोधं परिहारीकुर्वन्ति तैरथं 'कस्य चा-  
न्यत्राभावावसा[यः] यो नियताकारो न त्वनियताकारः क्षणिकत्वादिरिति' धर्मोत्तरस्य ग्रन्थो न  
दृष्टो न चार्थस्य समीचीनिधिस (?) ज्ञात इति लक्ष्यते ।

यद्ययमपरिहारः, कस्तत्र परिहार इति चेत् । यथैतत्परिह्रियते तथा विशेषाख्यान  
एवास्माभिरभ्यधायीति तत एवापेक्षितव्यम् । इह पुनरप्रकृतत्वान्नोच्यत इति ।

यदि नियताकारं वस्तु परिहरति नानियताकारम्, तर्हि भावो नाभावं परिहृत्य तिष्ठेत्,  
तस्यानियताकारत्वाद् इत्याशङ्कमान आह—यद्येवमिति । एवञ्चेदभ्युपगम्यते तदेत्यर्थात् ।  
न केवलं क्षणिकत्वादीत्यपि शब्दः । कथमिति सिद्धान्ती ।

यावतेति तृतीयान्तप्रतिनिरूपको निपातोऽत्र यस्मादित्यस्यार्थे वर्तते । वस्तुरूपविविक्तो  
दृश्यनीलादिस्वभावरहित आकारो यस्येति विग्रहः ।

कल्पितग्रहणेनैतदाह—नाभावो नाम कश्चित् प्रमाणसिद्धोऽस्ति । केवलं कल्पिकया  
बुद्ध्या तथा समारोपित इति । यत एवं तस्माद् दृष्टं प्रमाणावगतं कल्पितम् आगमाश्रयेणा-  
न्यथा वा समारोपितम् । अन्यत्र ततोऽन्यस्मिन्, नीलादौ वाऽनियतम्, न नीलाद्यात्मकं सत्  
तत्रैवाऽस[दि] त्यवसीयते । अमुमेव न्यायमन्यत्रादिशब्दा[71a]ह—एवमिति । यथाऽभावो नियता-  
कार एव कल्पितो नानियताकार एवं नित्यत्वमपि सर्वकालावस्थायित्वलक्षणं नियताकारमेव

<sup>१</sup> कथं न निय० A. B. P. H. N.

<sup>२</sup> ङाऽसदवसीयते A. B. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> नित्यत्वे पिशा० A. P. H.

<sup>४</sup> एकात्मकत्व A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>५</sup> परस्परेणाव० B.

अत एव लाक्षणिकोऽयं विरोध उच्यते । लक्षणं रूपं वस्तूनां प्रयोजनमस्येति कृत्वा । विरोधेन ह्यनेन वस्तुतत्त्वं विभक्तं व्यवस्थाप्यते । अत एव दृश्यमाने रूपे यन्निषिध्यते तद् दृश्यमेवाभ्युपगम्य निषिध्यते । तथा हि—अभावोऽपि पिशाचोऽपि यदा पीते निषेदुमिष्यते तदा दृश्यात्मतया निषेध्य इति दृश्यत्वमभ्युपगम्य दृश्यानुपलब्धेरेव निषेधः । तथा च सति रूपे परिच्छिद्यमान एकास्मिन्तदभावो दृश्यो व्यवच्छिद्यते । यच्च तवभाववन्नियताकारं

कल्पितम्, न तु सर्वस्य नीलादेः । अक्षणिकत्वं तु सर्वस्य नीलादेः स्वरूपात्मकं सर्वस्यैवानेक-  
क्षणस्थायित्वात् । न चाक्षणिक एव नित्यः, सतोऽकारणस्याकाशादेः कियत् एव तथात्वात् ।  
तथा पिशाचत्वमप्यस्थिस्नायुमयसूचीवक्त्रादिरूपस्यैव स्वरूपं कल्पितमिति । तस्यापि नीला-  
कारत्वान्नीलादिना (ता) । अयं विरोधः । यद्वा नियतः प्रतिनियत आकारः स्वभावो यस्य  
स तथा निषेधेनानियताकारः । तदा तु सर्वनीलाद्यनात्मकत्वसर्वनीलाद्यात्मकत्वे नियताकार-  
त्वानियताकारत्वे वाच्ये । तेन न क्षणिकत्वादौ नियताकारत्वस्य प्रसङ्गः । सर्वेषां स्वरूपा-  
त्मकमिति च विवरणमर्थाभेदेन नेयमिति ।

ननु चानेनापि विरोधेन विरोधिनोः सहावस्थानं निषिध्यते । पूर्वोणापि परस्परपरि-  
हारावस्थानं प्रतिपाद्यत इति कथमन्योन्यानन्तर्भाव इत्याशङ्क्याह—एकात्मत्वेति । चो  
यस्मादर्थे । विरुद्धयोरेकात्मनिषेधको विरोध एकात्मविरोध उक्तः । कथमस्य तथा-  
त्वमित्याह—यथोरिति । हिर्यस्मादर्थे ।

यत् एतेन विरोधेन विरुद्धयोरेकात्मत्वं निषिध्यते अत एवास्मादेव कारणात् ।  
कथमीदृशो विरोधो भवता लाक्षणिकशब्देनाभिधीयते इत्याह—लक्षणमिति । विभक्तस्वरूपं  
प्रयोजनं व्यवस्थाप्यतया साध्यम्, प्रयुज्यते अनेन इति वा प्रयोजनं प्रयोजकस्य । इति  
कृत्वा एवं व्युत्पाद्य ईदृश्या व्युत्पत्त्येति यावत् ।

कथमेतत्प्रयोजनमित्याह—विरोधेनेति । हीति यस्मात् । विभक्तमन्येन विभक्तं  
यतोऽनेनेति विरोधेन नीलादेर्विभक्तरूपव्यवस्थापनादन्येन सहैकात्म्यं निषिध्यते । अत एवा-  
स्मादेव कारणात् । दृश्यमाने रूपे प्रतीयमाने वस्तुस्वरूपे यन्निषिध्यते दृश्यमानात्मकत्वेन  
प्रतिषिध्यते ।

ननु दृश्ये वस्तुनि दृश्यान्तरस्य दृश्यत्वाभ्युपगमपूर्वको निषेधो युक्तो न त्वदृश्यस्येत्या-  
शङ्क्याह—तथा हीति । न केवलं भाव इत्यपिशब्दः । न केवलमभाव इत्यपिशब्दः ।  
दृश्यात्मतया दृश्यपीतात्मतया निषेध्यो निषेधाहं, 'नार्यं दृश्यमानः पीतः, अभावः, पिशाचो वा  
ताद्व्येणाप्रतिभासनादित्येवं निषेधादित्यभिप्रायः । इतिहेतौ । दृश्यानुपलब्धेरेवान्यस्य  
तादात्म्येनान्यस्मिन्निषेधः ।

अथ स्यात्प्रत्यक्षमेवात्र नीलस्य पीतात्मताऽभावव्यवहारं करोति । तत् किमेवमुच्यते ?  
अथोक्तमेतददृष्टानामपि सत्त्वसंज्ञया न शक्तो व्यवहारयितुमिति चेत् । न । इह तादात्म्य-

रूपं तदपि दृश्यं व्यवच्छिद्यते । ततः स्वप्रच्युतिवत् प्रच्युतिमन्तोऽपि व्यवच्छिद्यता इति ये  
परस्परपरिहारस्थितरूपाः सर्वे तेऽनेन निषिद्धकत्वा इति । सत्यपि चास्मिन् विरोधे  
सहावस्थानं स्यादपि ।

ततो भिन्नव्यापारो विरोधो । एकेन विरोधेन शीतोष्णस्पर्शयोरेकत्वं वायंते । अन्येन  
सहावस्थानम् । भिन्नविषयो<sup>१</sup> च । सकले वस्तुन्यवस्तुनि च परस्परपरिहारविरोधः ।  
वस्तुन्येव कतिपये सहावस्थानविरोधः । तस्माद्भिन्नव्यापारो भिन्नविषयो च । ततो  
नानयोरन्योन्यान्तर्भाव इति ॥

### स च द्विविधोऽपि विरोधो वक्तृत्वसर्वज्ञत्वयोर्न सम्भवति ॥७६॥

निषेधात् । आद्येयनिषेधे ह्ययं न्यायो न तु दृश्यमानात्मतानिषेध इति । सत्यमेतत् । केवल-  
मत्यन्तमूढं प्रत्येतदुक्तमित्यदोषः । किमेवं सति सिद्धिमित्याह—तथा च तति एकात्म्यनिषेधे  
सर्वस्य दृश्यात्मतया निषेधप्रकारे सति । तदभावस्तस्य परिच्छिद्यमानस्य स्वरूपस्य नीलादे-  
भावस्तदभावो दृश्यो दृश्यात्म[71b]कः सन् व्यवच्छिद्यते तादात्म्येन निषिध्यते । अयं  
दृश्यमानो नीलो नाभावः तुच्छरूपेण अभावरूपेणाप्रतिभासनादिति कृत्वा दृश्यमानरूपात्मतया  
निषेधादिति भावः ।

भवतु परिच्छिद्यमानाऽभावस्य दृश्यस्य व्यवच्छेदस्तदव्यभिचारिणस्तु निषेधे का  
वार्त्त्याह—यच्चेति । अपिशब्दार्थश्चकारः । तदभावो विद्यतेऽस्येति तथा ।

यदि तदभाववास्तादात्म्येन प्रतिषिध्यते तर्हि क्षणिकत्वमपि पूर्वोक्तेन न्यायेन नीला-  
भाववदिति तदपि तादात्म्यतया व्यवच्छेद्यं स्यादित्याह—नियताकारमिति । एतच्च पूर्वमेव  
कृतव्याख्यानम् । यतो द्वयोरप्यभावतदवतोद्दृश्यमानात्मतया निषेधाद् दृश्ययोरेव निषेधस्त-  
स्तस्मात्स्वप्रच्युतिरिव स्वाभाव इव व्यवच्छिद्यता निषिद्धतादात्म्याः । इतिस्तस्मात् । सर्व-  
ग्रहणं कात्स्न्यप्रतिपादनार्थम् । अनेनेति विरोधेन निषिद्धमेकत्वं येषामिति विग्रहः । विरोधे  
परस्परपरिहारस्थितात्मलक्षणे सहैकत्वं लोकप्रतीतिसिद्धे देशोऽवस्थानं स्थितिः स्यात् । अपिः  
सम्भावनायाम् । यस्मादनेन विरोधेन नैकत्वावस्थानं निषिद्धयते किन्त्वेकात्मकत्वम् । पूर्वोक्तं  
चैकत्वावस्थानं न त्वेकात्मकत्वम् ।

ततः कारणाद् भिन्नो नानाभूतो व्यापारो यथोक्तौ तथोक्तौ । भिन्नव्यापारत्व-  
मेवानयोरेकेत्यादिना स्फुटयति । न केवलं व्यापारभेदादनयोर्भेदोपन्यासः । किन्तु  
विषयभेदादपीत्याह—भिन्नविषयो<sup>२</sup> चेति । न केवलं भिन्नव्यापारो भिन्नविषयावपीत्यपि-  
शब्दार्थश्चकारः । भिन्नविषयत्वमेव दर्शयन्नाह—सकल इति ॥

भवतुक्तलक्षणो द्विविध एव विरोधः । तथाप्यनयोरन्यतरं एव विरोधो वक्तृत्वसर्वज्ञ-  
त्वयोर्भविष्यतीत्याह—स चेति । चो यस्मात्सोऽयमनन्तरोक्तो द्विविधो नास्ति । अपि-  
रतिशये ।

<sup>१</sup> भिन्नप्रवृत्तिविषयो A. P. H. N.

<sup>२</sup> सहावस्थानं B. C.

स चायं द्विविधोऽपि विरोधो वक्तृत्वं च सर्वज्ञत्वं च तयोर्न सम्भवति । न ह्यविकल-  
कारणस्य सर्वज्ञत्वस्य वक्तृत्वभावादभावगतिः<sup>१</sup> । सर्वज्ञत्वं ह्यदृश्यम् । अदृष्टस्य चाभावो  
नावसीयते । ततो नानेन विरोधगतिर्भवति ।

न च वक्तृत्वपरिहारेण सर्वज्ञत्वमवस्थितम् । काष्ठादयो हि<sup>२</sup> वक्तृत्वपरिहृताः ।  
तेषामपि सर्वज्ञत्वप्रसङ्गात् । नापि सर्वज्ञत्वपरिहारेण वक्तृत्वम् । काष्ठादीनामपि वक्तृत्व-  
प्रसङ्गात् । तत एवाविरोधाद् वक्तृत्व<sup>३</sup> विधेर्न सर्वज्ञत्वनिषेधः ॥

स्यादेतत्—यदि नास्त्येव विरोधो घटपटयोरिव स्यादपि तयोः सहावस्थितिवशं नम्<sup>४</sup> ।  
सहावस्थितिवशं ननु विरोधगतिः । विरोधाच्चामावगतिरित्याशङ्क्याह—

**न चाविरुद्धविधेरनुपलब्धावप्यभावगतिः ॥७७॥**

तत्राद्यस्य तावदभावो न हीत्यादिना दर्शयति । हीति यस्मात् । कुतो नाभावगति-  
रित्याह—सर्वज्ञत्वं हीति । हिर्यस्मात् । अदृश्यस्यापि किं माभावगतिरित्याह—अदृष्टस्येति ।  
चो यस्मादर्थे । यत एव ततस्तस्मात् । अनेन वक्तृत्वेन विरोधगतिर्नास्ति तस्य सर्वज्ञ-  
त्वस्येत्यर्थात् ।

द्वितीयस्य विरोधस्य [अभाव] प्रतिपादयन्नाह— न चेति । चः प्रतिषेधसमुच्चये ।  
उपपत्तिमाह—काष्ठेति । हिर्यस्मात् । कुतो वक्तृत्वपरिहारेण सर्वज्ञत्वं नावस्थितमित्याह—  
तेषामपि काष्ठादीनां सर्वज्ञत्वस्य प्रसङ्गात्प्रसक्तेः । कुतस्तेषां तथात्वप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य  
योजनीयं काष्ठादय इति । हिर्यस्मात् । काष्ठादयो वक्तृत्वेन वचनशक्त्या परिहृता-  
स्त्यक्ताः । वक्तृत्वमेव सर्वज्ञत्वपरिहारेण व्यवस्थितं भविष्यतीत्याह—नापीति । अपिः  
प्रतिषेधसमुच्चये । अत्रापि तामेवोपपत्तिमाह—काष्ठेति । इहापि काष्ठादयो हि सर्वज्ञ-  
त्वेन परिहृता इति द्रष्टव्यम् ।

स्यादेतत्—वक्तृत्वसर्वज्ञत्वयोः परस्परपरिहारस्थितलक्षणताविरोधेऽपि का क्षतियेन  
तन्निषेधः कृतः । तथा ह्यन्योन्यपरिहारेणावस्थानेऽपि यद् वक्तृत्वं तत्सर्वज्ञत्वं मा भूत्,  
सर्वज्ञत्वं वा वक्तृत्वम् । तयोस्त्वेकत्रस्थितिरविरुद्धेव । तदनन्तरमेवोक्तं धर्मोत्तरेण [72a]  
सत्यपि चास्मिन् विरोधे सहावस्थानं स्यादपीति ।

तदेतदसत् । येषां हि वक्तृत्वसर्वज्ञत्वलक्षणौ धर्मिणो भिन्नावेव धर्मौ तेषामिदं शोभते  
न तु ताथागतानां धर्मधर्मिणोर्वास्तवमभेदमिच्छताम् । तथा हि यदि वक्तृत्वं सर्वज्ञत्वपरि-

<sup>१</sup> गतिरिति—D.

<sup>२</sup> ०दयोऽपि वक्तृ० A. B. P. H. E. N. ०दयोऽपि हि वक्तृ C.

<sup>३</sup> विधाने न सर्वं० A. R. P. H. E. N.

<sup>४</sup> ०शनम् । अदर्शनात् तु—A. B. D. P. H. E. N.

(७) <sup>५</sup> विरोधादभा B. D.

<sup>६</sup> न च विर० C.

न चाविरुद्धविधेरिति अनुपलब्धावपि नायं विरुद्धविधिः यद्यपि<sup>१</sup> सहावस्थाना-  
नुपलम्भस्तथापि न तयोर्विरोधः । यस्मान्न सहानुपलम्भमात्वाद् विरोधोऽपि तु द्वयोरुपलम्भ-  
मानयोनिव<sup>२</sup> त्पनिवर्तकभावावसायात् । तस्मादनुपलब्धावपि न वक्तृत्वविधे विरुद्धविधिः ।  
अतोऽस्मान्नान्यस्याभावगतिः ॥

तथा न वक्तृत्वाद् रागादिमत्त्वगतिः । यतो यदि वचनादि रागादीनां कार्यं स्याद्वच-  
नादे रागादिगतिः स्यात् । रागादिनिवृत्तौ वचनादिनिवृत्तिः स्यात् । न च कार्यम् ।  
कुतः—

**रागादीनां वचनादेश्च कार्यकारणभावसिद्धेः ॥७८॥**

रागादीनां वचनादेश्च कार्यकारणभावस्याऽसिद्धेः कारणान्न कार्यम् । अतोऽस्मान्न  
गतिः ॥

मा भूद्रागादिकार्यं वचनं सहचारि तु भवति । ततो रागादौ सहचारिणि निवृत्ते  
निवर्तते<sup>३</sup> वचनमित्याशङ्क्याह—

**अर्थान्तरस्य चाकारणस्य निवृत्तौ न वचनादेर्निवृत्तिः ॥७९॥**

अर्थान्तरस्य<sup>४</sup> चाकारणस्य निवृत्तौ सहचारित्वदर्शनमात्रेण नान्यस्य वचनादेर्निवृत्तिः ।  
अतो वक्तृत्वं भवेद्रागादिविरुद्धश्च ॥

**इति सन्दिग्धव्यतिरेकोऽनैकान्तिको वचनादिः ॥८०॥**

हृतं स्यात् तदा वक्तृत्वस्य वक्तुरभेदात्सर्वज्ञत्वस्य च सर्वज्ञाद्, वक्तृत्वं सर्वज्ञो न स्यात्, सर्वज्ञ  
एव वा वक्तृत्वेति युक्तमनयोः परस्परपरिहारस्थितलक्षणताऽभावप्रतिपादनमिति ।

यदि नास्त्येव विरोधः सहानवस्थानलक्षण इति द्रष्टव्यम् । अन्यथा घटपटयोर्दृष्टान्तता  
न स्यात् । उपसंहारे चायमर्थो व्यक्तीकरिष्यते । उक्तं विरुद्धत्वे सहावस्थानादर्शनं  
कारणम्, तत्किमेवमुच्यते इत्याशङ्क्याह—यद्यपीति । तथापि तेनापि प्रकारेण । अतो  
हेतोरस्माद् वक्तृत्वाद् अन्यस्य सर्वज्ञत्वस्य नाभावप्रतिपत्तिः ॥

यथा वक्तृत्वादसर्वज्ञत्वगतिर्नास्ति तथा वक्तृत्वाद् रागादिमत्त्वस्यापि गतिर्नास्तीति  
जिज्ञापयिषुराह—तथेति । आदिग्रहणाद् द्वेषादिपरिग्रहः ।

रागादिशब्दसन्निधानाद्रागादि सहचारीति बोद्धव्यम् । यथा सन्दिग्धविषयव्यावृत्तिक-  
साधनदोषस्तथा प्रागेवाभिहितमिति न पुनरुच्यते ॥

<sup>१</sup> यद्यपि च A. B. P. H. E. N.

<sup>२</sup> निर्वृत्य A.

<sup>३</sup> वक्तृत्वविरोधिविरुद्धविधिः A. B. P. H. N.

<sup>४</sup> वचननिवृ० B. C. D.

<sup>५</sup> निवर्तिष्यते C.

<sup>६</sup> वा कारण० A. B. P. H. E. वाऽकारण० N.

<sup>७</sup> सन्दिग्धव्यावृत्ते (त्ति) काज्ञे० C.

इति शब्दस्तरमादर्थं । <sup>१</sup>तस्मादसर्वज्ञत्वविपर्ययाद् विपक्षात्सर्वज्ञत्वाद्, रागादिमत्त्व-  
विपर्ययादरागादिमत्त्वात् सन्दिग्धो व्यतिरेको वचनादेः । <sup>२</sup>अतोऽनैकान्तिको वचनादिः ॥

एवमेकैकरूपसिद्धिसन्देहे हेतुदोषान् आख्याय द्वयोर्द्वयो रूपयोरसिद्धिसन्देहे  
हेतुदोषान् वक्तुकाम<sup>३</sup> आह—

**द्वयो रूपयोर्विपर्ययसिद्धौ विरुद्धः ॥८१॥**

द्वयोरिति<sup>४</sup> । द्वयो रूपयोर्विपर्ययसिद्धौ सत्यां विरुद्धः ॥

त्रोणि च रूपाणि सन्ति । ततो विशेषज्ञाप<sup>५</sup>नार्थमाह—

**कयोर्द्वयोः ? ॥८२॥**

कयोर्द्वयोरिति ॥

विशिष्टे रूपे दर्शयति—

**सपक्षे सत्त्वस्य, असपक्षे चासत्त्वस्य । यथा कृतकत्वं प्रयत्नानन्तरीय  
कत्वं च नित्यत्वे साध्ये विरुद्धो हेत्वाभासः ॥८३॥**

सपक्षे सत्त्वस्य, असपक्षे चासत्त्वस्य विपर्ययसिद्धाविति<sup>६</sup> सम्बन्धः । कृतकत्वमिति  
स्वभावहेतुः । प्रयत्नानन्तरीयकत्वमिति कार्यहेतुः<sup>७</sup> । प्रयत्नानन्तरीयक<sup>१०</sup> शब्देन हि प्रयत्ना-  
नन्तरं जन्म ज्ञानं च प्रयत्नानन्तरीयकमुच्यते । जन्म जायमानस्य स्वभावः । ज्ञानं ज्ञेयस्य  
कार्यम् । तदिह प्रयत्नानन्तरं<sup>११</sup> ज्ञानं गृह्यते । <sup>१२</sup>तेन कार्यहेतुः ।

सर्वानैकान्तिकप्रकारानुक्त्वा विरुद्धत्वाख्यं हेतुदोषमभिधानो बार्तिककारस्याभिप्रायम्  
एवमित्यादिना दर्शयति ।

व्यक्तिभेदविवक्षया हेतुदोषानिति बहुवचनेनाह ॥

विशिष्टे रूपे द्वे दर्शयति । यदि द्वावपि स्वभावहेतू तदा किं द्वयाभिधानेन ?  
एकेनापि स्वभावहेतुना विरुद्धत्वस्य दर्शितत्वादित्याशङ्क्य समर्थनमाह—कृतकत्वमिति । ननु  
स्वभावहेतुत्वेन प्रयत्नानन्तरीयकत्वमन्यत्र दर्शितम् । तत्कथमनेनैवमुच्यत इत्याह—प्रयत्नेति ।  
हिर्यस्मात् । प्रयत्नस्य पुरुषव्यापारस्यानन्तरमव्यवहितं जन्म ज्ञानं च तद्विषयमुच्यते ।

<sup>१</sup> तस्मादसर्वज्ञत्वावीतरागत्वविपर्ययात् विपक्षात् सर्वज्ञत्वा (त्व) वीतरागादिमत्त्वात्  
सन्दिग्धो—B. तस्मादसर्वज्ञरागादिमत्त्वविपर्ययात् विपक्षात् सर्वज्ञत्वादरागादिमत्त्वाच्च सन्दिग्धो C

<sup>२</sup> वचनादिः C.

<sup>३</sup> कामा C.

<sup>४</sup> द्वयोः । D.

<sup>५</sup> ज्ञानार्थं C.

<sup>६</sup> स्य च कृतं C.

<sup>७</sup> चेति C.

<sup>८</sup> सिद्धिरिति C.

<sup>९</sup> कार्यहेतोः H.

<sup>१०</sup> कत्वश C.

<sup>११</sup> प्रयत्नानन्तरीयकत्वग्राहकम्—टि०

<sup>१२</sup> ततः का C. D.

एतौ हेतू नित्यत्वे साध्ये विरुद्धो हेत्वाभासो ॥

कस्मात् पुनरेतौ विरुद्धावित्याह—

**अनयोः सपक्षेऽसत्त्वम्, असपक्षे च सत्त्वमिति विपर्ययसिद्धिः ॥८४॥**

अनयोरिति । सपक्षे हि<sup>१</sup> नित्ये कृतकत्वप्रयत्नानन्तरीयकत्वयोरसत्त्वमेव निश्चितम् ।  
अनित्ये विपक्षे एव सत्त्वं निश्चितमिति विपर्ययसिद्धिः ॥

कस्मात् पुनर्विपर्ययसिद्धावप्येतौ विरुद्धावित्याह—

**एतौ च साध्यविपर्ययसाधनाद्विरुद्धौ ॥८५॥**

एतौ च साध्यस्य नित्यत्वस्य विपर्ययम्—अनित्यत्वं साध्यतः । ततः<sup>३</sup> साध्यविपर्यय-  
साधनाद्विरुद्धौ ॥

यदि साध्यविपर्ययसाधनाद्विरुद्धावेतौ, उक्तं च परार्थानुमाने साध्यम्, न त्वनुवर्तम् ;  
इष्टं च अनुवर्तम् । अतोऽन्य इष्टविघातकृदाभ्यामिति दर्शयन्नाह—

**ननु च तृतीयोऽपीष्टविघातकृद् विरुद्धः ॥८६॥**

ननु च तृतीयोऽपि विरुद्ध उक्तः<sup>४</sup> । उक्तविपर्ययसाधनौ द्वौ । तृतीयोऽपिष्टस्य  
शब्देनानुपात्तस्य<sup>५</sup> विघातं करोति विपर्ययसाधनाविति इष्टविघातकृत् ॥

तमुवाहरति—

**यथा परार्थाश्चक्षुरादयः सङ्घातत्वान्छयनासनाद्यङ्गवदिति ॥८७॥**

ननु प्रयत्नानन्तरीयक[त्व]शब्द उपात्तस्तत्कप्रयत्नानन्तरीयकशब्दस्यार्थ उच्यत  
इत्याह—प्रयत्नानन्तरीयकत्वमिति प्रयत्नानन्तरीयकत्वशब्देनापि तदेवोक्तं वस्तुत इत्यर्थः । तेन  
शब्देन द्वयस्याभिधाने कदा स्वभावस्याभिधानं कदा कार्यस्येत्याशङ्क्य जन्मेत्यादिना विभजते ।  
यतो ज्ञानस्याप्यभिधानं तत्तस्मादिह विरुद्धोदाहरणप्रकमे ।

अनुपलम्भस्त्वनयोरेवान्तर्भूतत्वान्न पृथगुपदर्शितः । एतोरुदाहृतयोरेव सोऽपि सुज्ञान  
इति भाव उन्नेयः ।

लक्ष्यते चायमाचार्यस्याशयः—सपक्षावृत्तौ सत्यां व्याप्त्याऽव्याप्त्या वा विपक्षवृत्तौ  
विरुद्ध एवेति दर्शयितुमुभयोपादानम् । अन्यथा कृतकत्वमात्रे प्रदर्शिते सपक्षावृत्तौ विपक्षव्यापक  
एव यः स विरुद्धो न तु प्रयत्नानन्तरीयकवद् यो विपक्षव्यापीति शङ्का स्यात् । तथा

<sup>१</sup> ऽद्विरिति—C.

<sup>२</sup> 'हि' नास्ति A. B. P. H. E. N.

<sup>३</sup> 'ततः' नास्ति—A. B. P. H. N.

<sup>४</sup> तत्र च—B. P. H.

<sup>५</sup> प्रमाणविनिश्चयादौ—टि०

<sup>६</sup> विधानं—A. B. P. H.

यथेति । चक्षुरादय इति धर्मा । परोऽर्थः प्रयोजनं <sup>१</sup>परार्थः प्रयोजकः संस्कार्यं उपकर्तव्यो येषां ते परार्थाः—इति साध्यम् । संघातत्वात् सञ्चितरूपत्वादिति हेतुः । चक्षुरादयो हि परमाणुसञ्चितरूपाः । ततः संघातरूपा उच्यन्ते । शयनमासनं चादिव्यस्य तच्छयनासनादि । तदेवाङ्गं पुरुषोपभोगाङ्गत्वात् । अयं व्याप्तिप्रदर्शनविषयो दृष्टान्तः । अत्र हि पाराध्यं संहृतत्वं <sup>२</sup>व्याप्तम् । यतः <sup>३</sup>शयनासनादयः संघातरूपाः पुरुषस्य भोगिनो भवन्त्युपकारका इति परार्था उच्यन्ते ॥

कथमयमिष्टविधातकृदित्याह—

**तदिष्टासंहतपारार्थ्यविपर्ययसाधनाद्विरुद्धः ॥८८॥**

तदिष्टासंहतपारार्थ्यविपर्ययसाधनादिति । असंहते विषये पारार्थ्यमसंहतपारार्थ्यम् । <sup>४</sup>तस्य सांख्यस्य वादिन इष्टमसंहतपारार्थ्यं तदिष्टासंहतपारार्थ्यम् । तस्य विपर्ययः संहतपारार्थ्यं नाम । तस्य साधनाद् विरुद्धः ।

'आत्मा अस्ति' इति बुवाणः सांख्यः 'कुत एतद्' इति पर्यनुयुक्तो बोद्धेनेवमात्मनः सिद्धये प्रमाणमाह । तस्मादसंहतस्यात्मन उपकारकत्वं साध्यं चक्षुरादीनाम् । अयं तु हेतुर्विपर्ययव्याप्तः । यस्माद्यो यस्योपकारकः स तस्य जनकः । जन्यमानश्च युगपत् क्रमेण वा भवति <sup>५</sup>संहतः । तस्मात् परार्थाश्चक्षुरादयः <sup>६</sup>संहतपरार्था इति सिद्धम् ॥

प्रयत्नान्तरीयकत्वमात्रे प्रदर्शिते सपक्षावृत्तावव्याप्त्यैव यो विपक्षे वर्तते स एव विरुद्धो नान्य इति शङ्का स्यात्, एतावतापि [72b] विपर्ययसिद्धेरुपपत्तेः । यदि तु कार्यहेतुरुदाहृत इत्युच्यते, तदानुपलब्धिरप्युदाहृतव्या स्यात् । न च तस्यास्तत्त्वान्तर्भावान्नोदाहरणमिति युक्तम्, अन्वयादिप्रदर्शनेऽपि अनुदाहरणप्रसङ्गात् । एवं धर्मात्तरेण कथं न व्याख्यातमिति न प्रतीमः ॥

अर्थशब्दः प्रयोजने वृत्तस्तस्य च प्रयोजयतीति व्युत्पत्त्या प्रयोजकशब्दाभिलष्यत्वमित्यभिप्रेत्य परार्थः प्रयोजक इत्युक्तः । परस्मिन्नर्थः प्रयोजनं येषामिति गमकत्वाद् व्यधिकरणबहुव्रीहौ तु सर्वं समञ्जसं केवलमनेन तथा न व्याख्यातमिति न विद्मः । अङ्गं निमित्तम् । कस्य तदङ्गमित्युच्यत इत्याह—पुरुषेति ॥

क्रमेण युगपद् वाऽपि द्वेषाप्यसंहतं द्रष्टव्यम् ।

कुतः पुनरसंहतविषयं पारार्थ्यमिष्टं सांख्यस्याख्यायत इत्याशङ्क्याह आत्मेति । असंहतोपकारकत्वं तावच्चक्षुरादीनां तेनैषितव्यमन्यथाऽऽत्माऽसिद्धेः । यच्च तदसंहतरूपं स एवात्मैत्यभिप्रायेणोक्तमसंहतस्यात्मन इति ॥

<sup>१</sup> परोऽर्थः प्रयोजनं सं०— A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> संचयः C. D. <sup>३</sup> संघातत्वं D. <sup>४</sup> शयनादयः D.

<sup>५</sup> धर्म्यम् । इष्टासंहतपारार्थ्यं तस्य सांख्यस्य वादिन इष्टासंहतपारार्थ्यम् C. D.

<sup>६</sup> मानस्तु युगं D. <sup>७</sup> भवतीति D.

<sup>८</sup> चक्षुरादय इति संहं० A. B. P. H. N.

अयं च विरुद्ध आचार्यदिङ् नागेनोक्तः—

**स 'इह कस्मान्नोक्तः ॥८९॥**

स कस्माद् वार्तिककारेण सता त्वया नोक्तः ? इतर <sup>२</sup> आह—

**अनयोरेवान्तर्भावात् ॥९०॥**

अनयोरेव साध्यविपर्ययसाधनयोरन्तर्भावात् ।

ननु चोक्तविपर्ययं न साधयति । तत् कथमुक्तविपर्ययसाधनयोरेवान्तर्भाव इत्याह—

**न ह्ययमाभ्यां साध्यविपर्ययसाधनत्वेन भिद्यते ॥९१॥**

न ह्ययमिति । हीति यस्मादर्थे । यस्माद् अयमिष्टविधातकृदाभ्यां हेतुभ्यां साध्यविपर्ययस्य <sup>३</sup>साधनत्वेन न भिद्यते । यथा तौ साध्यविपर्ययसाधनौ तथाऽयमपीति । उक्तविपर्ययं तु साधयतु <sup>४</sup>वा मा वा किमुक्तविपर्ययसाधनेन । तस्मादनयोरेवान्तर्भावः ॥

ननु चोक्तमेव साध्यं <sup>५</sup>तत् कथं साध्यविपर्ययसाधनत्वेनाभेद इत्याह—

**नहीष्टोक्तयोः साध्यत्वेन कश्चिद्विशेष इति ॥९२॥**

न हीति यस्मादिष्टोक्तयोः <sup>६</sup>परस्परस्मात् साध्यत्वेन न कश्चिद्विशेषो भेद इति । तस्मादनयोरेवान्तर्भाव इत्युपसंहारः ।

प्रतिवादिनो हि यज्जिज्ञासितं तत् प्रकरणापन्नम् । यच्च प्रकरणापन्नं तत् साधनेच्छया विषयीकृतं साध्यमिष्टमुक्तमनुक्तं वा, न त्वक्तमात्रमेव साध्यम् । तेनाविशेष इति ॥

**द्वयो रूपयोरेकस्यासिद्धावपरस्य च सन्देहेऽनैकान्तिकः ॥९३॥**

द्वयो रूपयोर्विपर्ययसिद्धौ विरुद्ध उक्तः । <sup>७</sup>तयोस्तु द्वयोर्मध्य एकस्यासिद्धौ, अपरस्य च सन्देहेऽनैकान्तिकः ॥

इतर इति चोदकादन्यो वार्तिककार इत्यर्थात् ।

नह्युक्तविपर्ययसाधकत्वेन विरुद्ध उच्यते । किन्तर्हि ? साध्यविपर्ययसाधकत्वेन । तस्मात् किमुक्तविपर्ययसाधनेनेत्युक्तम् ॥

तमेव साध्यत्वेनाभेदं साधयन्नाह— प्रतिवादिनो हीति । हिर्यस्मादर्थे । तेन साध्येच्छया विषयीकृतमात्रस्य साध्यत्वेनाविशेषोऽभेदः ॥

<sup>१</sup> स कस्मा० C.

<sup>२</sup> वार्तिककारः—टि०

<sup>३</sup> विपर्ययसाध०—A. B. P. H. E. N. <sup>४</sup> ध्यतु मा वा E. D.

<sup>५</sup> साध्ये A. B. P. H. N.

<sup>६</sup> परस्परस्य D. B. P. H. E.

<sup>७</sup> रूपयोरसिद्धौ विरुद्धः—A. B. C. D. P. H. N.

<sup>८</sup> अनयोस्तु द्वयोर्मध्य० D. अनयोर्द्वयोर्म० A. B. P. H. E. N.

कीदृशोऽसावित्याह—

यथा वीतरागः 'कश्चित् सर्वज्ञो वा, वक्तृत्वादिति । व्यतिरेको-  
ऽत्रासिद्धः । सन्दिग्धोऽन्वयः ॥६४॥

यथेति । विगतो रागो यस्य स वीतराग इत्येकं साध्यम् । सर्वज्ञो वेति द्वितीयम् । वक्तृत्वादिति हेतुः । व्यतिरेकोऽत्रासिद्ध इति । स्वात्मन्येव सरागे चासर्वज्ञे च विपक्षे वक्तृत्वं दृष्टम् । अतोऽसिद्धो व्यतिरेकः । सन्दिग्धोऽन्वयः ॥

कुत इत्याह—

सर्वज्ञवीतरागयोर्विप्रकर्षाद्वचनादेस्तत्र सत्त्वमसत्त्वं वा सन्दिग्धम् ॥६५॥

सपक्षभूतयोः सर्वज्ञवीतरागयोर्विप्रकर्षादित्यतीन्द्रियत्वाद् वचनादेरिन्द्रियगम्यस्यापि तत्र अतीन्द्रिययोः सर्वज्ञत्ववी (ज्ञवी) तरागयोः सत्त्वमसत्त्वं वा सन्दिग्धम् । ततश्च न ज्ञायते किं वक्तृत्वात् सर्वज्ञ उत नेत्यनेकान्तिकं इति ॥

सम्प्रति द्वयोरेव सन्देहेऽनेकान्तिकं वक्तुमाह—

अनयोरेव द्वयो रूपयोः सन्देहेऽनेकान्तिकः ॥६६॥

अनयोरेव—अन्वय-व्यतिरेकरूपयोः सन्देहात् संशयहेतुः ।

उदाहरणम्<sup>३</sup>—

यथा सात्मकं जीवच्छरीरं प्राणादिमत्त्वादिति ॥६७॥

यथेति<sup>१</sup> । सहात्मना वर्तते सात्मकमिति साध्यम् । शरीरमिति धर्मी । जीवद्वग्रहणं धर्मविशेषणम् । मृते ह्यात्मानं नेच्छति ।

प्राणाः श्वासादय आदिर्यस्योन्मेषनिमेषादेः प्राणिधर्मस्य स प्राणादिः । स यस्यास्ति तत् प्राणादिमत् जीवच्छरीरम् । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्मादित्येष हेतुः । अयमसाधारणः संशयहेतुरूपपादयितव्यः ॥

जीवत्प्राणान् धारयच्च तच्छरीरं चेति विग्रहः । उन्मेषश्चक्षुर्विकाश आदिर्यस्य निमेषा-  
देस्तस्य प्राणिधर्मस्य जीवधर्मस्य । असाधारणः सपक्षविपक्षावृत्तेः । विवादाध्यासितस्यैव धर्मिणो धर्म इत्यर्थः । असाधारणत्वादेव संशयहेतुरिति हेतुभावेन विशेषणम् ॥

१ 'कश्चित्' नास्ति—C.

३ उदाहरणं यथा D. उदाहरणं च C.

४ 'यथा' नास्ति . B. C. D. P. H.

५ 'यथेति' नास्ति—A. B. C. D. P. H. N.

७ प्राणा आश्वा० A. B. P. H. E. N.

२ वक्तृत्वात् । व्य० C.

४ ०मत्त्वात् ।—C.

पक्षधर्मस्य च द्वाभ्यां कारणाभ्यां संशयहेतुत्वम् । संशयविषयी यात्राकारी ताभ्यां सर्वस्य वस्तुनः संग्रहात् । तयोश्च व्यापकयोराकारयोरेकत्रापि वृत्त्यनिश्चयात् । 'याभ्यां ह्याकाराभ्यां सर्वं वस्तु न संगृह्यते तयोराकारयोर्न संशयः । प्रकारान्तरसम्भवे हि पक्षधर्मो धर्मिणमवियुक्तं द्वयोरेकेन धर्मेण दर्शयितुं न शक्नुयात् । अतो न संशयहेतुः स्यात् । द्वयोर्धर्मयोरनियतं भावं दर्शयन् संशयहेतुः । द्वयोस्त्वनियतमपि भावं दर्शयितुमशक्तोऽप्रतिपत्ति-  
हेतुः । नियतं तु<sup>१</sup> भावं दर्शयन्<sup>२</sup> सम्यग् हेतुर्विरुद्धो वा स्यात् । तस्माद् 'याभ्यां सर्वं वस्तु संगृह्यते तयोः' संशयहेतुर्विद्वत् तयोरेकत्रापि सद्भावनिश्चयो न स्यात् । सद्भावनिश्चये तु यद्येकत्र नियतसत्तानिश्चयो<sup>३</sup> हेतुर्विरुद्धो वा स्यात् । अनियतसत्तानिश्चये तु साधारणानैकान्तिकः, सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकः, सन्दिग्धान्वयोऽसिद्धव्यतिरेको वा स्यात् । एकत्रापि तु

कथं पुनरयं संशयहेतुरुत्पादयितुं शक्यते यावता नास्मात्सात्मकत्वस्यानात्मकत्वस्य वा प्रतिपत्तिर्जायते । ततोऽप्रतिपत्तिरेवासाधारण इत्युद्धोतकरमतमाशङ्क्य यत्र ( यत् न ) हीत्युक्तं वार्तिककृता तदवतारयितुं भूमिकां रचयन्नाह—पक्षधर्मस्येति । चो यस्मादर्थे । पक्षस्य धर्मस्य सतो द्वाभ्यां कारणाभ्यां निमित्ताभ्याम् । सर्वस्य निःशेषस्य संग्रहाज्ज्ञापनात् । तयोर्व्यापकयोराकारयोः सात्मकत्वानात्मकत्वाख्ययोर्विषयभूतयोरेकत्रापि विषयेऽनिश्चयात्तस्य पक्षधर्मस्येत्यर्थात् ।

ननु संशयमानयोराकारयोः सर्ववस्तुव्यापनेन किं ? येन तथात्वं तयोरुपवर्ण्यत इत्याह—याभ्यामिति । हीति यस्मात् । कथं पुनस्तयोराकारयोर्न संशय इत्याह—प्रकारान्तरिति । हिर्यस्मादर्थे । पक्षधर्मः सन् धर्मिणं तं पक्षं द्वयोरेकेन धर्मेण सात्मकत्वाख्येन अनात्मत्वाख्येन वा । अवियुक्तं युक्तं सम्बद्धमिति यावत् । न शक्नोति दर्शयितुं प्रकारान्तरेण सम्बन्धस्य तस्य सम्भवात् । यत एवमतः स पक्षधर्मो न संशयहेतुः स्यात् । तयोराकारयोरिति सामर्थ्यात् ।

अथ कथं सात्मकत्वानात्मकत्वे द्वौ धर्मौ दर्शयन्नपि संशयहेतुरुच्यत इत्याह—द्वयोरिति । दर्श[73a]यन्निति हेतौ शतुर्विधानादनियतभावप्रदर्शनादित्यर्थो बोद्धव्यः ।

ननु नियताभावमदर्शयन्नप्रतिपत्तिहेतुरेवायं युज्यत इत्याह—द्वयोस्त्विति । तुशब्दो यस्मादर्थे । नियतप्रदर्शकस्यापि किं न तथात्वमित्याह—नियतत्वं (यत्) त्विति । तुः पूर्ववद् विशेषणार्थो वा । यस्मादेवं तस्माद् हेतोः ।

नियतोऽन्यत्वाननुगामी सत्तानिश्चयो यस्य स तथा । विरुद्धोऽपि विपर्यये सम्यग्हेतु-  
रेवेत्येकत्र सत्तानिश्चये विरुद्धो वा स्यादित्युक्तम् ।

१ यकाभ्यां A. B. C. D. P. H. N. २ शशविषाणादिः—टि०

३ 'तु' नास्ति A. B. P. H. E. N. ४ 'सम्यग्' नास्ति A. B. P. H. E. N.

५ यकाभ्यां B. C. D. P. H. N. ६ तयोराकारयोः सं० C.

७ ०यो विरुद्धो हेतुर्वा स्यात् A. B. D. P. H. E. N.

वृत्त्यनिश्चयावसाधारणानेकान्तिको भवति । ततोऽसाधारणानेकान्तिकस्यानेकान्तिकत्वे हेतुद्वयं दर्शयितुमाह—

न हि सात्मकनिरात्मकाभ्यामन्यो राशिरस्ति यत्रायं<sup>३</sup> प्राणादिर्वर्तते (वर्तते) ॥६८॥

नहीति । सहात्मना वर्तते सात्मकः । निष्क्रान्त आत्मा यस्मात् स निरात्मकः ।  
<sup>३</sup>ताभ्यां यस्मात्प्राणान्यो राशिरस्ति । किंभूतः ? यत्रायं वस्तुधर्मः प्राणादिर्वर्तते ? तस्मादयं  
<sup>४</sup>तयोर्भवति संशयहेतुः ॥

कस्मादन्यराशयभाव इत्याह—

आत्मनो<sup>५</sup> वृत्तिच्यवच्छेदाभ्यां<sup>६</sup> सर्वसंग्रहात् ॥६९॥

आत्मनो वृत्तिः सद्भावो व्यवच्छेदोऽभावः । ताभ्यां सर्वस्य वस्तुनः संग्रहात् श्रोडी-  
 करणात् । यत्र ह्यात्मा अस्ति तत् सात्मकम् ।<sup>७</sup> अन्यन्निरात्मकम् । ततो नान्यो राशिरस्ति—  
 इति संशयहेतुत्वकारणम् ॥

यदेकत्रैव सत्तानिश्चयो विरुद्धो वा स्यादित्युक्तम्, यदेकत्रैव सत्तानिश्चयो नास्ति तदा  
 का वार्त्तत्याह—अनियतेति । तुविशेषार्थः । अनियतोऽत्रैवायं वर्तते इत्येवंरूपनियमशून्यो यः  
 सत्तानिश्चयस्तस्मिन् सति । यदोभयत्र सत्तानिश्चयस्तदा सपक्षविपक्षसाधारणत्वात्साधारणः,  
 यदा तु विपक्षवृत्तिसम्भावनायामनिश्चय (नियत) सत्तानिश्चयस्तदा सन्धिध्वविपक्षव्यावृत्तिकः ।  
 यदा पुनः सपक्षे वृत्तिसन्देहाननियतसत्तानिश्चयस्तदा सन्धिध्वान्वयासिद्धव्यतिरेकः । यदा तु  
 सपक्षासपक्षयोरेकत्वापि सत्तानिश्चयो नास्ति तदा सपक्षासपक्षावृत्तेरसाधारणः । एतदेवाह—  
 एकत्रापिति । यतः पक्षधर्मस्योक्ताभ्यां कारणाभ्यां संशयहेतुत्वं ततस्तस्मात् दर्शयितुं  
 दर्शयिष्यामीति मत्वा ।

राशिः प्रकारः । वस्तुधर्मत्वं च प्राणादेरवस्तुनि शशविषाणादाववृत्तेः । यतो राश्य-  
 न्तराभावस्तस्मात्कारणादयं प्राणादिमत्त्वाभ्यो हेतुः । तयोः सात्मकनिरात्मकयोः ।

साधारणस्य धर्मस्य संशयहेतुत्वे द्वे कारणे । तत्रामुना नहीत्यादिना मूलेन संशयविषयाभ्या-  
 माकाराभ्यां सर्ववस्तुसंग्रह एकं कारणमुक्तम् । नाप्यनयोरित्यादिना तु तयोरेकत्वापि  
 वृत्त्यनिश्चयो द्वितीयं कारणमुक्तमिति दर्शयितुमाह—संशयेति ॥

<sup>३</sup> सात्मकानात्मका० C. <sup>४</sup> यत्र प्राणा० D. B. P. H. E. N. प्राणादिर्वर्तते N.

<sup>५</sup> प्राणान्यो D. <sup>६</sup> ०दयं द्वयोर्भ० C.

<sup>७</sup> आत्मवृत्ति० C. <sup>८</sup> सर्वस्य सं० C.

<sup>९</sup> तदन्यन्निरा० A. B. P. H. N.

<sup>१०</sup> 'इति' नास्ति A. B. C. D. P. H. N.

प्रकाराभ्यां<sup>१</sup> सर्ववस्तुसङ्ग्रहं प्रतिपाद्य द्वितीयमाह—

नाप्यनयोरेकत्र वृत्तिनिश्चयः ॥१००॥

नाप्यनयोः सात्मकानात्मकयोर्मध्य एकत्र सात्मकेऽनात्मके<sup>२</sup> वा वृत्तेः सद्भावस्य  
 निश्चयोऽस्ति । द्वावपि राशी त्यक्त्वा न वर्तते प्राणादिः, वस्तुधर्मत्वात् । ततश्चानयोरेव  
 वर्तते<sup>३</sup> इत्येतावदेव ज्ञातम् । विशेषे तु वृत्तिनिश्चयो नास्तीत्ययमर्थः<sup>४</sup> ॥

तदाह—

'सात्मकत्वेनाऽनात्मकत्वेन वा प्रसिद्धे प्राणादेरसिद्धेः' ॥१०१॥

<sup>१</sup>सात्मकत्वेनाऽनात्मकत्वेन वा विशेषेण युक्ते प्रसिद्धे निश्चिते वस्तुनि प्राणादेर्धर्मस्य  
 सर्ववस्तुव्यापिनोः प्रकारयोरेकत्र नियतसद्भावस्यासिद्धेरनेकान्तिकः, अनिश्चितत्वात् ।

तदेवमसाधारणस्य धर्मस्यानेकान्तिकत्वे कारणद्वयमभिहितम् ॥

प्रकाराभ्यामात्मव्यवच्छेदरूपाभ्यामाकाराभ्याम् । वृत्तिः प्रवृत्तिरर्थात् भाव एवाव-  
 तिष्ठत इत्यभिप्रायेणाह—वृत्तेः सद्भावस्येति ।

यद्येवं तयोर्न वर्तते इत्येव किं न स्यात् ? तथा च कथं संशयहेतुरित्याशङ्क्य  
 यादृशोऽस्यार्थोऽभिप्रेतस्तं स्फुटयितुमाह—द्वावपीति । कुतो न वर्तते इत्याह—वस्तुधर्मत्वा-  
 दिति । प्रायादे (प्राणादे) रिति विभक्तिविपरिणामेन सम्बन्धनीयम् । वस्तुना वाऽवश्यं  
 सात्मकेनाऽनात्मकेन वा भाव्यमिति भावः ।

ततो वस्तुसत्त्वेन सिद्धपरित्यागेनान्यत्रावृत्तेः कारणात् । अनयोः सात्मकानात्मकयोः ।  
 एवकारेणान्यत्रा (त्र) वृत्तिनिषेधं स्पष्टयति । इतिरेतावतः स्वरूपं दर्शयति । यदिदमनन्तरोक्त-  
 मेतत् परिमाणं यस्य प्रमेयस्य तद् एतावद् वस्तुतत्त्वं निश्चितम् । कुतस्ताहि नास्य वृत्ति-  
 निश्चय इत्याह—विशेषे त्विति । विशेषे विशिष्टे प्रकारे । तुरिमावस्थां भेदवतीमाह ।  
 तेन सात्मकत्व (सात्मक) एवानात्मक एवेत्यर्थः । वृत्तेः स्वभावस्य प्राणादेरिति प्रकरणात् ।  
 इतिरेवमर्थः । अर्थोऽभिधेयो यस्य "नाप्यनयोरेकत्र वृत्तिनिश्चयः" इत्यस्य मौलस्य वाक्यस्ये-  
 त्यर्थात् ॥

यस्मादेवमेतद् वक्तुं युज्यते, नान्यथा तत्तस्मा [73b] दाह वार्त्तिककारः । किमाहेत्याह  
 सात्मेति । तदेवमित्यादिनोपसंहरति । एवं च व्याचक्षणेन [न] मया स्वातन्त्र्येण पक्षधर्मस्ये-

<sup>१</sup> सर्वसंग्रहं A. B. C. P. H. E. N.

<sup>२</sup> ०के निरात्मके C.

<sup>३</sup> वर्तते एताव० C.

<sup>४</sup> नास्तीत्यर्थः C. D.

<sup>५</sup> सात्मकत्वेन निरात्मक० B. P. H. E. N.

<sup>६</sup> रसिद्धिस्ताभ्यां न व्यतिरिच्यते E.

<sup>७</sup> सात्मकत्वेन निरात्मक० D.

<sup>८</sup> ०धर्मस्यासिद्धेरनेकान्तिकोऽनिश्चि० A. B. P. H. E. N. <sup>९</sup> ०धर्मस्यासिद्धेरनिश्चि० C.

पक्षधर्मश्च भवन्<sup>१</sup> सर्वः साधारणोऽसाधारणो वा भवत्यनेकान्तिकः । तस्मादुपसंहार-  
व्याजेन पक्षधर्मत्वं दर्शयति—

तस्माज्जीवच्छरीरसम्बन्धी प्राणादिः सात्मकादनात्मकाच्च सर्वस्माद्  
व्यावृत्तत्वेनासिद्धेस्ताभ्यां<sup>२</sup> न व्यतिरिच्यते ॥१०२॥

तस्मादित्यादिना । जीवच्छरीरस्य सम्बन्धी पक्षधर्म इत्यर्थः । यस्मात् तयोरेकत्रापि  
न निवृत्तिनिश्चयस्तस्मात् ताभ्यां न व्यतिरिच्यते ।

वस्तुधमे हि सर्ववस्तुव्यापिनोः प्रकारयोरेकत्र नियतसद्भावो निश्चितः प्रकारान्तरान्नि-  
वर्त्तत<sup>३</sup> । अत एवाह—सात्मकादनात्मकाच्च सर्वस्माद् वस्तुनो व्यावृत्तत्वेनासिद्धेरिति ।  
प्राणादिस्तावत् कुतश्चिद् घटादेर्निवृत्त एव । तत एतावदवसातुं शक्यम्—सात्मकादनात्मकाद्वा  
क्रियतो निवृत्तः । सर्वस्मात्<sup>४</sup> तु निवृत्तो नावसीयते । ततो न कुतश्चिद् व्यतिरेकः ॥

दिनाऽसाधारणस्य संशयहेतुत्वनिमित्तद्वयमादितो दर्शितम् । किं तर्हि ? वार्तिककारेणैवंतद-  
भिहितमिति दर्शितम् ॥

ननु चासाधारणस्य प्राणादेरनेकान्तिकत्वकारणद्वयमनन्तरोक्तमभिधीयताम् । तस्मा-  
दित्यादिना तु शरीरसम्बन्धित्वमस्य कस्मादाचार्यो दर्शयतीत्याशङ्कां निराचिकीर्षुः पक्ष-  
धर्मश्चेत्यादिनोपक्रमते । चो यस्मादर्थे । अपक्षधर्मस्त्वसिद्धत्वाख्यामन्यामेव दोषजातिमनुभूत  
इति भावः पक्षधर्मत्वं प्रदर्शयतो वार्तिककारस्योन्नेयः । वाशब्देनानियतप्रभेदेऽनास्थां दर्शयति ।  
न त्वसाधारणत्वाख्यं पक्षान्तरम्, सन्दिग्धविषयव्यावृत्तिकादेरसङ्ग्रहप्रसङ्गात् । यस्मादपक्ष-  
धर्मो नानैकान्तिक उपवर्णितेनाभिप्रायेण तस्मात्कारणात् । दर्शयति प्रकाशयति ।

केन दर्शयतीत्याकाङ्क्षायामाह—तस्मादित्यादिनेति । पक्षधर्मत्वप्रदर्शनं तु जीवच्छरीर-  
सम्बन्धीति वचनं द्रष्टव्यम् । तस्मादित्यनेन यस्मादित्याक्षिप्तं दर्शयन्नाह—यस्मादिति ।  
एकत्रापि न वृत्तिनिश्चयस्तस्य प्राणादेरित्यर्थात् । तस्मात्कारणात् ताभ्यां सात्मकत्वानात्म-  
कत्वाभ्यां न व्यतिरिच्यते न निवर्त्तते, तदसंस्पर्शी न भवतीति यावत् ।

तयोरेकत्र वृत्त्यनिश्चयेऽपि कथं ताभ्यां न व्यतिरिच्यत इत्याह—वस्त्विति । हीति  
यस्मादर्थे । प्रकारयोस्तद्वृत्तिव्यवच्छेदरूपयोः स्वरूपयोराकारयोरिति यावत् । तयोर्धर्म  
एकत्र नियतः अत्रैवायं वर्त्तत इति नियमवान् सद्भावः सत्त्वं यस्य स तथा । प्रकारान्तरा-  
न्नियतसद्भावविषयादन्यस्मादाकारात् । निवर्त्तते निवर्तितुमर्हति, तन्न संस्पृशेदिति यावत् ।  
एकत्र वृत्त्यनिश्चयाच्च नायं तथेत्यभिप्रायः ।

यत एवमेतद् भवति, न चायं प्राणादिस्तथा, अत एवाहाचार्यः । किमाहेत्याह—  
सात्मकादित्यादि । सर्वस्मादिति प्रत्येकं सम्बद्ध (न्द) व्यम् ।

१ भवत् सर्वः A.      २ नासिद्धिः ॥ E. 'ताभ्यामि' त्यादि नास्ति E.  
३ ०रान्निवर्त्तते । तत एवाह—D. ०रान्निवर्त्तते । तत एवाह C.A.B.P.H.E.N.  
४ 'तु' नास्ति—C.

यद्येवमन्वयोऽस्तु तयोर्निश्चित इत्याह—

न<sup>१</sup> तत्रान्वेति ॥१०३॥

न<sup>२</sup> तत्र सात्मकेऽनात्मके वाऽर्थे न्वेति—अन्वयवान् प्राणादिः ॥

कुत इत्याह—

एकात्मन्यप्यसिद्धेः ॥१०४॥

३ एकात्मन्यपीति । एकात्मनि सात्मकेऽनात्मके वाऽसिद्धेः कारणात् । वस्तुधर्मतया  
तयोर्द्वयोरेकत्र<sup>४</sup> वा वर्त्तत इत्यवसितः प्राणादिः । न तु सात्मक एव निरात्मक एव वा  
वर्त्तत इति कुतोऽन्वयनिश्चयः ॥

ननु च प्रतिवादिनो न किञ्चित् सात्मकमस्ति । ततोऽप्य हेतोर्न सात्मकेऽन्वयो<sup>५</sup> न  
व्यतिरेक<sup>६</sup> इत्यन्वयव्यतिरेकयोरभावनिश्चयः सात्मके, न तु सद्भावसंशय इत्याशङ्क्यह—

नापि<sup>७</sup> सात्मकादनात्मकाच्च तस्यान्वयव्यतिरेकयोरभावनिश्चयः ॥१०५॥

ननु घटपटादेरनेकस्मात्प्राणादिर्निवर्त्तमानो दृष्टस्तत्कथं तस्य व्यावृत्तत्वेनासिद्धि-  
रित्याह—प्राणादिरिति । ततः सर्वस्मात् सात्मकादनात्मकाच्च निवृत्त्यनवसायात् । कुतः ?  
सात्मकादनात्मकाच्च प्रतिबन्धासिद्धेरिति चात्र सर्वत्राभिप्रायः ।

ननु किमुच्यते न कुतश्चिदिति ? यावता निरात्मकादेव व्यतिरेकोऽस्यावसातुं शक्यः,  
बौद्धेन घटादेर्निरात्मकत्वेनेष्टत्वादिति चेत् । यद्येवं जीवच्छरीरमपि बौद्धेन तथात्वेनेष्टमिति  
तस्यापि तथात्वं किन्न भवेत् । अभ्युपगमेन च सात्मकानात्मके विभज्य हेतुं कथयता गमिकत्व-  
मिति यत्किञ्चिदेतत् ॥

तयोरिति विषयसप्तमी । तस्य प्राणादेरिति च शेषः ॥

ननु वस्तुधर्मेण तेनावश्यं क्वापि नियतेन भाव्यम् । तत्कथमन्वयाभाव इत्याह—  
वस्तुधर्मतयेति । न चानियतवृत्तिनिश्चयोऽन्वयो नामेति<sup>८</sup> भावः ।

ननु चासाधारणत्वान्निरात्मकेऽन्वयनिश्चयो मा भूद् । व्यतिरेकनिश्चयस्त्वस्तु, निरात्मके  
घटादी प्राणादेरदर्शनादिति चेत् । न । तस्यैव [74a] शरीरस्य निरात्मकत्वसम्भावनायां  
सर्वस्मान्निरात्मकान्निवृत्तिनिश्चयाभावात् । न च तथानिश्चयनिमित्तं प्रतिबन्धनिश्चयोऽ  
ऽस्तीति ॥

१ न च तत्रा० C. D.

२ न च तत्र D.

३ 'एकात्मन्यपीति'—नास्ति A. B. C. D. P. H. N.

४ ०द्वयोरप्येकत्र C. D. ०कत्र तावत् वर्त्तत इ० C.

५ अनुगमनं सद्भाव इत्यर्थः टि०

६ व्यावृत्तिः—अभाव इत्यर्थः—टि०

७ सात्मकान्निरात्मका० B. D. P. H. E. N.

नापि सात्मकाद् वस्तुनः तस्य प्राणादेरन्वयव्यतिरेकयोरभावनिश्चयः । नापि च निरात्मकात् । सात्मकादनात्मकादिति च पञ्चमी व्यतिरेकशब्दापेक्षया द्रष्टव्या ॥

कथमन्वयव्यतिरेकयोर्भावनिश्चय इत्याह—

‘एकाभावनिश्चयस्यापर<sup>२</sup> भावनिश्चयनान्तरीयकत्वात् ॥१०६॥

एकस्यान्वयस्य व्यतिरेकस्य वा योऽभावनिश्चयः<sup>१</sup> सोऽपरस्य द्वितीयस्य<sup>३</sup> भावनिश्चय-  
नान्तरीयकः<sup>४</sup> भावनिश्चयस्याव्यभिचारी । तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । यत एकाभावनिश्चयो-  
ऽपरभावनिश्चय<sup>५</sup> नान्तरीयकः, तस्मान्न द्वयोरेकत्राभावनिश्चयः ॥

कस्मात् पुनरेकस्याभावनिश्चयोऽपरसद्भावनिश्चयाऽव्यभिचारीत्याह—

‘अन्वयव्यतिरेकयोरन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वात् । तत एवान्वय-  
व्यतिरेकयोः सन्देहादनैकान्तिकः ॥१०७॥

अन्वयव्यतिरेकयोरन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वादिति । अन्योन्यस्य व्यवच्छेदोऽभावः, स  
एव रूपं ययोस्तयोर्भावस्तत्त्वम् तस्मात् कारणात् ।

अन्वयव्यतिरेको भावाभावौ । भावाभावौ च परस्परव्यवच्छेदरूपौ । यस्य व्यवच्छेदेन  
यत् परिच्छिद्यते तत् तत्परिहारेण व्यवस्थितम् । स्वाभावव्यवच्छेदेन च भावः परिच्छिद्यते ।

तस्मात् स्वाभावव्यवच्छेदेन भावो व्यवस्थितः । अभावो हि नीरूपो यादृशो विकल्पेन  
दर्शितः । नीरूपतां च व्यवच्छिद्य रूपमाकारवत् परिच्छिद्यते । तथा च सत्यन्वयाभावो  
व्यतिरेकः, व्यतिरेकाभावश्चान्वयः ।

ततोऽन्वयाभावे निश्चिते व्यतिरेको निश्चितो भवति । व्यतिरेकाभावे च निश्चिते-  
ऽन्वयो निश्चितो भवति ।

ननु चेत्यादि तस्मात्कारणादित्येतदन्तं स्पष्टार्थं तेन न व्याख्यायते ।

अन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वमेवान्वयव्यतिरेकयोः कथमित्याशङ्क्याह—अन्वयव्यतिरेका-  
विति । अभावरूपत्वञ्च व्यतिरेकस्य प्रतीतिसिद्धस्य बोद्धव्यम् । भवतां तौ तथारूपौ  
किमत इत्याह—भावाभावाविति । चो यास्मादर्थे । भवत्वेवं तथापि कथं तयोरन्योन्यपरि-  
हारेणावस्थानमित्याह—यस्येति ।

नन्वत्र कस्य व्यवच्छेदेन किं परिच्छिद्यते येन तत्परिहारेण तद् व्यवतिष्ठत इत्याह—  
स्वाभावेति । हेत्वर्थश्चकारः । तावत्कासा ( कोऽसा ) वभावो नाम यद्व्यवच्छेदेन भावः

१ एकस्याभा० C २ ०स्यापराभावान्त० B.P.H. ०स्यापरभावान्तरी० D.E.

३ स एवापरस्य E. N.

४ भावे निश्च० A.B.P.H.

५ ०रीयकः भवति निश्च० A.B.P.H.

६ ‘निश्चय’ नास्ति A. C.

७ अत एवान्वय० C.

८ अत एव D.B.P.H.E.N.

तस्माद् यदि नाम सात्मकमवस्तु निरात्मकं च वस्तु, तथापि<sup>१</sup> तयोर्न प्राणादेरन्वय-  
व्यतिरेकयोरभावनिश्चयः । एकत्र<sup>२</sup> वस्तुन्येकस्य<sup>३</sup> वस्तुनो युगपद्भावाभावविरोधात्  
तयोरभावनिश्चयायोगात्<sup>४</sup> ।

न च प्रतिवाद्यनुरोधात् सात्मकानात्मके वस्तुनी सदसती । किन्तु प्रमाणानुरोधाद् ।  
इत्युभे सन्दिग्धे । ततस्तयोः प्राणादिमत्त्वस्य सदसत्त्वसंशयः ।<sup>५</sup>

यत एव क्वचिदन्वय-व्यतिरेकयोर्न भावनिश्चयो<sup>६</sup> नाप्यभावनिश्चयः, तत एवान्वय-  
व्यतिरेकयोः सन्देहः ।

यदि तु क्वचिद<sup>७</sup>प्यन्वय-व्यतिरेकयोरेकस्याप्यभावनिश्चयः स्यात्, स एव द्वितीयस्य  
भावनिश्चय इत्यन्वयव्यतिरेकसन्देह एव न स्यात् । यतश्च<sup>८</sup> न क्वचिद्भावाभावनिश्चयस्तत  
एवान्वयव्यतिरेकयोः सन्देहः । सन्देहाच्चानैकान्तिकः<sup>९</sup> ॥

परिच्छिद्यत इत्याह—तथा चेति नीरूपताव्यवच्छेदेन रूपस्य प्रतिष्ठिताकारवतः परिच्छेदप्रकारे  
सति । ततोऽन्योन्याभावरूपत्वादनयोः ।

ननु बौद्धानां सात्मकं नाम नास्त्येवेत्यवस्तु । सन्मात्रं तु निरात्मकमतो वस्तु । तत्र  
वस्तु[नि] निरात्मको (के) हेतोरन्वयव्यतिरेकयोरभावनिश्चयो भा भूत्सात्मके त्ववस्तुनि स कथं  
न स्यादित्याशङ्क्योपसंहारव्याजेनाह तस्मादिति । तस्माद् विधिप्रतिषेधयोरेकप्रतिषेधोऽपर-  
विधिनान्तरीयकस्तस्मात् । कथं न भावनिश्चयस्तयोरित्याशङ्क्योपपत्तिमाह—एकत्रेति ।  
तयोरन्वयव्यतिरेकयोर्भावाभावान्नोरभावनिश्चयस्यायोगादनुपपत्तिः । कथमयोग इत्याह—  
एकस्येति । कालभेदे किं न युज्यते इत्याह—युगपदिति ।

इदं च प्रतिवाद्यभ्युपगमबलात्सात्मकानात्मकयोः सदसत्त्वमभ्युपगम्योक्तम् । तदेव तु  
न युज्यत इति दर्शयन्नाह—न चेति । चो ववतव्यान्तरसमुच्चये । प्रकरणादिह प्रतिवादी  
बौद्धस्तदनुरोधवशादिष्टचनिष्टिवशात्सात्मकमसन्निरात्मकं सदिति यथायोगं योजनीयम् ।  
एवं ह्यवास्तवमनुमानं स्यात् न वस्तुबलप्रवृत्तमिति भावः । यद्येवं ते सदसती न भवतः कथं  
नामेत्याह—किञ्चित् । प्रमाणं चेदं नियतं वर्तते । आत्मन्येव च विवादवृत्तेरन्याऽपि  
(न्यत्रापि?) सात्मकत्वमनात्मकत्वेन (कत्वं वा न ?) व्यवतिष्ठत इति भावः । इतिस्तस्मात् ।  
उभे सात्मकत्वानात्मकत्वे । यत एवं ततः कारणात्सात्मकानात्मकयोः सदसत्त्वयोः संशयः ।  
कस्येत्याकाङ्क्षायामुक्तम्—प्राणादिमत्त्वस्येति ।

१ तथापि न तयोः A. B. P. H. E. N.

२ एकवस्तु० A. B. P. H. E. N.

३ एकवस्तु० A. B. P. H. E. N.

४ निश्चययोगात् B.

५ सदसत्त्वानिश्चयः C.

६ नाभावनि० C.

७ क्वचिदन्वय० C.D.

८ यतस्तु C. D.

९ ०कान्तिक इत्याह । E.

कस्मादनैकान्तिक इत्याह<sup>१</sup>—

### साध्येतरयोरतो निश्चयाभावात् ॥१०८॥

साध्यस्य, इतरस्य च विरुद्धस्य अतः—सन्दिग्धान्वयव्यतिरेकान्निश्चयाभावात् । सपक्षविपक्षयोर्हि सवसत्त्वसन्देहे न साध्यस्य न विरुद्धस्य सिद्धिः<sup>२</sup> । न च सात्मकानात्मकाभ्यां<sup>३</sup> परः प्रकारः संभवति । ततः प्राणादिमत्त्वाद् धर्मिणि जीवच्छरीरे संशय आत्मभाषा-भाषयोरित्यनैकान्तिकः प्राणादिरिति ॥

अस्तु सदसत्त्वसंशयोऽन्वयव्यतिरेकनिश्चयस्तु किन्न भवतीत्याह—यत इति । न, भावनिश्चयो नाभावनिश्चय इत्येकत्र सात्मकेऽनात्मके वेति द्रष्टव्यम् । सात्मकेऽनात्मके वा प्राणादेः सदसत्त्वनिश्चयाभावादेवान्वयव्यतिरेकयोः सन्देहो नान्यथेति प्रतिपादयितुमाह—यदि त्विति । तुरिमामवस्थां भेदवतीमाह ।

उक्तमेवोपसंहरन्नाह—यतश्चेति । चोऽवधारणे । तस्मात् सन्देहात् अनैकान्तिकः प्राणादिमत्त्वाख्यो हेतुरिति प्रकरणात् ॥

सन्दिग्धान्वयव्यतिरेकौ यस्य तत्तथा, तस्मात्साध्यस्य विरुद्धस्य वा निश्चयाभावात् । सपक्षेत्यादि[74b]नैतदेव समर्थयते । हिर्यस्मात् । सपक्षविपक्षयोर्विषयभूतयोर्हेतोः सदसत्त्व-सन्देहे न साध्यस्यानुमितिसत्तस्य विरुद्धस्य विपर्ययस्य सिद्धिर्निश्चयः । विरुद्धोऽपि विपर्यये सम्यग्हेतुरित्यभिप्रायेणेदमुक्तम् ।

न चेत्यादि प्राणादिरित्यन्तं सुगमम् ।

ईदृश एव चासाधारणो हेतुः कैश्चिन्नैयायिकैरनुपसंहार्य इत्युक्तम् । ततोऽनुपसंहार्योऽयं हेत्वाभास इति शब्दश्रवणार्थं . . . साहः करणीयः ।

उद्धोयकरस्तु श्रावणत्वाख्येऽसाधारणहेतावाचार्यदिग्भागेन दर्शित इदमवादीत्— “यद्येतच्छ्रावणत्वं नित्यानित्ययोर्दृष्टं स्याज्जनयेत्तयोः संशयमूर्ध्वत्वमिव स्थाणुपुरुषयोः । न च दृष्टम् । तस्मान्नायं संशयहेतुरपि त्वप्रतिपत्तिहेतुरेव । अथ श्रावणत्वं वस्तुधर्मः । वस्तुना नित्येन भाव्यमनित्येन वा प्रकारान्तराभावात् । न च तयोरेकत्वापि दृष्टम् । अतस्तयोः संशयं करोति । तर्हि वस्तुधर्मत्वात् संशयो न श्रावणत्वादिति ।” तल्यन्यायतयाऽत्राप्य-साधारणे तदीयमिदमीदृशं चर्चितमासज्यत एवेति “कथमयं संशयहेतुषुपादयितव्यः” इति साधून्तं तेन । केवलं गमकरूपविवेचने समीचीनमनो न प्रहितम् । यतो वस्तुधर्मत्वं श्रावण-त्वस्य नित्याकारसंस्पर्शज्ञानजनने निबन्धनम् । न तु तस्मादेव वस्तुधर्माद्भुयाकारसंस्पर्शी प्रत्ययो दोलायते न च यद्यस्य प्रतिपत्तिकारणे कारणम् तत एव सा प्रतिपत्तिः, न तु तस्मादिति शक्यते वक्तुम् । तदुत्पत्तेरग्निप्रतिपत्तिर्न तु धूमादित्यस्याभिधानप्रसङ्गात् ।

<sup>१</sup> ‘इत्याह’ नास्ति A. B. C. D. P. H. N.

<sup>२</sup> असिद्धिः B.

<sup>३</sup> ०भ्यां च परः A. B. P. H. N.

किञ्चैवं प्रमेयत्वादेरपि न संशयः स्यात् । शक्यते हि तत्रापि वक्तुमुभयत्र दर्शनात् संशयो न प्रमेयत्वादिति । अथ तस्य तावदुभयत्र दर्शनं तेन तस्मादुच्यते । यद्येवं वस्तुधर्म-त्वमपि श्रावणत्वस्यैवेति कथं न तस्मादसौ । अपि चोर्ध्वत्वमपि यद्यपि स्थाणुपुरुषयोरपि दृष्टं तथापि तावत्तत्रान्तरेणात्रैव भविष्यतीति पर्यनुयोगे सतीदमेव वाच्यम्—यदुतोर्ध्वत्वं नाम वस्तुधर्मः । वस्तुना चैवंविधिः—स्थाणुना पुरुषेण वाऽवश्यं भाव्यमिति । तथा च वस्तुधर्मादेव संशयो नोर्ध्वत्वादित्यनिष्ठापादनं—केन निराक्रियेतेत्यलं विस्तरेण ।

साधनस्य सिद्धेर्यन्नाङ्गमसिद्धौ विरुद्धोऽनैकान्तिको हेत्वाभासः । तस्यापि वचनं वादिनो निग्रहस्थानमसमर्थोपादानात् । तस्मादेवंविधो हेत्वाभासः स्वयमप्रयोज्यः परप्रयुक्तश्चावश्य-मुद्भावयितव्य इति हेत्वाभासव्युत्पादने वार्त्तिककारस्याभिप्रायो बोद्धव्यः ।

स्यादेतत्—असमर्थविशेषणोऽसमर्थविशेष्यश्चास्ति प्रभेदः । यथाऽनित्यः प्रमेयत्वे सति कृतकत्वात् । अत्र कृतकत्वं विशेष्यमेव साध्यसिद्धौ समर्थम्, न तु प्रमेयत्वं विशेषण-मित्यसमर्थं विशेषणम्, यत्र विशेष्यमेव समर्थमिति कृत्वा भवत्यसमर्थविशेषणो हेतुः । यञ्च (च्चा) नित्यः शब्दः कृतकत्वे सति प्रमेयत्वादिति । अत्र हि कृतकत्वं विशेषणमेवं साध्यसिद्धौ समर्थम्, न तु प्रमेयत्वं विशेष्यमित्यसमर्थं विशेष्यम् । यत्र हि विशेषणमे [75a] व समर्थमिति कृत्वा भवत्ययमसमर्थविशेष्यो हेतुः । शेषमुभयोर्विधास्वन्तर्भाव्यताम् । न तावद-सिद्धे, द्वयोरपि धर्मिणि सिद्धेः । न च विरुद्धे, विपर्ययव्याप्यभावात् । नाप्यनैकान्तिके कृतक-त्वविशिष्टप्रमेयत्वस्य प्रमेयत्वविशिष्टकृतकत्वस्य च साध्याऽव्यभिचारात् । तस्मादसिद्धत्वा-देरन्य एवायं हेतुदोषप्रकारः प्राप्त इति ।

तदेतदवद्यम्, हेत्वदोषात् । यदि ह्येवमयं प्रयुक्तो हेतुर्द्विष्येत् (त) तदाऽस्यामीषु हेतुराशिवन्तर्भावश्चिन्त्येत, अन्यो वा हेतुदोषोऽभ्युपगम्येत । यावता नैवमयं प्रयुक्तोऽन्यथेति साध्यसाधनादिति । न तर्ह्येवं वादी निगृह्यत इति चेत् । किं निगृह्यते, असाधनाङ्ग-वचनात् ? उभयत्रापि साध्यसिद्धचनङ्गस्य प्रमेयत्वस्यासमर्थस्याभिधानात् । यथा च साध्यसिद्धचनङ्गस्य वचने निग्रहोऽवश्यम्भावी, अनिग्रहे वा दोषः, तथा वादन्यायेऽवादीन्या-वादीति ततस्तदपेक्षितव्यः । ततोऽयमर्थो वक्तृदोष एव न हेतुदोषः । तेनानन्तर्भावेऽपि न हेत्वाभासानुषङ्ग इति ।

भवतु तावदत्रेयं गतिः । सिद्धसाधने तु साधने किं भविष्यति ? न तावत् सिद्धसाधनं साधन [म] सिद्धत्वाद्यन्यतमदोषदूषितं साध्यसाधनसामर्थ्याप्रच्युतेरिति ।

अत्रोच्यते—इह हेतुर्द्वेषा दुष्यति । कश्चिदसामर्थ्यात्, अपरो वैयर्थ्यात् । तत्रासामर्थ्यं एव दोषो वार्त्तिककारेणाऽनन्तरोक्तेन क्रमेण त्रिधा दर्शितः । न तु वैयर्थ्यलक्षणः । सिद्ध-साधनं तु वैयर्थ्यलक्षणोऽन्य एवायं हेतोः स्वगतो दोष इति कस्मादस्यान्तर्भावश्चिन्तनीयः ? यदाहाचार्यः—“अन्यथानिष्ठं (ष्टं) भवेद् विफलमेव वा । तथा न साध्यत्वे वैकल्याद्” इत्यादीति ।

वक्तृदोष एवैष इत्यपि वार्त्ता, यथायोगं परिपूर्णासाधनरूपाभिधानादनुपयुक्तानभि-धानाच्च वक्तुरदुष्टत्वात् । वक्ताऽयं हेतुनिश्चितो (ता)ऽयंप्रयुक्तो वैयर्थ्यमनुभवति । न तु

त्रयाणां रूपाणामसिद्धौ<sup>१</sup> सन्देहे च<sup>२</sup> हेतुदोषानुपपाद्योपसंहरसाह—

एवमेवां त्रयाणां रूपाणामेकैकस्य द्वयोर्द्वयोर्वा रूपयोरसिद्धौ संदेहे वा<sup>३</sup> यथायोगमसिद्धविरुद्धानैकान्तिकाम्नयो हेत्वाभासाः ॥१०६॥

एवमित्यनन्तरोक्तेन क्रमेण । एषां मध्य एकैकं रूपं यथाऽसिद्धं सन्दिग्धं वा<sup>४</sup> भवति, द्वे द्वे वाऽसिद्धे संदिग्धे वा<sup>५</sup> भवतः, तदासिद्धश्च विरुद्धश्चानैकान्तिकश्च ते हेत्वाभासाः । यथायोगमिति । यस्यासिद्धौ संदेहे वा यो हेत्वाभासो युज्यते स तस्याऽसिद्धेः संदेहाच्च व्यवस्थाप्यत इति यस्य यस्य येन येन योगो यथायोगमिति ॥

विरुद्धाव्यभिचार्यपि संशयहेतुरुक्तः । स इह कस्मान्नोक्तः ? ॥११०॥

ननु चाऽऽचार्येण विरुद्धाव्यभिचार्यपि संशयहेतुरुक्तः । हेत्वन्तरसाधितस्य विरुद्धं यत् तन्न व्यभिचरतीति<sup>६</sup> विरुद्धाव्यभिचारी । यदि वा विरुद्धश्चासौ साधनान्तरसिद्धस्य धर्मस्य विरुद्धसाधनात्, अव्यभिचारी च स्वसाध्याव्यभिचाराद्विरुद्धाव्यभिचारी ॥

स्वतोऽ(तो) दुष्टस्ततो वक्तृदोषो युज्यत एवेति चेत् । तर्हि विरुद्धत्वमपि वक्तृदोषोऽस्तु न्यायस्य समानत्वात् । शक्यते हि तत्राप्येवमभिधातुम्—वक्ताऽयमनुरूपे साध्ये प्रयुक्ते विपर्यय-साधानाद् विरुद्धतामनुभवति न त्वयं स्वतो दुष्टो नामेति । विवक्षितार्थसाधनासामर्थ्यं तावदस्य स्वतोऽस्ति तेना (न) हेतुदोष एवायमिति चेत् । इहापि निश्चितार्थनिश्चयनं तावदस्य स्वतोऽस्तीति कथं न वैयर्थ्यं तस्य दोष इति चिन्त्यतामिति ।

निग्रहस्त्वेवंवादिनोऽसाधनाङ्गवचनाद् बोद्धव्यः । सिद्धि [ः]साधनं तदङ्गं धर्मो यस्या-थंस्य विवादाश्रयस्य वादप्रस्तावाद् हेतोः । स साधनाङ्गः । तथा यो न भवति तस्या-प्रस्तुतस्याभिधानादिति कृत्वेति सर्वमेवावदातम् ।

केचित्पुनरेवमसिद्धेऽन्तर्भावयितुं प्रयतन्ते । अन्ये तु विरुद्धे । यथा च तेषां प्रयतिर्यथा तदभजमानमभिधानं तथा स्वयूथ्यविचार एवाभिहित इति तत एवापेक्षितव्य इति ॥

त्रयाणामित्यादि व्यवस्थाप्यत इत्येतदन्तं सुबोधम् ।

यस्येति हेत्वाभासस्य । सर्वहेत्वाभाससङ्ग्रहणार्थं यस्येति द्विरुक्तं येन [75b] येन दोषेण योगः सम्बन्धः । एतच्चार्थकथनम् । योगानतिक्रमेणेति विग्रहः कार्यः ॥

ननु चेत्यादीत्याहेत्येतदन्तं सुगमम् ।

<sup>१</sup> ०मसिद्धिसंदेहे हेतु० C.

<sup>२</sup> वा D.

<sup>३</sup> एवं त्र० B.D.P.H.E.N.

<sup>४</sup> च B.P.H.E.N.

<sup>५</sup> यदसिद्धं A.B.P.H.N.

<sup>६</sup> 'वा नास्ति B.

<sup>७</sup> 'येन' नास्ति B.

<sup>८</sup> ०स्य यद्विरुद्धं तन्न B.D.

<sup>९</sup> ०रति स वि० A.B.P.H.E.N.

सत्यम् । उक्त आचार्येण । मया त्विह नोक्तः । कस्मादित्याह—

अनुमानविषयेऽ<sup>१</sup>सम्भवात् ॥१११॥

अनुमानस्य विषयः प्रमाणसिद्धं त्ररूप्यम् । यतो हि अनुमानसम्भवः<sup>२</sup> सोऽनुमानस्य विषयः । प्रमाणसिद्धाच्च त्ररूप्यादनुमानसम्भवः<sup>३</sup> । तस्मात् तदेवानुमानविषयः । तस्मिन् प्रक्रान्ते न विरुद्धाव्यभिचारिसम्भवः । प्रमाणसिद्धे हि त्ररूप्ये प्रस्तुते स एव हेत्वाभासः सम्भवति यस्य प्रमाणसिद्धं रूपम् । न च विरुद्धाव्यभिचारिणः प्रमाणसिद्धमस्ति रूपम् । अतो न सम्भवः । ततोऽसम्भवात्<sup>४</sup> नोक्तः ॥

कस्मादसंभव इत्याह—

न हि सम्भवोऽस्ति कार्यस्वभावयोरुक्तलक्षणयोरनुपलम्भस्य च<sup>५</sup> विरुद्धतायाः ॥११२॥

न हीति । यस्मान्न सम्भवोऽस्ति विरुद्धतायाः । कार्यं च स्वभावश्च तयो-रुक्तलक्षणयोरिति ।

अनुमानस्य त्ररूप्याल्लिङ्गसम्बन्धिनोऽन्यस्मात् त्ररूप्यं विषयः । यथा मत्स्यानां विषयो जलमिति । एतदेवाह—यत् इति । हिर्यस्मादर्थे । प्रक्रान्ते प्रस्तुते अनुमानविषयो (ये) वै (त्रै) रूप्ये सति ।

कस्मात्तत्र विरुद्धाव्यभिचारिणोऽसम्भव इत्याह—प्रमाणेति । हीति यस्मात् । स एव हेत्वाभासो विरुद्धाव्यभिचार्याख्यः सम्भवति यस्य प्रमाणेन सिद्धं रूपं पक्षधर्मान्वयव्यति-रेकात्मकमिति विवक्षितम् ।

अयमाशयः—यदि तदेकेन द्वाभ्यां वा रूपाभ्यां हीनं स्यात्तदेव हेत्वाभासेऽन्तर्भवेत् । न त्वेतदतिरिक्तो विरुद्धाव्यभिचारी नाम हेत्वाभासो भवेत् । भवता त्वनेन प्रमाणसिद्ध-त्ररूप्येणैव भाव्यमिति ।

अस्तु तस्य तथात्वमित्याह—न चेति । चोऽवधारणे, व्यक्तमेतदित्यस्मिन्नर्थे वा । एवं ब्रूवतश्चास्यायमभिप्रायः—वस्तुनः परस्परविरुद्धरूपद्वयासम्भवाद् अवश्यमनयोरेक-मसम्पूर्णाङ्गमिति ॥

कुतः पुनरनुमानविषयेऽस्यासम्भवोऽवसीयत इत्यभिप्रेत्य पृच्छति परः—कस्मादिति

<sup>१</sup> ०विषये तस्यासं० C.

<sup>२</sup> अनुमानसद्भावः A. B. C. P. H. N. अनुमानस्य सम्भवः E.

<sup>३</sup> अनुमानसद्भावः A. B. P. H. N. <sup>४</sup> ततोऽसम्भवो नोक्तः A. B. P. H.

<sup>५</sup> वा D.

कार्यस्य कारणज्जन्मलक्षणं तत्त्वम् । स्वभावस्य च साध्यव्याप्तत्वं तत्त्वम् । यत् कार्यम्, यच्च स्वभावः, स कथमात्मवारणं व्यापकं च स्वभावं परित्यज्य भवेद् येन विरुद्धः स्यात् । अनुपलम्भस्य च उक्तलक्षणस्येति । दृश्यानुपलम्भत्वं चानुपलम्भलक्षणम् । तस्यापि<sup>१</sup> वस्त्वभावव्यभिचारित्वात् विरुद्धत्वसम्भवः<sup>२</sup> ॥

स्यादेतत्—एतेभ्योऽन्यो भविष्यतीत्याह—

### न चान्योऽव्यभिचारी ॥११३॥

न चान्य एतेभ्योऽव्यभिचारी त्रिभ्यः । अत एव<sup>३</sup> एव<sup>४</sup> हेतुत्वम् ॥

क्व तर्ह्यर्थादिगतामेनायं हेतुदोष उक्त इत्याह—

तस्मादवस्तुदर्शनबलप्रवृत्तमागमाश्रयमनुमानमाश्रित्य तदर्थविचारेषु विरुद्धाव्यभिचारी साधनदोष उक्तः ॥११४॥

यस्माद् वस्तुबलप्रवृत्तेऽनुमाने न सम्भवति तस्माद् आगमाश्रयमनुमानमाश्रित्य-व्यभिचार्युक्तः । आगमसिद्धं हि यस्यानुमानस्य लिङ्गत्रैरूप्यं तस्यागम आश्रयः ।

ननु चागमसिद्धमपि त्रैरूप्यं प्रमाणसिद्धमित्याह—अवस्तुदर्शनबलप्रवृत्तमिति । अवस्तुनो दर्शनं विकल्पमात्रम् तस्य बलं सामर्थ्यम् । ततः प्रवृत्तम्—अप्रमाणाद्विकल्पमात्राद् व्यवस्थितं त्रैरूप्यमागमसिद्धमनुमानस्य । न तु प्रमाणात् ।

नहीत्यवस्थस्य हिशब्दस्यार्थो यस्मादित्यनेनोक्तः । विरुद्धतायाः एकसाधनसाधितस्यार्थस्य प्रत्यनीकपक्षसाधनरूपतायाः ।

एतदुक्तं भवति—स्वसाध्याव्यभिचारिणा हि भवता कार्येण स्वभावेन वा भाव्यम् । न च वस्तुनस्तदतत्त्वभावो स्तो येन तदतत्त्वभावव्यभिचारिणौ द्वौ हेतू सन्नपतन्तौ विरुद्धा-व्यभिचारिणौ स्यातामिति । येन कार्यस्वभावयोः कारणव्यापकविधिना कृततद्भावेन विरुद्धं तत्रैव धर्मिणि हेत्वन्तरसाधितार्थं विरुद्धसाधनं भवेत् ।

यद्येवमनुपलम्भे तत्सम्भविष्यतीत्याह—अनुपलम्भस्येति । चः पूर्वापेक्षः समुच्चये ॥

यत एतदतिरिक्तोऽव्यभिचारी [न] सम्मत [अत] एवास्मादेव कारणात् । एष्वेव कार्यस्वभावानुपलम्भेष्वेव ॥

क्वमागमाश्रयत्वमनुमानस्येत्याह—आगमसिद्धमिति । हिर्यस्मादर्थे । सति तस्मिन्ना-गमेऽनुमानस्य प्रवृत्तेरसावाश्रयस्तस्य ।

<sup>१</sup> ०त्वमनुप० A. B. C. P. H. E. N. <sup>२</sup> तस्यापि च स्वभावा० A. B.P.H

<sup>३</sup> ०सम्भवः स्यात् । एते० A. P. H. <sup>४</sup> ०सम्भवः स्यादेति (?) तत् एते० B.

<sup>५</sup> अत एव तेष्वेव A. B. P.H. E. N. अत एवैतेष्वेव C.

तत् तर्ह्यनुमान<sup>१</sup> मागमसिद्ध<sup>२</sup> त्रैरूप्यं क्वाधिकृतमित्याह—<sup>३</sup> तदर्थेति । तस्यागमस्य योऽर्थोऽस्तीन्द्रियः प्रत्यक्षानुमानाभ्यामविषयीकृतः सामान्यादिस्तस्य विचारेषु प्रकान्तेषु आगमाश्रय-मनुमानं सम्भवति । तदाश्रयो विरुद्धाव्यभिचार्युक्त आचार्येणेति ॥

कस्मात् पुनरागमाश्रये<sup>४</sup> प्यनुमाने सम्भव इत्याह—

शास्त्रकाराणामर्थेषु भ्रान्त्या<sup>५</sup> विपरीतस्वभावो<sup>६</sup> पसंहारसम्भवात् ॥११५॥

शास्त्रकृतां विपरीतस्य वस्तुविरुद्धस्य स्वभावस्य उपसंहारो ढीकनमर्थेषु । तस्य संभवाद् विरुद्धाव्यभिचारिसम्भवः । भ्रान्त्येति विपर्यसिनः । विपर्यस्ता हि शास्त्रकाराः<sup>७</sup> सन्तमसन्तं स्वभावमारोपयन्तीति ॥

यदि शास्त्रकृतोऽपि भ्रान्ताः, अन्येष्वपि पुरुषेषु क आश्वास इत्याह—

न ह्यस्य सम्भवो<sup>८</sup> यथावस्थितवस्तुस्थितिष्वात्मकार्यानुपलम्भेषु ॥११६॥

नहीति । न हेतुषु कल्पनया हेतुत्वव्यवस्था । अपि तु वस्तुस्थित्या । ततो यथावस्थितवस्तुस्थितिष्वात्मकार्यानुपलम्भेष्वस्य सम्भवो नास्ति ।

अवस्थितं परमार्थसद्वस्तु तदनतिक्रान्ता यथावस्थिता<sup>९</sup> वस्तुस्थितिव्यवस्था<sup>१०</sup> येषां ते यथावस्थितवस्तुस्थितयः । ते हि यथा वस्तु स्थितं तथा स्थिताः<sup>११</sup> । न कल्पनया ।<sup>१२</sup> ततस्तेषु न भ्रान्तेरवकाशोऽस्ति येन विरुद्धाव्यभिचारिसम्भवः स्यात् ॥

तत्र विरुद्धाव्यभिचारिण्युदाहरणम्—

ननु चेत्यादि विपर्यस्ता हीत्येतदन्तं सुगमम् । शास्त्रकारा इति तीर्थिकशास्त्रप्रणेता इति द्रष्टव्यम्, तद्वचनस्यैव प्रमाणबाधितत्वेन तेषामेव विपर्यस्तत्वात् ॥

अन्येष्वपीति कार्यादिहेतुप्रयोक्तृषु ।

यथावस्थितवस्तुस्थितिष्विति—अस्य तात्पर्यार्थमाह—न हेतुष्विति । ततः कल्पनया हेतुत्वाद्य (त्वव्य) वस्थायाः । अर्थक्रियासमर्थत्वं (न्तु) परमार्थसत् । कथं ते तथारूपा इत्याह—ते हीति । ते कार्यादयो हिर्यस्मादर्थे । हेतुभावे चैतद्विशेषणम् । यतस्ते यथा-वस्थितयस्ततस्तेष्व (षु) सम्भवो नास्तीत्यर्थः । सत्यां स्थितौ किं न सम्भव इत्याह—तत इति ।

<sup>१</sup> नुमानेनागम० A. B.P. H.

<sup>२</sup> सिद्धं त्रैरूप्यं C.

<sup>३</sup> ०त्याह तस्यागम० B.

<sup>४</sup> ०श्रयोऽप्य A.

<sup>५</sup> विपरीतस्य स्वभा० B. P. H. E.

<sup>६</sup> भावस्योपसं० N.

<sup>७</sup> ०कारास्तं तमसन्तं स्वभा० E.

<sup>८</sup> सम्भवोऽस्ति यथा० C.

<sup>९</sup> ०ष्वात्मकार्येषूपलम्भेषु—B. P. H.

<sup>१०</sup> ०स्थितवस्तु० C.

<sup>११</sup> ०स्थितिव्यव० A. B. P. H. E.

<sup>१२</sup> तथा स्थापिता न C.D.

<sup>१३</sup> अतः A. B. P. H. E. N.

'तत्रोदाहरणम्—यत् सर्वदेशावस्थितैः स्वसम्बन्धिभिर्युगपदभिसम्बध्यते तत् सर्वगतम् । यथाऽऽकाशम् ।' अभिसम्बध्यते च<sup>१</sup> सर्वदेशावस्थितैः स्वसम्बन्धिभिर्युगपत् सामान्यमिति ॥११७॥

यत् सर्वस्मिन् देशेऽवस्थितैः स्वसम्बन्धिभिर्युगपदभिसम्बध्यते इति सर्वदेशावस्थितरभिसम्बध्यमानत्वं सामान्यस्य अनूद्य सर्वगतत्वं विधीयते । तेन युगपदभिसम्बध्यमानत्वं सर्वगतत्वे नियतं तेन व्याप्तं कथ्यते ।

इह सामान्यं कणादमहर्षिणा निष्क्रियं दृश्यमेकं<sup>२</sup> चोक्तम् । युगपच्च सर्वैः स्वैः सम्बन्धिभिः समवायेन संबद्धम् । तत्र पंलुकेन कणादशिष्येण व्यक्तिषु व्यक्तितरहितेषु च

यतस्ते कल्पनया न स्थापितास्ततः कारणात् । भ्रान्तेर्विपर्यासस्यावसरोऽवकाशः । येन भ्रान्त्यवकाशेन ॥

कस्यानुवादेनात्र कस्य विधिरित्या[76a]ह—सर्वेति । सर्वदेशावस्थितैः—स्वसम्बन्धिभिरित्यर्थात् । यत एवमनुवादविधिक्रमस्तेन हेतुना ।

ननु सर्वैः स्वसम्बन्धिभिर्युगपदभिसम्बन्धो नाम सामान्यस्य युगपत्सर्वसम्बन्धिसमवाय एव । सर्वगतत्वमपीदमेवास्येति ।

कथमनयोर्व्यावृत्तितोऽपि भेदसम्बन्धभावतो गम्यगमकभाव इति चेत् । नैष दोषः । नानादेशस्थैः स्वसम्बन्धिभिः शावलेयादिभिर्युगपदभिसम्बन्धो हेतुः । सम्बन्धिदेशतन्तरालव्यापित्वं तु साध्यमिति गम्यगमकभावो न विरुध्यते । सर्वसम्बन्धिभिर्युगपदभिसम्बन्धश्चागत्वाऽनागच्छद्भिरिति द्रष्टव्यम् ।

अथ केन विरुद्धो(द्वा)व्यभिचारिप्रसवबीजं धर्मद्वययोः किमभ्युपगतं येन तयोः सन्निपाताद् विरुद्ध(द्वा)व्यभिचारिसम्भव इत्याह—इहेति । इह सामान्यपदार्थविचारप्रक्रमे । कणमतीति कणादः । रूढिवशाच्चायं शब्दः काश्यपे मुनी वर्तते । स चासौ महर्षिश्चेति । हेतुभावेनास्य विशेषणत्वात् कणादत्वादेव महर्षिः । एवं तस्य हि काष्ठागता निःस्पृहता यतोऽन्यरवो(?)स्वभोज्यादिकमपि परित्यज्य कणमात्रं भुक्त्वा ध्यानादिकमाचरति । अथोऽसावन्येभ्यः सातिशयवान् भवतीति । निष्क्रियं क्रियाशून्यममूर्त्तत्वात् । एकमनानारूपम्, प्रत्येकं स्वाश्रयेषु लक्षणाविशेषाद्, विशेषलक्षणाभावाच्च । न तु समवायादेकं त्रिलोक्यां सामान्यम्, प्रत्ययभेदात् परस्परतोऽन्यत्वात् । गोत्वादीनाञ्च निष्क्रियत्वेन सहाऽस्यैकत्वं समुच्चिनोति ।

देशेषु सामान्यं स्थितं साधयितुं प्रमाणमिदमुपन्यस्तम् यथाकाशमिति—व्याप्तिप्रदर्शन-विषयो दृष्टान्तः । आकाशमपि हि सर्वदेशावस्थितैर्व्यभिचारिभिः स्वसंयोगिभिर्युगपदभिसम्बध्यमानं सर्वगतं च । अभिसम्बध्यते च<sup>३</sup> सर्वदेशावस्थितैः स्वसम्बन्धिभिरिति हेतोः पक्षधर्मत्वप्रदर्शनम् ॥

अस्य स्वभावहेतुत्वं<sup>४</sup> योजयितुमाह—

तत्सम्बन्धिस्वभावमात्रानुबन्धिनी तद्देशसन्निहितस्वभावता ॥११८॥

तत्सम्बन्धीति । तेषां सर्वदेशावस्थितानां द्रव्याणां सम्बन्धी सामान्यस्य स्वभावः स एव तत्सम्बन्धिस्वभावमात्रम् । तदनुबन्धनातीति तदनुबन्धिनी ।

कासावित्याह—तद्देशसन्निहितस्वभावता । तेषां सम्बन्धिनां देशस्तद्देशः । तद्देशे सन्निहितः स्वभावो यस्य तत् तद्देशसन्निहितस्वभावम्<sup>५</sup> । तस्य भावस्तत्ता । यस्य हि येषां सम्बन्धी स्वभावः तन्नियमेन तेषां देशे सन्निहितं भवति । ततस्तत्सम्बन्धित्वानुबन्धिनी तद्देशसन्निहितता सामान्यस्य ॥

युगपदेककालम् । चः पूर्वापेक्षया समुच्यये समवायेन सम्बन्धेन सम्बद्धत्वम् । एवमभिहिते कणादेन तच्छिष्येण पंलुकेन । पीलवः परमाणवः । पीलुपाके चायं पीलुशब्द उपचारासता-स्त्येन (उपचरितोऽस्ति । तेन) निमित्तेन व्यवहरतीति पंलुकः । तेनाविभक्तताऽन्तरभेदस्य-युगपत्सर्वसम्बन्धमात्रहेतुत्वादाकाशस्य दृष्टान्तरूपता द्रष्टव्या । न तु सामान्यस्वेवास्य सम्बन्धिभिः समवायेन सम्बन्धः । संयोगलक्षणेनास्य सम्बन्धेन सम्बन्धात् ।

एतदेवाभिप्रेत्याह—आकाशमपीति । हीति यस्मात् । स्वसंयोगिभिरिति वास्तवानुवादः । न त्येतत् प्रकृताङ्गम् । दार्ष्टान्तिकेऽस्यानुपपत्तेः । चोऽभिसम्बन्ध (न्ध्य) मानत्वेन सह सर्वगतत्वस्यैकविषयतां समुच्चिनोति ॥

द्रव्याणां गवादीनाम् । एतच्च गोत्वादिसामान्यविवक्षयोक्तम् । उपलक्षणं द्रव्यग्रहणं कर्तव्यम्, इतरथोत्क्षेपणत्वादिसामान्यस्यासङ्ग्रहः स्यात् ।

एतच्च तस्य भाव इत्येदन्तं सुगमम् ।

तस्मादित्यनेनार्थागतं स्वभावहेतुत्वनिमित्तं दर्शयति । न तु तद्धितप्रत्ययान्ते पञ्चम्यस्ति यां व्याचक्षीत । अयं त्वस्यार्थः—यस्माद् युगपत् सर्वदेशावस्थितसम्बन्धिसम्बन्धः स्वसत्तामात्रानुबन्धिनि साध्ये हेतुः, तस्मात्स्वभाव हेतुत्वमस्येति ।

ननु तत्सम्बन्धिनोऽपि तद्देशसन्निहितस्वभावत्वं कुतो येनैवं भवतीत्याह—यस्येति । हिर्यस्मात् । यतोऽयं सामान्यन्यायः ततस्त [76b]स्मात् । यद्वा सर्वसम्बन्धित्वेऽपि कस्मा-

<sup>१</sup> अत्रोदा० E. <sup>२</sup> ०तैः सम्बन्धिभिः सम्ब० C. तैः स्वसम्बन्धिभिः सम्ब० B.P.H.N.

<sup>३</sup> ०काशमिति C.

<sup>४</sup> 'च' नास्ति B. P. H. E.

<sup>५</sup> ध्यते तत्सर्वः A. B. P. H. E. N.

<sup>६</sup> दृश्यमेवोक्तम् B.

<sup>७</sup> सर्वैः स्वैः स्वैः सम्ब० A. P. H. E. N. सर्वैः स्वैः स्वैः स्वसम्ब० B.

<sup>१</sup> प्रमाणमुप० C.

<sup>२</sup> ०ते वा सर्व० B.

<sup>३</sup> प्रयोजयितुमाह—A. B. P. H. N. योजयन्नाह E.

<sup>४</sup> स्वभावः C. D. E.

<sup>५</sup> अत्र मूले 'तस्य भावः । तस्मात्' इति पाठः कल्प्यः—सं०

ननु च गवां सम्बन्धी स्वामी । न च गोदेशे सन्निहितस्वभावः । २ तत् कथं ३ तत्सम्बन्धित्वात् तद्देशत्वमित्याह—

**न हि यो यत्र नास्ति तद्देशमात्मना व्याप्नोतीति स्वभावहेतुप्रयोगः ॥११६॥**

न हीति । यो यत्र देशे नास्ति स देशो यस्य स तद्देशः तं न व्याप्नोत्यात्मना स्वरूपेण ।

इह सामान्यस्य तद्वतां च समवायलक्षणः १ सम्बन्धः । स चाभिन्नदेशयोरेव । २ तेन यत्र यत् समवेतं ३ तत् ४ तवात्मी न रूपेण क्रोडीकुर्वत् ५ समवायिरूपदेशे स्वात्मानं निवेशयति ।

तद्देशसन्निहितस्वभावतेत्याह— तस्मादिति । तस्मात्तत्सम्बन्धिमात्रानुबन्धिनीति । तद्देश-सन्निहितस्वभावताऽऽकाशस्य दृष्टा तस्मात् कारणात् । यस्य वस्तुनस्तेषां (नो येषां) सम्बन्धी स्वभावः । हिरवधारणे सम्बन्धीत्यस्मात्परो द्रष्टव्यः । तद् वस्तु नियमेनावश्यंतया तेषां सम्बन्धीनां देशे सन्निहितं भवति । यत एवं सामान्यन्यायस्ततः । तस्मादिति पाठे भावगतिः । १ कस्मादिति तु क्वचित्पुस्तके पाठः । स तु युक्तरूपः । तत्सम्बन्धिस्वभाव-मात्रमात्रानुबन्धिनी तद्देशसन्निहितस्वभावतेति व्याख्या । कस्मादेतदिति कारणाकाङ्क्षासम्बन्धात् । तदनन्तरं च यस्य हीत्यादिः सामान्योत्तरस्य, तत इत्यादेशचोपसंहारव्यपदेशेन विशेषोत्तरस्य सुभोः (यो) ज्यत्वानिति ।

यत्र तु तस्य भावस्तत्तेति पाठः तत्र सर्वभवदातम् ॥

ननु चैकदेशस्थमेव सामान्यं युगपत्सर्वैः सम्बन्धिभिरभिसम्भन्त्यते । तत्किं तस्य व्यापारासम्भवेनावेदितेनेत्याह— इहेति ।

स इति समवायः । चकारः पुनः शब्दस्यार्थे । अभिन्नदेशयोरिति लोकप्रसिद्ध-देशापेक्षयोक्तम् । न तु शास्त्रप्रसिद्धदेशापेक्षयति द्रष्टव्यम् । अन्यथा यदा (था पट) तन्तूनां समवायो न स्यात् । पटस्य तन्नथा (तन्तवो) देशः । तन्तूनां पुनरंशवः । सामान्यतद्वतोश्च न स्यात् । गोत्वसामान्यस्य गौदेशः । गोश्च सास्नादयोऽवयवा इति ।

अथवा सामान्यलक्षणयुगा (योगा) पेक्षया अभिन्नदेशत्वं विवक्षितम् । न तु प्रत्येका-पेक्षम् । तेनायमर्थः—कुण्डबदरवद् यत्र द्वावपि सम्बन्धिनी अभिन्नदेशौ न तयोः समवायः । ययोस्त्वे-कतरस्यान्यतरो देशस्तयोः समवाय इति । एवञ्च पटतन्तूनां सामान्यतद्वतोश्च नासङ्ग्रह इति । येन कारणेनाभिन्नदेशयोरेव समवायस्तेन प्रथमव्याख्याने समवायिरूपस्य समवायिस्वभावस्य देश इति । द्वितीयव्याख्याने समवायिरूपमेव समवायिस्वभाव एव देश इति विगृह्य तस्मिन्निति

१ न च तद्देशे सन्नि० A. B. P. H. E. न च तद्देशसन्नि० N.

२ ० भावः स्वामी A. B. P. H. E. N.

३ कथं संबं० A. B. C. D. P. H. N. ४ लक्षणसम्ब० A. ५ अनेन B.

६ कर्तृ—टि० ७ कर्म—टि० ८ समवायरूप० C.

९ अत्र मूले 'तस्य भावः । कस्मात् ?' इति पाठः कल्प्यः—सं०

१ तद्देशरूपनिवेशनमेव तत्क्रोडीकरणम् । ततस्तत्समवायः ।

तस्माद् यद् यत्र समवेतं तत् २ तद्द्रव्यं व्याप्नुवदात्मना तद्देशे सन्निहितं भवति ।

तदयमर्थः—तद्देशस्थवस्तुव्यापनं तद्देशसत्ताया व्याप्तम् । तद्देशसत्ताऽभावे ३ तद्व्यापना-भावाद् व्यापनलक्षण समवायसम्बन्धो न स्यात् । अस्ति च व्यापनम् । अतस्तद्देशे सन्निहितत्व-मिति । तदयं स्वभावहेतुः ॥

पंठरप्रयोगं दर्शयन्नाह—

**द्वितीयोऽपि प्रयोगः—यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं सन्नोपलभ्यते न तत् तत्रास्ति । तद्यथा—क्वचिद्विद्यमानो घटः । १ नोपलभ्यते चोपलब्धिलक्षण-प्राप्तं सामान्यं व्यक्तयन्तगालोष्विति । २ अयमनुपलम्भः ३ स्वभावश्च परस्पर-विरुद्धार्थसाधनादेकत्र संशयं जनयतः ॥१२०॥**

द्वितीयोऽपि—इति । यदुपलब्धिलक्षणतां विषयतां प्राप्तं दृश्यमित्यर्थः । एतेन दृश्या-नुपलब्धिमनूय 'न १ तत् तत्रास्ति' इत्यसद्व्यवहार्यत्वं २ विहितम् । ततो ३ व्याप्यदृश्यानुप-लब्धेर्व्यापकमसद्व्यवहार्यत्वं दर्शितम् । तद्यथेति क्वचिदसन् घटो दृष्टान्तः ।

योज्यम् । उभयत्रापि तु समवाय (यि) शब्देनाधारोऽभिप्रेतः । स्वात्मानं निवेशयत्युपनयति ।

ननु तद्व्यापनं तत्क्रोडीकरणमभिप्रेतम् । तत्कथं सम्बन्धिनि स्वात्मनि निवेशनं व्याख्यायत इत्याह—तद्देश इति । स चासौ देशश्च तत्र रूपस्य स्वरूपस्य निवेशनमुपनयनम् । ततस्तस्मात्तद्देशरूपनिवेशनात्तस्यः । सम्बन्धिनः समवायः । तस्मादित्यादिनोपसंहारः ।

ननु तद्व्यापनमपि भविष्यति, न च तद्देशसन्निहितस्वभावतेत्याशङ्क्याह—तदयमिति । यत आत्मना तद्व्यापनलक्षणेन सम्बन्धेन तद्व्याप्यमानदेशसन्निधानमुक्तं तत्तस्मादयं तात्प-र्यार्थः । स चासौ देशश्च तत्रस्थवस्तुव्यापनं लोकप्रसिद्धदेशापेक्षया तस्य देशस्तद्देशस्तत्र या सत्ता विद्यमानता तथा व्याप्तम् । अन्यथा तु स्वरूपेण व्यापनासम्भवादित्यभिप्रायः ।

तदेव व्यतिरेकमुखेणोपपादयन्ना [77a]ह—तद्देशेति । नास्त्येवायं सम्बन्ध इति [चेदाह—] अस्ति चेति । चोऽवधारणे । यत उक्तेन क्रमेण स्वभावलक्षणयोगोऽस्यास्ति । तत्तस्मादयं युगपत् सर्वसम्बन्ध्यभिसम्बन्धलक्षणो हेतुः स्वभावः ॥

१ तद्देशे रूप० D.

२ तत् तत्र द्र० E.

३ तद्देशसत्ताया अभावे B. C.

४ घट इति C.

५ लम्भप्रयोगः स्व० D. B. P. H. E. N.

६ ० नूय तत्तत्र B. नूय त (न) तत्तत्र A. नूय तत्तत्तत्र P. H.

७ व्यवहारविषयत्वं विहितम् D.

८ व्याप्यस्य दृ० E.

पक्षधर्मत्वं दर्शयितुमाह—नोपलभ्यते चेति । <sup>१</sup>व्यक्त्यन्तरालं—व्यक्त्यन्तरं च व्यक्तित्वात् शून्यं चाकाशम् । दृश्यमपि कस्यांचिद्व्यक्तौ गोसामान्यमश्वादिषु व्यक्त्यन्तरेषु व्यक्तित्वात् <sup>२</sup>चाकाशे नोपलभ्यते । तस्मान्न तेष्वस्तीति गम्यते ।

अयमनुपलम्भः पूर्वोक्तश्च स्वभावः परस्परस्य विरुद्धौ यावर्थौ तयोः साधनात् तावैकस्मिन् धर्मिणि संशयं जनयतः । न ह्येकोऽर्थः परस्परविरुद्धस्वभावो भवितुमर्हति । <sup>३</sup>एकेन चात्र व्यक्त्यन्तरेषु व्यक्तित्वात् चाकाशे सत्त्वम्, अपरेण चानुपलम्भेनासत्त्वं साध्यते । न

कणादस्यैवापरः शिष्यः पंठरस्तस्य प्रयोगम् । पिठरोऽवयवविद्रव्यम् । पूर्ववदुपचारात्पिठर-शब्दस्तेन व्यवहरतीति तथोक्तः ।

असदव्यवहारप्रत्वमसदिति व्यवहारेणीयत्वं विहितम् । कस्याञ्चित्सास्नादिमत्यां व्याप्ती (व्यक्तौ) व्यज्यते सामान्यमनयेति व्यक्तितः ।

प्रागुक्तस्तावत्स्वभावः, अयं तु किसंज्ञको हेतुरित्याह—अयमिति । प्रागुक्तं स्मारयति पूर्वैति । तुशब्दश्चशब्दस्यार्थः । तावैतौ हेतू धर्मिण्येकस्मिन् सामान्याख्ये । संशयं प्रकृतयोः साध्ययोरित्यर्थात् कथं संशयं जनयत इत्याह । एकस्यैव तौ विवक्षितसर्वगतत्वासर्वगतत्व-लक्षणी स्वभावौ भविष्यत इत्याह—न हीति । हिर्यस्मात् । परस्परविरुद्धौ स्वभावौ यस्येति तथा ।

ननु चात्र विरुद्धवैव धर्माविकस्य सामान्यस्य द्वाभ्यामेताभ्यां सिद्ध्येते इति । तत्किमेत-दुच्यत इत्याह—एकेनेति । चो यस्मादर्थः । एकेनति प्रागुक्तेन स्वभावेन । अपरेणेति परचादुक्तेन । तमेवाह अनुपलम्भेन प्रकरणाद् दृश्यानुपलम्भेनेति नेयम् । साध्यतां तर्हि व्यक्त्यन्तराले सामान्यस्य सत्त्वमसत्त्वं च एतौ हेतू का क्षतिरिह—इत्याह न चेति । चोऽव-धारणे । सत्त्वमसत्त्वं च द्वयोर्द्वाभ्यां साधने किमनुपपन्नमित्याशङ्क्याह—एकस्यापि । कालभेदे किन्नवं सम्भवतीत्याशङ्क्याह—एकद्वैवेति । कस्याप्येकद्वैवाधिकरणभेदेऽप्येतदित्याशङ्क्याह—एकत्रैति । कथमयुक्तमित्याह—तयोरिति । तयोः सत्त्वासत्त्वयोः । विरोधात्परस्परपरि-हारव्यवस्थितरूपत्वात् ।

कथं पुनरागमाश्रयानुमानाश्रयत्वं विरुद्धाव्यभिचारि[णी] त्याशङ्क्योपसंहारव्याजेन यथाऽनयोस्तथात्वं तथा दर्शयन्नाह—तदिति । यत एव तत्तद्वदेकं सामान्यं कणादेन उक्तम्, तदुपविचारे तच्छिष्याभ्यामेवं प्रक्रान्तं तत् तस्मादागमसिद्धस्यागमप्रतिपादितस्यानुपलम्भेनापि व्यवत्यन्तरालासत्त्वप्रतिपादनद्वारम् (द्वाराऽ)सर्वगतत्वस्य साधनात् । सर्वगतत्वासर्वगतत्वयोः साध्ययोरेतावित्याह । एवावन्तं (?) तथोक्ती हेतू ।

विरुद्धाव्यभिचारित्वमेवानयोरुपदर्शयन्नाह—यत इति । चकारः पूर्वापेक्षया समुच्चये ।

<sup>१</sup> व्यक्त्यन्तरालं A. B. P. H.

<sup>२</sup> रेषु शून्ये चाका० A.

<sup>३</sup> चोपलम्भं A. B. P. H.

<sup>४</sup> परस्परविरुद्धं A. B. C. P. H. E. N.

<sup>५</sup> स्वभावेन—टि०

<sup>६</sup> व्यक्त्यन्तरेषु—नास्ति B.

चैकस्यैकवैकत्र सत्त्वमसत्त्वं च<sup>१</sup> युक्तम्, तयोर्विरोधात् । <sup>२</sup>तदागमसिद्धस्य सामान्यस्य सर्वगतत्वासर्वगतत्वयोः साध्ययोरेतौ विरुद्धाव्यभिचारिणौ जातौ । <sup>३</sup>यतः सामान्यस्यैकस्य युगपत् सर्वदेशावस्थितैरभिसम्बन्धित्वं<sup>४</sup> चाभ्युपगतम्, दृश्यत्वं च । ततः सर्वसम्बन्धित्वात् सर्वगतत्वम्, <sup>५</sup>दृश्यत्वादन्तरालादनुपलम्भादसर्वगतत्वम् । ततः <sup>६</sup>शास्त्रकारेणैव विरुद्धव्याप्तत्व-मपश्यता विरुद्धव्याप्तौ धर्मावुक्त्वा<sup>७</sup> विरुद्धाव्यभिचार्यवकाशो दत्त इति । न च<sup>८</sup> वस्तुन्यस्य <sup>९</sup>सम्भवः । इत्युक्ता हेत्वाभासाः ।।

ननु च साधनावयवत्वाद् यथा हेतव उक्तास्तत्प्रसङ्गेन <sup>१०</sup>च हेत्वाभासाः, तथा साधना-वयवत्वाद् दृष्टान्ता वक्तव्यास्तत्प्रसङ्गेन च दृष्टान्ताभासाः । तत् कथं नोक्ता इत्याह—

ततोऽभ्युपगतात्सर्वसम्बन्धित्वः सर्वसम्बन्धित्वात् । सर्वगतत्वमन्तरेण तदसम्भवादिति भावः । अनुपलम्भेऽपि कथमसर्वगतत्वं निश्चेतुं शक्यत इत्याह—दृश्यत्वात्तत् इत्यनुवर्तते ।

ननु चान्तरालेऽनुपलम्भादिति युज्यते ववतुम् । तत्किमुक्तमन्तरालादिति । सत्यमेतत् । केवलमनुपलम्भादनुपलम्भव्यवहारादित्यर्थविवक्षितत्वाददोषः । क्वचित्पुनरन्तरालानुपलम्भादिति पाठः । तत्र च यथायोगं समासः ।

ननु यदि शास्त्रात्मकाऽगमकारेणास्य परस्परविरुद्धस्वभावावहं किञ्चिद् द्वयमुक्तं भवेत्, विरुद्धाव्यभिचार्यवकाशः । यावत्तेदमेव नास्तीत्याशङ्कापनोदव्याजेनोपसंहारनाह—तत इति । [77b] यत एव शास्त्रकारेणैवेदञ्चेदञ्चाभ्युपगतं ततस्तस्मात् शास्त्रकारेणैव प्रकरणात्कणादेन विरुद्धाव्यभिचारिणोऽवकाशो दत्तः । किं कृत्वा तेन तदवकाशो दत्त इत्याह—विरुद्धेति । परस्परसाध्यविरुद्धत्वव्याप्तिधर्मो प्रकरणाद् युगपत्सर्वसम्बन्धिसम्बन्धदृश्यत्वाख्या ( ख्यौ ) वक्तुर(?) दृश्यत्वविषयस्यानुपलम्भस्य विरुद्धव्याप्तत्वाद् दृश्यत्वं विरुद्धव्याप्तमिति तु द्रष्टव्यम् ।

कथं पुनस्तयोर्धर्मयोः परस्परविरुद्धार्थव्याप्तत्वं विदुषा तेनैवमुच्येत येन तदवकाशदानं तस्य कल्प्यत इत्याह—विरुद्धव्याप्तत्वमिति । परस्परविरुद्धसर्वगतत्वासर्वगतत्वलक्षणार्थव्याप्तत्वं तयोर्धर्मयोरित्यर्थात् । अपश्यता अनालोचयता भ्रान्त्या तावदभिधायेति यावत् । इतिस्तस्मात् न वस्तुनि न वस्तुवलप्रवृत्तेऽनुमानेऽस्य विरुद्धाव्यभिचारिणो जातिविवक्षयैकवचनम् । इतिरेवमर्थः । तेनायमर्थः—एवमुक्तेन प्रकारेणोक्ताः कथिता हेत्वाभासाः, कुतश्चित्साभ्याद् हेतुवदाभासाः ।।

साम्प्रतं हेतौ तदाभासे च कथिते तुल्यन्यायतयाऽपरमपि स्वाभाससहितं किं नोक्तमिति

<sup>१</sup> वा D.

<sup>२</sup> तस्मादागमं B.

<sup>३</sup> अथ परस्परविरुद्धाव्यभिचारिहेतुदोषः कणादशिष्ययोरेवायम्, न कणादस्येत्याह—टि०

<sup>४</sup> अभिसम्बन्धित्वम् B. भिसम्बन्धित्वम् D.

<sup>५</sup> दृश्यत्वादन्तरालानुपल० A. B. C. D. P. H. E. N.

<sup>६</sup> कणादद्वारेण—टि०

<sup>७</sup> धर्मावुक्ती । इह विरुद्धा० B. धर्मावुक्ती विरु० C. D.

<sup>८</sup> 'च' नास्ति B. D.

<sup>९</sup> 'च' नास्ति—D.

<sup>१०</sup> 'च' नास्ति—D.

त्रिरूपो हेतुरुक्तः । तावता चार्थप्रतीतिरिति न पृथग्दृष्टान्तो नाम साधनावयवः कश्चित् । तेन नास्य लक्षणं पृथगुच्यते गतार्थत्वात् ॥१२१॥

त्रिरूपो हेतुरुक्तः, तत् किं दृष्टान्तः ?

स्यादेतत्—तावता नार्थप्रतीतिरित्याह—तावता चेति । उक्तलक्षणेनैव हेतुना भवति साध्यप्रतीतिः । अतः स एव गमकः । ततस्तद्वचनमेव साधनम् । न दृष्टान्तो नाम साधनस्यावयवः । यतश्चायं नावयवः, तेन नास्य दृष्टान्तस्य लक्षणं हेतुलक्षणात् पृथगुच्यते ।

कथं तर्हि हेतोर्व्याप्तिसिद्धयौ यद्यदृष्टान्तको हेतुरिति चेत् । नोच्यते हेतुरदृष्टान्तक एव । अपि तु न हेतोः पृथग्दृष्टान्तो नाम हेत्वन्तर्भूत एव दृष्टान्तः । अत एवोक्तं नास्य लक्षणं पृथगुच्यते इति । न त्वेवमुक्तम्—नास्य लक्षणमुच्यते इति ।<sup>१</sup>

चोदयन्नाह—ननु चेति । अथ कथं साधनावयवत्वं हेतूनां येन साधनावयवत्वाद् यथा हेतव उक्ता इत्युच्यते ? तथा हि साध्यते निश्चीयते साध्यमनेनेति साधनम् । पक्षधर्मान्वयव्यतिरेकवलिङ्गमुच्यते । तदाख्यानादेव च वाक्यमपि साधनमुच्यते । न तु वाक्यात्साध्यसिद्धयुपयोगिताया हेतुरपि तदेव तद्वचनमपीति । द्वेषाऽपि तं समुदायमपेक्ष्यास्यावयवत्वं येनैवमुच्यते इति । न । अभिप्रायापरिज्ञानात् । इहैवं पूर्वपक्षवादी मन्यते । परोक्षोऽर्थो निश्चीयमानो हेतुदृष्टान्ताभ्यां निश्चीयते । न तु हेतुनैव । अदृष्टान्तकस्य हेतोः साध्यसाधनाशक्तेः । ततश्च हेतुदृष्टान्तसमुदायः साध्यस्य साधनम् । तत्र यथा समुदायापेक्षया हेतुरूपोऽवयव उक्तस्तदाभासश्च तथा साधनावयवत्वाविशेषत्वाद् दृष्टान्तरूपोऽपरोऽयमवयवः सप्रतिपक्षः किन्नोक्त इति । एवञ्चोदयन्नयमेव साधनावयवत्वाद्यभिधानमिति । तत्प्रसङ्गेन तत्प्रस्तावेन ।

उक्तं पक्षधर्मान्वयव्यतिरेकात्मकं लक्षणं यस्य तेन । एवकारेण दृष्टान्तस्य साक्षात् सिद्धयुपयोगितां निरस्यति । यत एवमतो हेतोः, स इति हेतुः । नियमेन दृष्टान्तस्य गमकरूपविरहं द्रढयति । यतः साक्षात् सिद्धिरुपजायते, स एव गमयति प्रत्याययति साध्यमिति कृत्वा उच्यते, नान्य इति भावः । यस्माद् हेतोरेव गमकत्वं ततस्तस्मात् तस्य हेतोस्त्रिरूपस्य वचनं साधनं साधनाभिधानं न दृष्टान्तस्येत्यर्थात् । तावता चार्थप्रतीतिरिति मौलमितिशब्दमपेक्ष्य न पृथग्दृष्टान्तो नाम साधनावयव इति मूलं व्याचष्टे न दृष्टान्त इति । अर्थरूपो दृष्टान्तस्तद्वचनं वा, न साधनस्यार्थरूपस्य वचनस्य वा । नावयवो नैकदेशः । हेत्वन्तरभूतत्वं च व्याप्तिसिद्धकप्रमाणाधिकरणतया हेतावुपयोगात् । न तस्य स्वरू[78a]पेण

<sup>१</sup> त्रिलक्षणो हेतुः C.

<sup>२</sup> तावतैवार्थः B. D. P. H. E. N. तावता वा (चा) र्थप्रतीतिसिद्धेरिति C.

<sup>३</sup> तावता वे (चे)ति C. तावतैवेति B. D. P. H. E. N. <sup>४</sup> ततः B.

<sup>५</sup> 'ततः' नास्ति A. P. H. <sup>६</sup> 'इति' नास्ति B. D.

<sup>७</sup> 'इति' नास्ति B.

यद्येवं हेतूपयोगिनोऽपि लक्षणं वक्तव्यमेवेत्याह—गतार्थत्वात्—गतोऽर्थः प्रयोजनसमिधेयं वा यस्य दृष्टान्तलक्षणस्य । तत् तथा । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्मात् । दृष्टान्तलक्षणं ह्युच्यते दृष्टान्तप्रतीतिर्यथा स्यात् । दृष्टान्तश्च हेतुलक्षणादेवावसितः । ततो दृष्टान्तलक्षणस्य यत् प्रयोजनम्—दृष्टान्तप्रतीतिस्तद् गतं निष्पन्नम् । अभिधेयं वा गतं ज्ञातं<sup>१</sup> दृष्टान्ताख्यम् ॥

कथं गतार्थत्वमित्याह—

हेतोः सपक्ष एव सत्त्वमसपक्षाच्च सर्वतो व्यावृत्ती रूपमुक्तमभेदेन । पुनर्विशेषेण कार्यस्वभावयोरुक्तलक्षणयोर्यजन्मतन्मात्रानुबन्धौ दर्शनीयावक्तौ । तच्च दर्शयता—यत्र धूमस्तत्राग्निः, असत्यग्नौ न क्विद् धूमो यथा महानसे-तरयोः, यत्र कृतकत्वं तत्रानित्यत्वम्, अनित्यत्वाभावो कृतकत्वाऽसम्भवो यथा घटाकाशयोः—इति दर्शनीयम् । न ह्यन्यथा सपक्षविपक्षयोः सदसत्वे यथोक्तप्रकारे शक्ये दर्शयितुम् । तत्कार्यतानियमः<sup>२</sup> कार्यलिङ्गस्य, स्वभावलिङ्गस्य च स्वभावेन<sup>३</sup> व्याप्तिः ।<sup>४</sup> अस्मिन् चार्थे दर्शिते दर्शित एव दृष्टान्तो भवति । एतावन्मात्ररूपत्वात् तस्येति<sup>५</sup> ॥१२२॥

हेतोः रूपमुक्तमभेदेन सामान्येन । साधारणं कार्यस्वभावानुपलम्भानामेतल्लक्षणमित्यर्थः । किं पुनस्तत् ? सपक्ष एव यत् सत्त्वम्, विपक्षाच्च सर्वस्मात् व्यावृत्तिर्या । रूपद्वयमेतदभेदेनोक्तम् ।

न च सामान्यमुक्तमपि शक्यं ज्ञातुम् । अतस्तदेव विशेषनिष्ठं वक्तव्यम् । अतः पुनरपि विशेषेण विशेषवन्तौ जन्मतन्मात्रानुबन्धौ दर्शनीयावक्तौ । कार्यस्य जन्म ज्ञातव्यमुक्तम् । जन्मनि हि ज्ञाते कार्यस्य सपक्ष एव सत्त्वं विपक्षाच्च सर्वस्माद् व्यावृत्तिर्ज्ञाता

हेतावन्तर्भावः, साक्षात्साध्यसिद्धयुपयोगिताप्रसङ्गात् । न च साऽस्य सम्भवनीति । अनेकार्थत्वाद् वा हेतो (धातो) गतं निष्पन्नमिति विवृतम् । गत्यर्थानां ज्ञानार्थत्वादपि गतं ज्ञातमित्यपि चोक्तम् ॥

ननु च हेतुः सपक्षवृत्तिना विपक्ष (क्षा) वृत्तेनैव च रूपेण गमकः । तच्चेत् कथितं किं विशेषलक्षणकथनेनेत्याह— न चेति । चोऽवधारणे हेतौ वा । सामान्यं साधारणं प्रकरणा-

<sup>१</sup> 'तत्' नास्ति E. N.

<sup>२</sup> ज्ञानं B. P. H. E. गतं दृष्टान्तः A.

<sup>३</sup> गतार्थमि० E.

<sup>४</sup> व्यावृत्तरूप० B. P. व्यावृत्तो रूप० H.

<sup>५</sup> स्वभावयोर्यजन्म० B. D. P. H. E. N. <sup>६</sup> सम्भवोऽस्ति C. <sup>७</sup> नियमं C.

<sup>८</sup> वा C.

<sup>९</sup> स्वभावव्याप्तिरिति C. <sup>१०</sup> अस्मिन्नर्थे C.

<sup>११</sup> 'इति' नास्ति C.

<sup>१२</sup> रूपमभेदेनोक्तं सा० A. D. P. H. E.

<sup>१३</sup> 'यत्' नास्ति B. C. D.

<sup>१४</sup> विज्ञाते A. P. H. E.

भवति । स्वभावस्य तन्मात्रानुबन्धो दर्शनीय उक्तः । तद्विति साधनम् । तदेव तन्मात्रम् साधनमात्रम्<sup>१</sup> । तस्यानुबन्धोऽनुगमनम्—साधनमात्रस्य<sup>२</sup> भावे भावः साध्यस्य ।<sup>३</sup> तन्मात्र-भावित्वमेव हि साध्यस्य तादात्म्यम् । साधनस्य<sup>४</sup> यदा स्वभावो ज्ञातो भवति, तदा स्वभाव-हेतोः—सपक्ष एव सत्त्वम्, विपक्षाच्च सर्वस्माद् व्यावृत्तिर्ज्ञाता भवति ।

तदेव<sup>५</sup> सामान्यलक्षणं विशेषात्मकं ज्ञातव्यं नान्यथा । ततो विशेषलक्षणमुक्तम् ।

किमतो<sup>६</sup> यदि नामैव<sup>७</sup> मित्याह—तच्च<sup>८</sup> सामान्यलक्षणं दर्शयितुकामेन विशेषलक्षणं दर्शयित्वं<sup>९</sup> दर्शनीयम्—इति सम्बन्धः । यत्र धूमस्तत्राग्निरिति कार्यहेतोर्व्याप्तिर्दर्शिता । व्याप्तिश्च कार्यकारणभावसाधनात्<sup>१०</sup> प्रमाणाग्निश्चीयते । ततो यथा महानस इति दर्शनीयम् ।

लक्षणं न शक्यं ज्ञानुमिति प्रवृत्त्युपयोगितया न शक्यमिति मन्तव्यम् । न तु सामान्यलक्षणस्य वाक्यात्प्रतीतिर्न भवत्येव । विशेषवन्तौ च विशिष्टावित्यर्थः । एतदेव विभज्यमान आचार्ये- (आह—कार्यस्ये) त्यादि ।

ननुक्तेऽप्यस्मिन् यदि सामान्यलक्षणप्रतीतिर्नास्ति किमनेनोक्तेनापीति । आह—जन्मेति । हिर्यस्मादर्थे । ननु स्वभावहेतौ साधनस्वभावता साध्यस्य दर्शयितुं युज्यते, तर्हि तन्मात्रानुबन्धो दर्शनीय उक्त इत्याह—तन्मात्रेति । हिर्यस्मात् । अथ तन्मात्रानुबन्धे दर्शितेऽपि कथं सामान्यलक्षणप्रतिपत्तिरित्याह—साधनस्येति । तदेवमित्यादिनोपसंहारः ।

अनुपलब्धेश्चानयोरेवान्तर्भावान्न पृथग् विशिष्टलक्षणाभिधानमित्यवसेयम् ।

अथ किं हेतोरन्वयव्यतिरेकावेव लक्षणं येनैतद् द्वयमेव लक्षणतया स्मर्यते । न चैतत्, पक्षधर्मताया अपि लक्षणत्वादभिहितत्वाच्चेति चेत् । सत्यम् । केवलं न हेतोः सर्वरूपमिह प्रक्रान्तम् । किन्तु यद्रूपप्रदर्शनेन दृष्टान्तप्रदर्शनं कृतं भवति तत्प्रकृतमिति ।

यद्यप्येवं यदि नाम सामान्यविशेषलक्षणाऽभिधानमतोऽभिधानात् किं भवति ? किमः क्षेपे प्रयोगात्, न किञ्चिद् भवतीत्यर्थः । य (त) दित्युत्तरम् । चो यस्मात् । व्याप्तिप्रदर्शने-ऽपि कथं दृष्टान्ताख्यानमवतरतीत्याह—व्याप्तिश्चेति । हेत्वर्थश्चकारः । कार्यकारणभाव-साधनात्प्रमाणाग्निश्चीयतां व्याप्तिस्तथापि दृष्टान्तः कथं प्रकृतो भवतीत्याह—तत् इति । दृष्टान्तमन्तरेण तदेव प्रमाणं न प्रवर्तते । तदप्रवृत्तौ च सामान्यलक्षणमेव न ज्ञायतेति भावः ।

<sup>१</sup> मात्रस्यानु० C. D. साधनमात्रम् । साधनमात्रस्यानुब० B. N.

<sup>२</sup> मात्रभावे A. B. D. P. H. E. N.

<sup>३</sup> अथ साधनधर्ममात्रानुबन्धः साध्यस्य तथापि तादात्म्यं न स्यादित्याह—टि०

<sup>४</sup> यदा साधनस्य च स्व० C.

<sup>५</sup> तदेव E.

<sup>६</sup> विशेषलक्षणात्—टि०

<sup>७</sup> नामैवं तदित्याह E. प्रागुक्तन्यायेन—टि०

<sup>८</sup> तत्र A. B. P. H. E.

<sup>९</sup> त्वैवं च दर्श० B.

<sup>१०</sup> प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्याम्—टि०

असत्यग्नौ न भवत्येव धूम इति व्यतिरेको दर्शितः । स च यथेतरस्मिन्निति दर्शनीयः । वह्निनिवृत्तिर्हि धूमनिवृत्तौ नियता दर्शनीया । सा च महानसादितरत्रेति दर्शनीया ।

यत्र कृतकत्वं तत्रानित्यत्वमिति स्वभावहेतोर्व्याप्तिर्दर्शिता । अनित्यत्वाभावे न भवत्येव कृतकत्वमिति व्यतिरेको दर्शितः । व्याप्तेश्च साधकं प्रमाणं<sup>१</sup> साधर्म्यदृष्टान्ते दर्शनीयम् । प्रसिद्धव्याप्तिकस्य च हेतोः साध्यनिवृत्तौ निवृत्तिर्नियता<sup>२</sup> दर्शनीया । तदवश्यं यथा घटे, यथा आकाशे चेति दर्शनीयम् ।

कस्मादेवमित्याह—न हीति । यस्मादन्यथा सामान्यलक्षणरूपे सपक्षविपक्षयोः सदसत्त्वे यथोक्तप्रकारे इति नियते—सपक्ष एव सत्त्वम्, विपक्षेऽसत्त्वमेवेति नियमो यथोक्तप्रकारः—ते न शक्ये दर्शयितुम् । विशेषलक्षणे हि दर्शिते यथोक्तप्रकारे<sup>३</sup> सदसत्त्वे दर्शिते भवतः । न च विशेषलक्षणमन्यथा शक्यं दर्शयितुम् ।

तस्य साध्यस्य कार्यम्—तत्कार्यं धूमः । तस्य भावस्तत्कार्यता । सैव नियमो

अन्वयप्रदर्शनेन साधर्म्यदृष्टान्ताख्यानमाख्याय व्यतिरेकोक्त्याऽपि वैधर्म्यदृष्टान्तौ किं (दृष्टान्तोक्ति) दर्शयितुमाह—असत्यग्नाविति । व्यतिरेकप्रदर्शनेऽपि कथं दृष्टान्ताऽऽ-पतनमिति आशङ्क्याह—स चेति । चो यस्मादर्थे । इतरस्मिन्नग्निमत्प्रदेशादन्यस्मिन् महाह्लादादौ । यत्र कयोश्चिद् व्याप्यव्यापकभावो दर्शयितव्यस्तत्रास्तु दृष्टान्तोपनिपातः, व्यतिरेकोपदर्शने किं तेनेत्याह—वह्नीति । हीति यस्मात् । अत्रापि विध्योविपर्ययेण व्याप्य-व्यापकभावो दर्शयितव्य इत्यर्थः । एतच्च व्यतिरेकाख्यानं दृष्टान्तोपदर्शनमुद्दिष्टविषयं प्रयोगमधिकृत्योक्तमित्यधिगन्तव्यम् ।

यत्रेत्यादिना स्वभावहेतुमधिकृत्य दृष्टान्तस्य गतार्थत्वं दर्शयितुमुपक्रमते । एवं प्रदर्शयतां व्याप्तिः, दृष्टान्तावतारकस्तु (स्तु) कथमित्याह—व्याप्तेश्चेति । चो यस्मात् । प्रमाणाऽ-प्रदर्शने व्याप्तेश्चेति । तच्च प्रमाणम्, अन्तरेणाधिकरणं न सम्भवतीति भावः । यद्येवं व्यतिरेक [78b] प्रदर्शने कृतं दृष्टान्तेनेत्याह—प्रसिद्धेति । दर्शयतामेव, तथापि दृष्टान्तोप-निपातः कथमित्याह—तद्विति । यस्मादेव दर्शनीयं तत्तस्मात् । सच्चासच्च सदसती तयो-र्भावस्ते प्रदर्शनक्रियापेक्षया च द्वितीयाद्विवचनान्तमेतत् । यादृश उक्तो यथोक्तः प्रकारः स्वरूपं ययोस्ते तथोक्ते । अस्यैवार्थमाह—नियते इति । सपक्षासपक्षसदसत्त्वयोश्चकृतमेव प्रकारं स्पष्टयन्नाह—सपक्ष इति । इतिनियमस्याकारं दर्शयति । ते यथोक्तप्रकारे सदसत्त्वे । कथं ते न शक्ये दर्शयितुमित्याह—विशेषेति । हिर्यस्मादर्थे । दर्शयतां तर्हि विशेषलक्षणम् । दृष्टान्तस्य तु किमायातमित्याह—न चेति । चो यस्मादर्थेऽवधारणे वा । यद्विशेषलक्षणं दृष्टान्तमन्तरेणाशक्यप्रदर्शनं तत्स्वरूपाख्यानम् । मूलं व्याख्यातुमाह—तस्येत्यादि । विशेष-

<sup>१</sup> साधर्म्यं दृ० B.

<sup>२</sup> निवृत्तिदर्श० A. B. D. P. H. N. E.

<sup>३</sup> यथोक्तलक्षणे सद० C.

यतस्तत्कार्यतया धूमो बहने नियतः । सोऽयं तत्कार्यतानियमो विशेषलक्षणरूपोऽन्यथ दर्शयितु-  
मशक्यः । स्वभावलिङ्गस्य च स्वभावेन साध्येन व्याप्तिविशेषलक्षणरूपान्न शक्या दर्शयितुम् ।  
यस्मात् कार्यकारणभावस्तादात्म्यं च महानसे घटे च ज्ञातव्यम्, तस्माद् व्याप्तिसाधनं प्रमाणं  
दर्शयता 'साध्यम्यदृष्टान्तो दर्शनीयः । वैधर्म्यदृष्टान्तस्तु प्रसिद्धे तत्कार्यत्वे कारणाभावे  
कार्यभावप्रतिपत्त्यर्थम्<sup>२</sup> । तत एव नावश्यं वस्तु भवति । कारणाभावे कार्यभावो वस्तु-  
न्यवस्तुनि वा भवति । ततो वस्त्ववस्तु वा वैधर्म्यदृष्टान्त इष्यते ।

तस्माद् दृष्टान्तमन्तरेण<sup>३</sup> न हेतोरन्वयो व्यतिरेको वा<sup>४</sup> शक्यो दर्शयितुम् अतो  
हेतुरूपाख्यानादेव हेतोर्व्याप्तिसाधनस्य<sup>५</sup> प्रमाणस्य दर्शकः साध्यम्यदृष्टान्तः ।

प्रसिद्धव्याप्तिकस्य साध्याभावे हेत्वभाव<sup>६</sup> प्रदर्शनाद्वैधर्म्यदृष्टान्त उपादेय इति<sup>७</sup> च  
दर्शितं भवति ।

लक्षणस्य स्वरूपमाख्यायाख्यान्यथाप्रदर्शनाशक्यत्वं दर्शयन्नाह—सोऽयमिति ।

वैधर्म्यदृष्टान्तस्तहि न प्रदर्शनीय इत्याह—वैधर्म्येति । तुः साध्यम्यदृष्टान्ताद् वैधर्म्य-  
दृष्टान्तं भेदवन्तं दर्शयति । एतच्च यदा व्यतिरेकमुखेण प्रयोगः क्रियते, तत्कालाभिप्रायेणोच्यत  
इति द्रष्टव्यम् । न त्वेकस्मिन् प्रयोगे द्वयोपगयासः सम्भवी । एतच्च प्रागेव निर्लोठितम् ।  
यतः प्रसिद्धे तत्कार्यत्वे कारणाभावे कार्यभावप्रतिपत्त्यर्थं दर्शनीयो वैधर्म्यदृष्टान्तस्तत एव  
तस्मादेव कारणात् । नावश्यं नियमे [न] वस्तु भवति । वस्त्वप्यवस्त्वपि वैधर्म्यदृष्टान्तो  
भवतीत्यर्थः । यदि हि कस्यचिद् विधिना कस्यचिद् विधिदर्शयितव्यः स्यात्, तदा गम (गगना)  
दिरसन् कथं कस्यचिदाधारः स्यादिति, न सिद्ध्येत्तदुपदर्शनम् । यदा त्वेकस्य व्याप्यस्याभावे  
अपरस्य व्यापकस्याभावो दर्शयितव्यस्तदा व्यापकस्याऽभावेऽवस्तुनि सुष्ठु सम्भवति । इतरथाऽ-  
भावेऽपि अस्य भावो विहितो भवेत् । सोऽपि नेति चेत्, अयमेवाभाव इत्यभिप्रायः । वैधर्म्य-  
दृष्टान्तग्रहणं चैतदेकधर्माभावेनापरधर्माभावोपदर्शनविषयोपलक्षणं द्रष्टव्यमन्यथा साध्यम्यदृष्टान्त-  
न्ते त्ववश्यं वस्तु स आश्रय इष्ट इति स्यात् । तथा च सति बहुत्वसमञ्जसं स्यादिति । यतः  
कारणाभावात्कार्यभावो वस्तुन्यवस्तुनि च भवति ततः कारणाद् वस्तु महाह्लादादि । अवस्तु  
आकाशादि । वाशब्दस्तुन्यबलत्वं समुच्चिनोति ।

तस्मादित्यादिना प्रकृतमुपसंहरति । व्याप्तिसाधकप्रमाणाधिकरणत्वाद् दर्शयतीति  
दर्शकः । यद्येवं साध्यसाधकव्याप्तिप्रसाधकप्रमाणप्रदर्शकत्वात्साध्यम्यदृष्टान्त एवोपादेयो न  
वैधर्म्यदृष्टान्त इत्याह—प्रसिद्धेति । वैधर्म्यदृष्टान्त उपादेय इति योजयित्वा कुत उपादेय  
इत्याशङ्कायां प्रसिद्धेत्यादिहेतुपदं योज्यम् । साध्याभावे हेत्वभावप्रदर्शनात् । तत्रेति  
बुद्धिस्थम् । यद्वा प्रदर्शयतेऽस्मिन्निति प्रदर्शयतीति वा प्रदर्शानो हेत्वभावस्य प्रदर्शन इति तथा ।  
भावप्रधानत्वान्निर्देशस्य हेत्वभावप्रदर्शनत्वादित्यर्थः ।

<sup>१</sup> साध्यदृष्टा० B.

<sup>२</sup> ०त्यर्थः E.

<sup>३</sup> दृष्टान्तव्यतिरेकेण हे० A. P. H. E. N.

<sup>४</sup> वा न शक्यो A. P. H. E. N.

<sup>५</sup> ०साधकस्य E.

<sup>६</sup> भावदर्श० C. D.

<sup>७</sup> 'च' एवार्थे—टि०

अस्मिन्चार्थे दर्शिते दर्शित एव दृष्टान्तो भवति । योऽयमर्थो व्याप्तिसाधनप्रमाण-  
प्रदर्शनः<sup>१</sup> कश्चिदुपादेयो निर्वृत्तिप्रदर्शन<sup>२</sup> इत्यस्मिन्नर्थे<sup>३</sup> दर्शिते दर्शितो दृष्टान्त  
इत्याह—एतावन्मात्रं रूपं यस्य तस्य भावस्तत्त्वम्, तस्मादिति । एतावदेव हि रूपं  
दृष्टान्तस्य, यदुत व्याप्तिसाधनप्रमाण<sup>४</sup> प्रदर्शकत्वं नाम साध्यम्यदृष्टान्तस्य, प्रसिद्धव्याप्तिकस्य  
च<sup>५</sup> साध्यनिवृत्तौ साधननिवृत्तिप्रदर्शकत्वमित्येते<sup>६</sup> वैधर्म्यदृष्टान्तस्य । "एतच्च हेतुरूपाख्याना-  
देवाख्यातमिति किं दृष्टान्तलक्षणेन ? ।।

### एतेनैव दृष्टान्तदोषा अपि निरस्ता भवन्ति ॥१२३॥

एतेनैव च हेतुरूपाख्यानाद् दृष्टान्तत्वप्रदर्शनेन दृष्टान्तदोषा<sup>७</sup> दृष्टान्ताभासाः<sup>१०</sup> कथिता  
भवन्ति । तथाहि—पूर्वोक्तसिद्धये य उपादीयमानोऽपि<sup>११</sup> दृष्टान्तो न समर्थः स्वकार्य  
साधयितुं स दृष्टान्तदोष इति सामर्थ्यादुक्तं<sup>१२</sup> भवति ॥

अस्मिन्नेत्यादि मूलमनूय व्याचष्टे योऽयमिति । पूर्ववत्प्रदर्शनशब्दस्य व्युत्पत्तिः,  
समासश्च कर्त्तव्यः । प्रसिद्धायां व्याप्तौ साध्या[79a]भावे हेतोर्निवृत्तिप्रदर्शन इत्यर्थो द्रष्टव्यः ।  
एतावदेवैतावन्मात्रम् । अन्यदप्यस्य रूपमस्तीत्याह—एतावदेवेति । हिर्यस्मादेतत् परिमाण-  
मस्येति तथा । एवकारेणान्यस्य तद्रूप्यनिरासो दृढीकृतः । किं तद्रूपमित्याह—यदुतेति ।  
निपातसमुदायश्चायं यदेतदित्यस्यार्थः ॥

येषु दृष्टान्तत्वेनोपात्तेषु स्वकार्यका(क) रणासामर्थ्ये दोषः सम्भवति ते कुतश्चित्सामा-  
न्याद् दृष्टान्तवदाभासमाना दृष्टान्ताभासा भवन्तीति अर्थं न्यायमाश्रित्याह—दृष्टान्तदोषा  
दृष्टान्ताभासाः कथिता भवन्तीति । यस्मात्ते दृष्टान्ताभासत्वे [न] कथिता भवन्त्यत एव दृष्टान्त-  
त्वेन निरस्ता भवन्तीत्यत एव मूलमर्थतो व्याख्यातमित्यवगन्तव्यम् । दृष्टान्तत्वप्रदर्शनेन  
यथा दृष्टान्ताभासा(स) कथनं कृतं भवति तथा दर्शयितुं तथा हीत्यादिनोपक्रमेते । पूर्वोक्तस्य  
जन्मतर्मानुबन्धस्य सिद्धये निश्चयाय । स्वकार्य साधनसम्भवे साध्यप्रदर्शनसम्भवलक्षणम्,  
सिद्धव्याप्तिकस्य च हेतोः साध्याभावे साधननिवृत्तिप्रदर्शनलक्षणं च साधयितुं य उपादीय-  
मानोऽपि न समर्थः, स दृष्टान्तदोषो दुष्टो दृष्टान्तः, दृष्टान्ताभास इति यावत् । सामर्थ्यात्  
स्वकार्यकारणलक्षणात् ॥

<sup>१</sup> प्रमाणदर्शिनः A. B. P. H. N.

<sup>२</sup> निवृत्तिप्रदर्शकश्च B.

<sup>३</sup> प्रदर्शिते A. P. H. E. N.

<sup>४</sup> दृष्टान्तः । कस्मादित्याह E.

<sup>५</sup> ०प्रमाणदर्शनत्वं A. B. D. P. H. E.

<sup>६</sup> वा A. B. D. P. H. E. N.

<sup>७</sup> 'वैधर्म्यदृष्टान्तस्य एतत्' नास्ति B. 'वैधर्म्यदृष्टान्तस्य' नास्ति D.

<sup>८</sup> तत् A. D. P. H. E. N. प्रागुक्तन्यायेन—टि०

<sup>९</sup> दृष्टान्तस्य दोषाः A. P. H. E. N.

<sup>१०</sup> निरसनद्वारा कथिताः—टि०

<sup>११</sup> ०पि न समर्थः B.

<sup>१२</sup> ०ध्यादित्येतदुक्तं B.

दृष्टान्ताभासामुदाहरति—

यथा नित्यः शब्दोऽमूर्त्तत्वात् । कर्मवत् परमाणुवद् घटवदिति । एते  
दृष्टान्ताभासाः साध्यसाधनधर्मोभयविकलाः ॥१२४॥

यथा नित्यः शब्द इति शब्दस्य नित्यत्वे साध्येऽमूर्त्तत्वादिति हेतुः । साध्यस्य  
कर्मवत् परमाणुवद् घटवदित्येते दृष्टान्ता उपन्यस्ताः । एते च दृष्टान्तदोषाः । साध्यं च  
साधनं चोभयं चेति<sup>१</sup> । तैविकलाः । साध्यविकलं कर्म, तस्याऽनित्यत्वात् । साधनविकलः  
परमाणुः, मूर्त्तत्वात् परमाणुनाम । असर्वगतद्रव्यपरिमाणं मूर्त्तिः । असर्वगताश्च द्रव्यरूपाश्च  
परमाणवः । नित्यास्तु वैशेषिकैरिष्यन्ते । ततो न साध्यविकलः<sup>२</sup> । घटस्तूभयविकलः,  
अनित्यत्वान्मूर्त्तत्वाच्च घटस्येति<sup>३</sup> ॥

तथा सन्दिग्धसाध्यधर्मादयश्च । यथा रागादिमानयं वचनाद्द्रव्या-  
पुरुषवत् । मरणधर्माऽयं पुरुषो रागादिमत्वाद्द्रव्यापुरुषवत् । असर्वज्ञोऽयं  
रागादिमत्वाद्द्रव्यापुरुषवदिति ॥१२५॥

तथा सन्दिग्धः साध्यधर्मो यस्मिन् स सन्दिग्धसाध्यधर्मः । स आदिवेषां ते तथोक्ताः ।  
सन्दिग्धसाध्यधर्मः । सन्दिग्धसाधनधर्मः सन्दिग्धोभयः<sup>४</sup> ।

दृष्टान्ताभासानित्यादि परमाणुनामित्येतदन्तं सुगमम् ।

कथं परमाणवः साधनविकला न साध्यविकला इत्याह—असर्वेति । परिमाणं मान-  
व्यवहारकारणम् । तच्च गुणत्वाद् द्रव्याश्रयीति । द्रव्यग्रहणेन वास्तवं रूपमनूदितम् । तत्र  
यदि द्रव्यपरिमाणं मूर्त्तिरित्येव तावदुच्यते तदाऽऽकाशादेरपि द्रव्यस्य परममहत्त्वनामधेयं  
परिमाणमस्तीति मूर्त्तत्वं प्रसज्येत । अतस्तन्नित्यर्थं द्रव्ये विशेषणमसर्वगतग्रहणम् । तत्र परमाणोः  
परिमाणं भवत्यसर्वगतस्य द्रव्यस्येति दर्शयन्नाह—असर्वगताश्चेति । समवायिकारणं द्रव्यं  
गुणवद्वेति द्रव्यलक्षणयोगाद् द्रव्यरूपः । चकारौ पूर्वपेक्षया एकविषयत्वमनयोः समुच्चिनुतः ।  
तत् पुनः परमाणोः परिमाणं पारिमाण्डलसंज्ञकं ज्ञातव्यम् । इयता साधनवैकल्यं दर्शितम् ।

साध्यावैकल्यं दर्शयन्नाह—नित्यास्त्विति । तुनेनार्थमान्तरेण (?) विशिनष्टि । द्रव्य-  
गुणकर्मसामान्यविशेषसमवायात्मकैः पदार्थविशेषैर्व्यवहरन्तीति वैशेषिकाः, रूढ (ढे) श्चाभ्यु-  
पगतकणादशास्त्रा एवोच्यन्ते । अथ [वा] षट्पदार्थीप्रतिपादकतया विशिष्यते तदन्यस्मा-  
च्छास्त्रादिति विशेषः काणादं शास्त्रं विवक्षितम् ।<sup>१०</sup> “तद् विदन्त्यधीयते वा” इति वैशेषिका-  
स्तरिष्यन्त इति वचनव्यक्त्या चेष्टिमात्रमेतन्न पुनरत्र प्रमाणमस्तीति सूचयति ।

<sup>१</sup> दिति साध्यं B. P. H. E. N. <sup>२</sup> यथेति नित्यः A. B. P. H. E. N.

<sup>३</sup> इति नित्यत्वे साध्ये शब्दस्यामू० D. B. <sup>४</sup> च । तैर्वि० C.

<sup>५</sup> असर्वगतं द्र० A. B. P. H. N. <sup>६</sup> साध्यविकलाः C. D.

<sup>७</sup> घटस्य । E. <sup>८</sup> तथेति E. <sup>९</sup> ०भयधर्मः । C.

<sup>१०</sup> तुलना—“तदधीते तद्वेद” पाणिनि ४.२.५६.

उदाहरणम्—रागादिमानिति रागादिमत्त्वं साध्यम् । वचनाद् इति हेतुः । रथ्या-  
पुरुषवदिति दृष्टान्ते<sup>१</sup> रागादिमत्त्वं सन्दिग्धम् । मरणं धर्मोऽस्येति मरणधर्मा । तस्य भावो  
मरणधर्मत्वं साध्यम् । अयं पुरुष इति धर्मो । रागादिमत्त्वादिति हेतुः । रथ्यापुरुषे दृष्टान्ते  
सन्दिग्धं साधनम् । साध्यं तु निश्चितं मरणधर्मत्वमिति । असर्वज्ञ इति । असर्वज्ञत्वं  
साध्यम् । रागादिमत्त्वादिति हेतुः । तदुभयमपि रथ्यापुरुषे दृष्टान्ते सन्दिग्धम् । असर्वज्ञत्वं  
रागादिमत्त्वं चेति ॥

तथाऽनन्वयोऽप्रदर्शितान्वयश्च । यथा - यो वक्ता स रागादिमान्,  
इष्टपुरुषवत् । अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवदिति ॥१२६॥

तथाऽनन्वय इति । यस्मिन् दृष्टान्ते साध्यसाधनयोः सम्भवमात्रं दृश्यते, न तु साध्येन  
व्याप्तो हेतुः, सोऽनन्वयः । अप्रदर्शितान्वयश्च—यस्मिन् दृष्टान्ते विद्यमानोऽप्यन्वयो न  
प्रदर्शितो वक्त्रा सोऽप्रदर्शितान्वयः ।

अनन्वयमुदाहरति—यथेति । यो वक्तेति वक्तृत्वमनूद्य स रागादिमानिति रागादि-  
मत्त्वं<sup>३</sup> विहितम् । ततो वक्तृत्वस्य रागादिमत्त्वं (वे) प्रतिनियमः । तेन व्याप्तिरुक्ता । इष्ट-  
पुरुषवदिति । इष्टग्रहणेन प्रतिवाद्यपि संगृह्यते वाद्यपि । तेन वक्तृत्वरगादिमत्त्वयोः  
सत्त्वमात्रमिष्टे पुरुषे सिद्धम् । व्याप्तिस्तु न सिद्धा । तेनाऽनन्वयो दृष्टान्त इति ।

अनित्यः शब्द इत्यनित्यत्वं साध्यम् । कृतकत्वादिति हेतुः । घटवदिति<sup>४</sup> दृष्टान्ते  
न प्रदर्शितोऽन्वयः ।

तत इत्यादि मरणधर्मत्वमित्येतदन्तं सुज्ञानम् ।

ननु मरणधर्मत्वमप्यस्य कथं निश्चितं येन हेतुरेव सन्दिग्ध उच्यते इति चेत् । सत्यम् ।  
केवलं प्रसिद्धिसमाश्रयेणैवमुक्तमित्यवसेयम् । अन्वीयमानत्वं साधनस्य साध्येनान्वयः । स  
च प्रतिबन्धसाधकप्रमाणाक्षेपात् प्रसिद्ध्यति । यत्र तु तन्नास्ति केवलं सम्भवमात्रं साहचर्यमात्रं  
दृश्यते इत्यभिप्रायः ॥

वक्तृत्वस्य हेतो रागादिमत्त्वे [79b] साध्ये प्रतिनियमः प्रतिनियतत्वमुक्तमिति शेषः ।  
तेन साध्यनियतत्वेन व्याप्तिरनयोः उक्ता प्रदर्शिता । एवंविधानुवादविध्युपदर्शने तथा प्रतीते-  
राहत्योदयाद् व्याप्तिरुक्तेत्युक्तम् । न त्वसावनयोर्वाक्यतोऽस्ति । यतो द्वयोरपि वादिप्रति-  
वादिनोदृष्टान्तत्वेन सङ्ग्रहः तेन हेतुना सत्त्वमात्रं सम्भवमात्रं साहचर्यमात्रमिति यावत् ।  
अस्ति चेष्टिः सहमात्रोपदर्शनमदोषावहमित्याह—व्याप्तिस्त्विति । तुः सत्त्वमात्राद् व्याप्ति  
भिनन्ति । न सिद्धा न प्रमाणनिश्चिता । अनयोर्व्याप्तिसाधकप्रमाणाभावादिति भावः ।

अप्रदर्शितान्वयमुदाहरन्नाह—अनित्य इति ।

<sup>१</sup> दृष्टान्तः रा० A. B. D P. H. E. N.

<sup>२</sup> 'तथा' नास्ति B. P. H. E. N. <sup>३</sup> ०मत्त्वे वि० A.

<sup>४</sup> गृह्यते A. P. H. E. N. <sup>५</sup> ०दित्यत्र दृ० A. P. H. E.

इह यद्यपि कृतकत्वेन घटसदृशः शब्दस्तथापि नानित्यत्वेनापि सदृशः प्रत्येतुं शक्यते<sup>१</sup>-  
ऽतिप्रसङ्गात्<sup>२</sup> । यदि तु कृतकत्वम् अनित्यत्वं स्वभावं<sup>३</sup> विज्ञातं भवत्येवं<sup>४</sup> कृतकत्वादनित्यत्व-  
प्रतीतिः स्यात् । तस्माद् यत् कृतकं तदनित्यमिति कृतकत्वमनित्यत्वे<sup>५</sup> नियतमभिधाय नियम-  
साधनायान्वयवाक्यार्थप्रतिपत्तिविषयो दृष्टान्त उपादेयः । स च प्रदर्शितान्वय एव । अनेन  
त्वन्वयवाक्यमनुक्त्वेव दृष्टान्त उपात्तः । ईदृशश्च साधर्म्यमात्रेणैवोपयोगी । न च साधर्म्यात्  
साध्यसिद्धिः । अतोऽन्वयार्थो दृष्टान्तस्तदर्थश्चानेन नोपात्तः । साधर्म्यार्थश्चोपात्तो निरुपयोग

ननु घटोपदर्शनेन कृतकत्वेन तावद् घटसदृशः शब्दो दर्शितः । तथा चानित्यत्वेनापि  
सदृशो दर्शितस्ततश्च व्याप्तिर्दर्शितं वेत्याह—इहेति । इहानित्यत्वसिद्धिप्रस्तावे । कुतस्तथा-  
प्रत्येतुमशक्य इत्याह—अतिप्रसङ्गादिति । मूर्त्तत्वादि(दे)रपि सादृश्यागम (सादृश्यावगमात्)  
प्रसक्ति (क्ते) रिष्टं धर्ममतिक्रान्तः प्रसङ्गोऽतिप्रसङ्गः तस्मात् । न तर्हि कृतकत्वादनित्यत्वं कदा-  
चिदपि प्रत्येतव्यमित्याह—यदि त्विति । तुरिमामवस्थां विशेषवतीं दर्शयति । यदि कृतक-  
त्वानुवादपूर्विका (पूर्वक) विधानेनार्थान्तरत्वे सति न नित्यत्वस्वभावं कृतकत्वं प्रतीतं भवत्येवं  
तत्स्वाभाव्येन प्रतिपत्तौ कृतकत्वादनित्यत्वप्रतीतिः स्यात् । यतः कृतकत्वस्यानित्यत्वस्वभावा-  
वगमात्ततस्तत्प्रतीतिर्नान्यथा तस्माद् हेतोः । अन्वयवाक्यस्य साध्यनियतत्वं साधनस्यार्थोऽ-  
भिधेयः, तत्प्रतिपत्तिविषयस्तत्प्रदर्शन इत्यर्थः । अन्वयवाक्यार्थप्रतिपत्तिविषयोऽपि दृष्टान्तो  
यद्यप्रदर्शितान्वयस्तदा सोऽपि निरुपयोगः किमित्युपादेय इत्याह—स चेति । चोऽन्वयधारेण  
यस्मादर्थे वा । अनेन कथं नामायमुपात्तो येनैवमभिधीयत इत्याह—अनेनेति । अनेन  
वादिना । तुर्विशेषार्थः । अन्वयप्रतिपादकं वाक्यमन्वयवाक्यम् । तदनुक्त्वेव । अथैव-  
मुपात्तोऽपि यद्युपयुज्यते तदा का क्षतिरित्याह—ईदृशश्चेति । चकारोऽस्येवमवस्थां भेदवतीमाह ।  
समानः प्रकरणाद् घटेन सदृशो धर्मो यस्यासौ सधर्मा । तस्य भावः साधर्म्यम् । तदेव तन्मात्रम् ।  
मात्रग्रहणेन विशिष्टं साधर्म्यमपाकरोति । तेनैवकारेण निराकृतनिरासमेव द्रवयति । साधर्म्य-  
प्रदर्शनमात्रेणैवायमुपयोगवानित्यर्थः । अथैतत्प्रदर्शितात्साधर्म्यादपि यदि साध्यं सिद्ध्यति  
तदा कथमयमनुपयुक्त इत्याह—न चेति । चोऽन्वयधारेण यस्मादर्थे वा ।

एवं ब्रूवतोऽयं भावः—अनेन खलु साधर्म्यं प्रदर्शनीयम् । कृतकत्वेनैव च साधर्म्यं  
प्रदर्शयाम्यञ्चरितार्थो भविष्यति । न च कृतकत्वेन घटसाधर्म्यं शब्दस्यावगतेऽप्यनित्यत्वेनापि  
तत्साधर्म्यावगमोऽवश्यमभावीति शक्यमभिधातुम् । मूर्त्तत्वादिनापि सादृश्यावगमेऽस्यानिवार्यत्व-  
प्रसङ्गादिति । यतः साधर्म्यमात्रान्न साध्यसिद्धिरतः कारणात् । अन्वयोऽन्वयमानत्वं  
साधनस्य साध्येन सोऽर्थः प्रयोज [80a] नं यस्य स तथा न साधर्म्यमात्रप्रदर्शनार्थ इत्यर्थात् ।  
अनेनाप्यन्वयार्थ एवायमुपात्त इत्याह—तदर्थश्चेति । चो यस्मादर्थे । सोऽन्वयोऽर्थो यस्य स  
तथा । अनेन वादिना । किमर्थस्तर्ह्यनेनायमुपात्त इत्याह—साधर्म्येति । चो यस्मादर्थे ।

<sup>१</sup> शक्योऽति० A. P. H. E. N.

<sup>३</sup> अनित्यत्व A. C. P. H. E. N.

<sup>४</sup> ०त्येव कृ० C.

<sup>५</sup> ०त्यत्वनिय० A. P. H. E. N.

<sup>२</sup> पाक्योऽपि प्राप्तः—टि०

<sup>३</sup> ज्ञातं C.

इति वक्तृदोषादयं दृष्टान्तदोषः । वक्त्रा ह्यत्र परः प्रतिपादयितव्यः । ततो यदि नाम न  
दुष्टं वस्तु तथापि वक्त्रा दुष्टं दर्शितमिति दुष्टमेव ॥

तथा विपरीतान्वयः—यदनित्यं तत् कृतकमिति ॥१२७॥

तथा विपरीतोऽन्वयो यस्मिन् दृष्टान्ते स तथोक्तः । तमेवोदाहरति—यदनित्यं तत्  
कृतकमिति । कृतकत्वमनित्यत्वनियतं दृष्टान्ते<sup>१</sup> दर्शनीयम् । एवं कृतकत्वादनित्यत्वगतिः  
स्यात् । अत्र त्वनित्यत्वं कृतकत्वे<sup>२</sup> नियतं दर्शितम् । कृतकत्वं<sup>३</sup> त्वनियतमेवानित्यत्वे<sup>४</sup> ।  
ततो यादृशमिह कृतकत्वमनियतमनित्यत्वे<sup>५</sup> दर्शितं तादृशान्नास्त्यनित्यत्वप्रतीतिः । तथाहि—  
यदनित्यमित्यनित्यत्वमनूद्य तत् कृतकमिति कृतकत्वं विहितम् । अतोऽनित्यत्वं नियतमुक्तं  
कृतकत्वे, न तु कृतकत्वमनित्यत्वे । ततो यथाऽनित्यत्वादनियतात् प्रयत्नान्तर्रीयकत्वे न  
प्रयत्नान्तर्रीयकत्वप्रतीतिः, तद्वत् कृतकत्वादनित्यत्वप्रतिपत्तिर्न स्याद्, अनित्यत्वेऽनियतत्वात्  
कृतकत्वस्य ।

साधर्म्यार्थः साधर्म्यप्रतिपादनप्रयोजन उपात्तस्तस्मान्निरुपयोगः स । तस्मादर्थे वा । अयं  
अशब्दात् परो द्रष्टव्यः । ननु कृतकत्वानित्यत्वयोस्तावद् वस्तुतोऽन्वयोऽस्त्येव । तत्कथं  
विद्यमानेऽपि तस्मिन् तथाऽप्रदर्शनमात्रेणासौ दृष्टान्तो दुष्यतीत्याह—वक्तृदोषादिति । वक्त्रा  
हीत्यादिनैतदेव समर्थयते । ननु वक्तृवासौ तथा प्रदर्शयन्नपराध्यतु, अन्यस्य दृष्टान्तत-  
पस्विनः कोऽपराध इति चेत् । स्वकार्याऽकरणमेव दोषः । तदकरणं तस्य स्वत एव (एवाऽ)-  
सामर्थ्याद्, अन्येनान्यथाप्रदर्शनाद् वाऽस्तु । किमेतावता तदकरणं तस्य नास्त्येवेति सूक्तं  
वक्तृदोषादयं दृष्टान्तदोष इति ॥

विपरीतोऽन्वय इति वैपरीत्येन प्रदर्शनाद् विपरीत उक्तो न तु विपरीतोऽन्वयोऽस्त्येव ।  
कीदृशोऽविपरीतोऽन्वयो यस्मादयं विपरीत इत्याह—कृतकत्वमिति । एवं प्रदर्शने को गुण  
इत्याह—एवमिति । एवं कृतकत्वस्यानित्यत्वे नियतत्वप्रदर्शने सति । अत्र पुनः कुत्र किं  
नियतमित्याह—अत्रेति । तुरिमामवस्थां विशेषवतीं दर्शयति । अनित्यत्वानुवादेन  
कृतकत्वस्य विधानाद् विधीयमानस्य व्यापकतया नियमविषयत्वादित्यभिसन्धिः कृतकत्वं  
पुनः कीदृशं दर्शितमित्याह—[कृतकत्वमिति] । तुरनित्यत्वात् कृतकत्वं भिनत्ति । अनित्यत्वे-  
ऽनियतमिति कोऽर्थोऽनित्यत्वेऽपि कृतकत्वं भवति, अत्रतरेण कृतकत्वमिति । अनित्यत्वा-  
नियतादपि कृतकत्वादि (द) नित्यत्वं प्रतिपश्येत इत्याह—तत इति । यत एवमनुवादविधिक्रमे  
कृतकत्वमनित्यत्वानियतं दर्शितं भवति, ततस्तस्मादिह प्रयोगे । यादृशमिति विधीयमानम् ।  
पूर्वमेवंवादिनाऽनित्यत्वं कृतकत्वे नियतं दर्शितम्, न कृतकत्वमनित्यत्वे चेति प्रतिज्ञामात्रेणोक्तमधुना  
तु येन प्रकारेण तस्यैव प्रदर्शनमायातं तथाहीत्यादिना तद् दर्शयति । अनित्यत्वं प्रयत्नान्तर्रीयक-

<sup>१</sup> दृष्टान्तेन E.

<sup>२</sup> ०कत्वनियतं D.

<sup>३</sup> त्वनियतमेवोक्तमनित्यत्वे C. D.

<sup>४</sup> अत्र 'ततः कृतकत्वमनित्यत्वे नियतमेव' इत्यधिकः पाठोऽस्ति E. प्रती ।

<sup>५</sup> प्रदर्शितम् A. B. P. H. E. N.

यद्यपि च कृतकत्वं वस्तुस्थित्याऽनित्यत्वे नियतं तथाप्यनियतं वक्षत्रा ३ दर्शितम् ।  
अतः १ स्वयमदुष्टमपि २ वक्तुदोषाद् दुष्टम् ।

तस्माद् विपरीतान्वयोऽपि वक्तुरपराधात्, न वस्तुतः (नः) । परार्थानुमाने च वक्तु-  
रपि ३ दोषश्चिन्त्यत इति ॥

साधर्म्येण दृष्टान्तदोषाः ॥१२८॥

साधर्म्येण ४ नव दृष्टान्तदोषा उक्ताः ॥

वैधर्म्येणापि ५ दृष्टान्तदोषान् ६ वक्तुमाह—

वैधर्म्येणापि—परमाणुवत् कर्मवद् आकाशवदिति साध्याद्यव्यतिरेकिणः ॥१२९॥

नित्यत्वे शब्दस्य साध्ये हेतावमूर्त्तत्वे १ परमाणुवैधर्म्यदृष्टान्तः साध्याव्यतिरेकी ।  
नित्यत्वात् परमाणुनाम् । कर्म साधनाव्यतिरेकि, अमूर्त्तत्वात् कर्मणः आकाशमुभया-  
व्यतिरेकि, नित्यत्वादमूर्त्तत्वाच्च ।

त्वंमन्तरेणाचिरप्रभादौ दृश्यमानमनियतं तत्र । तत्र यथाऽनित्यत्वात्प्रयत्नानन्तरीयकत्वा-  
प्रतीतिस्तद्वत् कृतकत्वादप्यनित्य [त्व] नियतान्नानित्यत्वप्रतीतिर्भविष्यति ॥

ननु भवतु अनित्यत्वात्प्रयत्नानन्तरीयकत्वाप्रतीतिर्वस्तुतस्तस्य तत्रानियतत्वात्कृतकत्वं तु  
परमार्थतो नियतमनित्यत्वे । तत्कुतस्तस्मात्तस्याप्रतीतिरित्याह—यद्यपित्यादि । एवं ब्रुवतोऽयं  
भावः—वस्तुतश्छेदनस्वभावोऽपि परशुर्धदाच्छेदकेन भ्रान्त्याऽन्यथा वा उद्वर्त्य बाहुमुद्यम्य  
द्वैधीभावार्थं धवादौ निपात्यते, तदा तेन स्वयमदुष्टेनापि यथा छिदान न सम्पाद्यते, तद्वदनेनापि  
परोक्षार्थप्रतीतिर्न सम्पाद्यते, स्वयमदुष्टेनापीति ।

यस्मादेवं त [80b] स्माद् हेतोर्वक्तुरनुमापयितुरपराधाद् दोषाद् विपरीतान्वयोऽपि  
दृष्टान्तदोष इति दोषः । न केवलमप्रदर्शितान्वय इत्याह—न वस्तुनः कृतकत्वस्यापराधात् ।  
तत्तावत्स्वतोऽदुष्टम् । तर्हि वक्तुदोषेण चिन्तितेनेत्याह—परार्थेति । न केवलं साधनस्य  
दोषश्चिन्त्यत इत्यपि शब्दात् ॥

यतोऽल्पीयो नास्ति स परमाणुः वैधर्म्यप्रतिपाद [न] विषयोपात्तवान् वैधर्म्यदृष्टान्त  
उक्तः । साध्याव्यतिरेको निवृत्त्यभावः सोऽस्यास्तीति तथोक्तः ॥

- १ 'तथाप्यनियतं' नास्ति B. २ प्रदर्शितम् C.  
३ अतस्तत् स्वयं न दुष्टं A.B.P.H.E. N. ४ वक्तुदोषात्—A.P.H.E.  
५ 'च' नास्ति C. D. ६ न केवलं हेतोः—टि०  
७ 'दृष्टान्तदोषाः' इति नास्ति—B.P.H.E.N. ८ ०र्म्येण तद्दृ० B.  
९ ०पि नव दृ० A. P.H. E. N.  
१० वक्तुकाम आह B.D. ११ परमाणुवद्वध० A.P.H.E. परमाणुवैधर्म्येण C

साध्यमादिर्येषां तानि साध्यादीनि साध्यसाधनोभयानि । तेषामव्यतिरेको १ निवृत्त्य-  
भावः । स येषामस्ति ते साध्याद्यव्यतिरेकिणः । ते चोदाहृताः ॥

अपरानुदाहर्तुमाह—

तथा संदिग्धसाध्यव्यतिरेकादयः । यथाऽसर्वज्ञाः कपिलादयोऽनाप्ता वा  
अविद्यमानसर्वज्ञताप्राप्तलिङ्गभूतप्रमाणातिशयशासनत्वादिति । अत्र वैध-  
र्म्योदाहरणम्—यः सर्वज्ञ आप्तो वा स ज्योतिर्ज्ञानादिकमुपदिष्टवान् ।  
३ यथा—ऋषभवर्धमानादिरिति । ४ तत्रासर्वज्ञतानाप्तयोः साध्यधर्मयोः  
संदिग्धो व्यतिरेकः ॥१३०॥

तथेति । साध्यस्य व्यतिरेकः साध्यव्यतिरेकः । संदिग्धः साध्यव्यतिरेको यस्मिन् स  
संदिग्धसाध्यव्यतिरेकः । स आदिर्येषां ते तथोक्ताः ।

संदिग्धसाध्यव्यतिरेकमुदाहर्तुमाह—यथेति । असर्वज्ञा इत्येकं साध्यम् । अनाप्ता  
अक्षीणदोषा इति द्वितीयम् । कपिलादय इति धर्मो । अविद्यमानसर्वज्ञतेत्यादि हेतुः । सर्वज्ञतां  
च आप्तता च तयोर्लिङ्गभूतः प्रमाणातिशयो लिङ्गात्मकः प्रमाणविशेषः । अविद्यमानः  
सर्वज्ञताप्राप्तलिङ्गभूतः प्रमाणातिशयो यस्मिन् तत् तथोक्तं शासनम् । तादृशं शासनं येषां  
ते ५ तथोक्ताः । तेषां भावश्चतत्त्वम् । तस्मात् प्रमाणातिशयो ज्योतिर्ज्ञानोपदेश इहाभिप्रेतः ।  
यदि हि कपिलादयः सर्वज्ञा आप्ता वा स्युस्तदा ज्योतिर्ज्ञानादिकं कस्मान्नोपदिष्टवन्तः ? न  
चोपदिष्टवन्तः । तस्मान्न सर्वज्ञा आप्ता वा ।

अत्र प्रमाणे वैधर्म्योदाहरणम् । यः सर्वज्ञ आप्तो वा स ज्योतिर्ज्ञानादिकं सर्वज्ञताप्राप्तता-  
लिङ्गभूतमुपदिष्टवान् । यथा ऋषभो वर्धमानश्च तावादी यस्य स ऋषभवर्धमानादिदि-

प्रकरणात्क्षीणदोषत्वमाप्तत्वलक्षणमस्य विवक्षितमिति तत्रा अनाप्ता अक्षीणदोषा इति  
व्याचष्टे । कपिलः सांख्यदर्शनकारो मुनिः । आदिशब्देन गौतमादेः सङ्ग्रहः । शासनं मार्ग-  
स्तत्प्रणीतशास्त्रमिति यावत् ।

ननु तेषामपि शासने लिङ्गात्मकः प्रमाणातिशयोऽनेकोऽस्त्येव । तत्कथं हेतुरयमसिद्धो न  
भवतीत्याह—प्रमाणातिशय इति । ज्योतिषां ग्रहनक्षत्राणां ज्ञानं तस्योपदेशः । ज्योतिर्ज्ञानस्यो-  
पलक्षणत्वाज्ज्योतिर्ज्ञानाद्युपदेश इत्यवगन्तव्यम् । तदयं समुदायार्थः—यस्मात्तैर्ज्योतिर्ज्ञानमन्या-  
तीन्द्रियज्ञानं च स्वशासने नोपदिष्टं तस्मात्ते न तथारूपा इति । यदि हीत्यादिर्न तदेव दर्शयति ।

- १ ०रेको वृत्त्य० A.P.H.N. ०रेको निवृत्ता (त्व) भावः B.  
२ वैधर्म्योदा० C. ३ तद्यथा B.D.P.H.E.N.  
४ वृषभ C. ५ रिति वैधर्म्योदाहरणादसर्व० C.  
६ कपिलादयः—टि०

गम्बराणां शास्ता<sup>१</sup> सर्वज्ञश्च<sup>२</sup> आप्तश्चेति । तदिह वैधर्म्योदाहरणाद् ऋषभादेरसर्वज्ञत्वस्यानाप्ततायाश्च व्यतिरेको व्यावृत्तिः संदिग्धा । यतो ज्योतिर्ज्ञानं चोपदिशेद् असर्वज्ञश्च भवेद् अनाप्ता वा । कोऽत्र विरोधः ? नैमित्तिकमेतज्ज्ञानं व्यभिचारि न सर्वज्ञत्वमनुमापयेत् ॥

आदिशब्देनान्यातीन्द्रियज्ञानं संगृह्यते । ऋषभबन्धमाननामधेयावह्न्रीकाणामिष्टदेवी । आदिशब्देन पार्श्वनाथारिष्टनेमिप्रभृतेः सङ्ग्रहः । शास्ता स्वदृष्टमन्योपदेष्टा । सर्वज्ञश्चाप्तश्चेत्यनेन द्वयस्यापि साध्यस्याभावं दर्शयति । यदाह—अकलङ्कः—“यदि सूक्ष्मे व्यवहिते वा वस्तुनि बुद्धिरत्यन्तपरोक्षे न स्यात्कथं तर्हि ज्योतिर्ज्ञानाविसंवादः ? ज्योतिर्ज्ञानमपि हि सर्वज्ञ-प्रवृत्तिर्भवेत्, एतस्मादविसंवादिनो ज्योतिर्ज्ञानात्सर्वज्ञसिद्धिः । तदुक्तम्—

“धीरत्यन्तपरोक्षेऽर्थे न चेतुंसां कुतः पुनः ।

ज्योतिर्ज्ञानाविसंवादः श्रुतत्वाच्चेत्साधनान्तरम् ॥” [सिद्धिवि०, पृ० ४१३] इति ।

कथं पुनः सत्यापि ज्योतिर्ज्ञानाद्युपदेशे विपक्षादृषभादेरसर्वज्ञत्वादेर्व्यावृत्तिः सन्दिग्धेत्याह—यत् इति । अत्र सर्वज्ञतायामनिष्ठायां सत्यामपि ज्योतिर्ज्ञानाद्युपदेशे को विरोधोऽनुपपत्तिः ? क्षेपे किम् प्रयोगान्न कश्चिदित्यर्थः ।

अथासर्वज्ञत्वे तस्यैतस्मादिदं ग्रहोपरागादि भावि ततश्चैवं भावीति ज्ञानं कथं वृत्तं येन सम्वादि तथोपदिशेत् । तस्मात् सर्वज्ञ एवासाविति निश्चय इत्याशङ्क्याह—नैमित्तिकमेतदिति । एतज्ज्योतिर्ज्ञानादिकं निमित्तात्परम्परया कारणाद् । विषयेण च विषयिणो निर्देशान्निमित्तदर्शनादागतं नैमित्तिकम्, अत एव तदुपदेष्टुः सर्वज्ञता व्यभिचरतीति । तथा सर्वज्ञतामन्तरेणापि भवतीदानन्तनज्योतिषिकाणामिवाऽतीन्द्रियोपरागादिज्ञानमित्यभिप्रायः । तथाभूतं ज्ञानं न सर्वज्ञतामनुमापयेदनुमापयितुं शक्नोति ।

ननु च तथाभूतेन भाविवस्तुना सह कस्यचित्कार्यकारणभाव एव तेन कश्चिद् ज्ञातः । यद्य[81a]सावसर्वज्ञो भवेद् असर्वज्ञश्च कथमुपदिशेदिति चेत् । न । एतदन्यतोऽपि ज्ञात्वा तदुपदेशसम्भवात् । तस्यान्यतस्तथाविधात् । न चादिमान् संसारः । येन स एवाद्यस्तथा ज्ञानी सर्वज्ञः, स चास्माकमृषभादिरित्यप्युच्येत । अथवा—यद्यसावसर्वज्ञस्तदा तस्य तथाभूतस्य साध्यसाधनभावस्याविदुष उपदेशादस्मदादीनामतीन्द्रियोपरागादिज्ञानं संवादि च कथं भवेदित्याशङ्क्याह—नैमित्तिकमिति ।

अयमर्थः—कारणदर्शनस्वभावकार्यज्ञानमेतत्; एतच्च भाविवस्तुव्यतिरेकेण भवेदपि, नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्तीति न्यायात् । एतच्च व्यभिचारि ज्ञानमुपदिश्यमानं नोपदेष्टुः सर्वज्ञतामनुमापयितुं कल्प्यते ।

अथ तदेव तस्य तथाभूतस्य कारणवस्तुनस्तत्तद्भाविवस्तु प्रति कारणत्वं कथं जानीयात्कथं चोपदिशेद् यद्यसावसर्वज्ञ इति चेत् । अन्यतस्तद्धि ज्ञात्वा ज्ञातं (नं) चोपदेशश्च तस्योप-

<sup>१</sup> शास्ता साध्यव्यतिरेकः सर्व० C.

<sup>२</sup> ‘च’ नास्ति A. B. P. H. E. N.

सन्दिग्धसाधनव्यतिरेको यथा— न त्रयीविदा ब्राह्मणेन ग्राह्यवचनः कश्चिद् विवक्षितः पुरुषो रागादिमत्त्वादिति । अत्र वैधर्म्योदाहरणम्—ये ग्राह्यवचना न ते रागादिमन्तः । तद्यथा गौतमादयो धर्मशास्त्राणां<sup>३</sup> प्रणेतार इति । गौतमादिभ्यो रागादिमत्त्वस्य साधनधर्मस्य व्यावृत्तिः सन्दिग्धा ॥१३१॥

सन्दिग्धः साधनव्यतिरेको यस्मिन् स तथोक्तः । तमुदाहरति—यथेति । ऋक्सामयजुषि त्रीणि त्रयी तां वेत्तीति<sup>४</sup> त्रयीवित् । तेन न ग्राह्यं वचनं यस्येति साध्यम् । विवक्षित इति कपिलादिधर्मि । रागादिमत्त्वादिति हेतुः ।

अत्र प्रमाणे वैधर्म्योदाहरणम्—साध्याभावः साधनाभावेन यत्र व्याप्तो दृश्यते तद् वैधर्म्योदाहरणम् । ग्राह्यं वचनं येषां ते ग्राह्यवचना इति साध्यनिवृत्तिमनूद्य न ते रागादिमन्त इति साधनाभावो विहितः । गौतम आदिर्येषां ते तथोक्ता मन्वादयो धर्मशास्त्राणि स्मृतयस्तेषां कर्तारः त्रयीविदा हि ब्राह्मणेन ग्राह्यवचना धर्मशास्त्रकृतो वीतरागाश्च त इतीह धर्मो व्यतिरेकविषयो गौतमादय इति । गौतमादिभ्यो रागादिमत्त्वस्य साधनस्य निवृत्तिः सन्दिग्धा । यद्यपि ते ग्राह्यवचनास्त्रयीविदस्तथापि<sup>५</sup> किं सरागा उत वीतरागा इति सन्देहः ॥

सन्दिग्धोभयव्यतिरेको यथा—अवीतरागाः कपिलादयः, परिग्रहाग्रयोः<sup>६</sup> इति । अत्र वैधर्म्योदाहरणम्—यो वीतरागो न तस्य परिग्रहाग्रहः ।

पद्यते । तस्याप्यन्यस्माद् । अनादिश्च संसार इति कथमेतावन्मात्रेण वर्धमानाहेः सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति ॥

त्रयोऽवयवा यस्याः संहतेरिति त्रयीत्यदन्तात् डीप् । किमत्र साध्या [भावा] नुवादेन साधनाभावो विहितो येनैतद् वैधर्म्योदाहरणं भवतीत्याशङ्क्याह—साध्येति । गौतमोऽक्षपादापरनामान्यायसूत्रस्यापि प्रणेता मुनिः । मनु रिति स्मृतिकारो मुनिः । आदिशब्दाद् विश्वरूपयाज्ञवल्क्यसंबृत्तादेः सङ्ग्रहः । इतिस्तस्मात् । धर्मित्वमात्रजिज्ञासिषया धर्मो व्यतिरेकविषय इति अभिधाय तस्यैव विशेषनिष्ठप्रतिपादनेच्छया गौतमादय इत्युक्तम् । ‘इन्द्रियमनस्कार[ज]मेतद्राजा [मेतज्ज्ञा]नमित्यादिवत् तस्माद् वैधर्म्यं दृष्टान्तो गौतमादिरिति वाक्यार्थः । तथात्वं च तेषां तथात्वेनोपादानान्न तु परमार्थत इत्यवसेयम् । ग्राह्यवचनत्वेऽपि तेषां कथं ताद्रूप्यसन्देह इत्याह—यद्यपीति । उतेति पक्षान्तरमुद्घोतयति ॥

<sup>१</sup> कश्चित् पुरुषो B. P. H. E.

<sup>२</sup> गौतमा० D.

<sup>३</sup> धर्मशास्त्रप्रणे० C.

<sup>४</sup> वेत्ति त्रयी० A. B. D. P. H. E. N.

<sup>५</sup> ०भावेन व्याप्तो यत्र दृश्यते—A. P. H. E.

<sup>६</sup> इतीह धर्मिन्य० C. D. इति धर्मि A. P. H. N. इति धर्मिन्य० E.

<sup>७</sup> ०विदा तथापि A. P. H. E. N.

<sup>८</sup> सन्दिग्धम्—स०

यथर्षभादेरिति<sup>१</sup> । ऋषभादेरवीतरागत्वपरिग्रहाग्रहयोगयोः साध्यसाधनधर्मयोः सन्दिग्धो व्यतिरेकः ॥१३२॥

सन्दिग्ध उभयोर्व्यतिरेको यस्मिन् स तथोक्तः । त्रिनुदाहरति यथेति । अवीतराग इति रागादिमत्त्वं साध्यम् । कपिलादय इति धर्मा । परिग्रहो लभ्यमानस्य स्वीकारः प्रथमः । स्वीकारादूर्ध्वं यद् गार्धं मात्सर्यं स आग्रहः । परिग्रहश्च आग्रहश्च, ताभ्यां योगात् । कपिलादयो लभ्यमानं स्वीकुर्वन्ति स्वीकृतं न मुञ्चन्ति—इति ते रागादिमन्तो गम्यन्ते । अत्र प्रमाणे वैधर्म्योदाहरणम्—यत्र साध्याभावे साधनाभावो दर्शयितव्यः । यो वीतराग इति साध्याभावमनूय, न तस्य परिग्रहाग्रहाविति साधनाभावो विहितः । यथर्षभादेरिति दृष्टान्तः । एतस्माद् षभादेर्दृष्टान्ताद् अवीतरागत्वस्य साध्यस्य परिग्रहाग्रहयोगस्य<sup>२</sup> च साधनस्य निवृत्तिः सन्दिग्धा । ऋषभादीनां हि परिग्रहाग्रहयोगोऽपि सन्दिग्धो वीतरागत्वं च । यदि नाम तत्सिद्धान्ते वीतरागाश्च निष्परिग्रहाश्च<sup>३</sup> पठ्यन्ते तथापि सन्देह एव ॥

अपरानपि<sup>४</sup> त्रिनुदाहर्त्तुमाह—

अव्यतिरेको यथा—अवीतरागोऽयं<sup>५</sup> वक्तृत्वात् । वैधर्म्येणोदाहरणम्—यत्राऽवीतरागत्वं नास्ति, न स वक्ता । यथा—उपलखण्ड इति । यद्यप्युपलखण्डादुभयं व्यावृत्तं<sup>६</sup> तथापि सर्वो वीतरागो न वक्तेति व्याप्त्या व्यतिरेकासिद्धेरव्यतिरेकः ॥१३३॥

उभयश (उभय) षडस्य द्विवचनान्तस्य प्रयोगदर्शनादुभयोरित्युभयशब्देनार्थमाह । लब्धमिदं वस्तु मत्तोऽयत्र नरामदि (मागादि)ति तु विशेषोऽत्र मात्सर्यंभिप्रैत आग्रहः । न मुञ्चति- (न्ति) नान्यस्मै ददति । अनेनैव रूपेण वैधर्म्योदाहरणं भवति । नान्यथेति द्रव्यितुमुक्तमपि स्मारयन्नाह—यत्रेति । ऋषभादीनामित्यनेन वैधर्म्योदाहरणाद् ऋषभादेः साध्यसाधनयोर्व्यावृत्तिसन्देहं दर्शयति ।

नन्वस्मदागमे तद्गुणद्वययोगिनस्ते कथितास्तत्कथमनयोस्ततो व्यावृत्तिः सन्दिह्यत इत्याह—यदि नामेति । पठ्यन्त इति च वचनव्यक्त्या च पाठमात्रेण तेषां तद्गुणयोगः सिद्धः न तु प्रमाणेनेति दर्शयति । अत एवाह—तथापीति ॥

त्रिनिति दृष्टान्तदोषान् ।

- १ भादेः ऋष० C.      २ योगत्वस्य A.      ३ व्यावृत्तिः C. E.  
४ परिपठ्यन्ते D.      ५ अपरानप्यपि त्रिण्युदा० D.  
६ ० रागो वक्तृ० D. B. P. H. E. N.  
७ वैधर्म्योदाहर० B. P. H. E. N. त्वात् । यत्रावी० C.  
८ यत्र वीत० B. P. H. E.    ९ नास्ति स वक्ता B.P.H.E. नास्ति स न वक्ता C.  
१० व्यावृत्तया सर्वो—B.P.H. व्यावृत्तं यो सर्वो० E. ० वृत्तं तथा सर्वो० C.

अव्यतिरेको यस्मिन् सोऽव्यतिरेकः । अवीतराग इति रागादिमत्त्वं साध्यम् । वक्तृत्वादिति हेतुः । इह व्यतिरेकमाह—यत्रावीतरागत्वं नास्तीति साध्याभावानुवादः । तत्र वक्तृत्वमपि नास्ति—इति साधनाभावविधिः । तेन साधनाभावेन साध्याभावो व्याप्त उक्तः । दृष्टान्तो यथोपलखण्ड इति ।

कथमयमव्यतिरेको यावतोपलखण्डादुभयं<sup>३</sup> निवृत्तम्? किमतः? यद्यपि उपलखण्डादुभयं व्यावृत्तं सरागत्वं च वक्तृत्वं च<sup>४</sup>, तथापि व्याप्त्या<sup>५</sup> व्यतिरेको यस्तस्याऽसिद्धेः कारणान्द अव्यतिरेकोऽयम् ।

कीदृशी पुनर्व्याप्तिरित्याह—सर्वो वीतराग इति साध्याभावानुवादः । न वक्तेति साधनाभावविधिः । तेन साध्याभावः साधनाभाव<sup>६</sup>नियतः 'स्थापितो भवतीति'<sup>७</sup> । इदृशी व्याप्तिः । तथा व्यतिरेको न सिद्धः । अस्य चार्थस्य प्रसिद्धये दृष्टान्तः । तत् स्वकार्याऽकरणान्द दुष्टः ॥

अप्रदर्शितव्यतिरेको यथा—अनित्यः शब्दः, कृतकत्वादाकाशवदिति वैधर्म्येण<sup>१०</sup> ॥१३४॥

येनायमनुवादविधिक्रमस्तेन हेतुना । यावतेति तृतीयान्तप्रतिरूपको यस्मादित्यस्यार्थं वर्त्तमानोऽत्र गृहीतः । उ[81b]पलखण्डाच्छिलाशकलात् । उभयं साध्यसाधनम् । किमत इति सिद्धान्ती । अत उभयनिवृत्ते किं भवति? न किञ्चिदित्यर्थः । ननूपलखण्डात्तावद् वैधर्म्योदाहणान्तादुभयं निवृत्तं दर्शितं येन तत्किमेवमुच्यत इत्याह—यद्यपीति । व्याप्त्या सर्वरागित्वजन्यतास्वीकारेण । तस्य व्याप्तिसमते व्यतिरेकस्याऽसिद्धेरनिश्चयात् । कीदृशीति सामान्यतः पृच्छति । पुनरिति विशेषतः । इतिरन्तरोक्तं शब्दं परामृशति । तेनानेन शब्देनेत्यर्थः । न वक्तव्येत्यापीति पूर्ववत् । येनैवमनुवादविधिक्रमस्तेन । इतिरीदृश्या व्याप्तेः स्वरूपं प्रकाशयति यस्मादर्थे वा । तत्प्रतीत्यं-भूतलक्षणतयेयं तृतीया, साधनाभावेन साध्याभावान्यायेन लक्षणा व्याप्तिरीदृशीत्यर्थः । इदृशं व्याप्तिसमन्तं व्यतिरेकं प्रसाधयितुमसमर्थोऽयं कथमयं दृष्टान्तोऽत्रेष्ट इत्याह—अस्य चेति । अस्य साधनाभावे साध्याऽभावनियतलक्षणस्यार्थस्य । चो यस्मादर्थोऽवधारणे वा । प्रसिद्धये निश्चयार्थं दृष्टान्त उपादीयत इति शेषः, प्रकरणलभ्यं वा, न चायं तथाप्रदर्शन इत्यमुमर्थं प्रकरणगम्यं कृत्वा । तत्तस्मात् स्वकार्याकरणान्द दुष्ट इत्युक्तम् । यद् वा भवत्वस्यार्थस्य प्रसिद्धये

१ अत्र दृष्टा० D.

३ ०खण्डेति० A. B. P. H.

३ ०भयमपि नि० D.

४ यद्युपल० A. B. P. H. E.

५ यत्र वीतरागत्वं तत्र वक्तृत्वं नास्ति—टि०

६ व्याप्तो व्य० C.

७ साधनाभावे नि० D. साधनाभावो नि० C.

८ स्थापितो—A.

९ भवति । ई० D. B.

१० नास्ति 'वैधर्म्येण' E. वैधर्म्येणापि B.D.P.H. न मूलत्वेनापि तु टीकास्थं गृहीतं N. प्रती ।

अप्रदर्शितो व्यतिरेको यस्मिन् स तथोक्तः । अनित्यः शब्द इत्यनित्यत्वं साध्यम् । कृतकत्वादिति हेतुः । आकाशवदिति वैधर्म्येण दृष्टान्तः ।

इह परार्थानुमाने परस्मादर्थः प्रतिपत्तव्यः । स शुद्धोऽपि स्वतो यदि परेणाशुद्धः ख्याप्यते स तावद्यथा प्रकाशितस्तथा न युक्तः । यथा युक्तस्तथा न प्रकाशितः । प्रकाशितश्च हेतुः । अतो वक्तुरपराधावपि परार्थानुमाने हेतुर्दृष्टान्तो वा दुष्टः स्यादपि । न च सादृश्यावसादृश्याद्वा साध्यप्रतिपत्तिः, अपि तु साध्यनियताद्धेतोः । अतः साध्यनियतो हेतुरन्वयवाक्येन व्यतिरेकवाक्येन वा वक्तव्यः । अन्यथा गमको नोक्तः स्यात् । स तथोक्तो दृष्टान्तेन<sup>१</sup>

दृष्टान्तस्तथाप्ययं कथं दुष्ट इत्याह—तत्स्वकार्येति । तच्च तत्स्वकार्यं च । साधनाभावो साध्याभावनियतख्यापनलक्षणं चेति । तथा तस्याकरणादसम्पादनाद् दुष्ट इति ॥

अथ परमार्थतस्तावद् दृष्टान्ते नभसि साध्याभावोऽप्यस्ति, साधनाभावश्च । तत्कथमप्रदर्शितव्यतिरेको दृष्टान्तो दुष्ट इत्याह—इहेति । परस्मात्साधनवादिनः । अर्थो हेतुलक्षणः । प्रकरणात्साध्याभावे साधनाभावलक्षणश्च । स स्वतः शुद्धो वस्तुवृत्त्या परिशुद्धः । तथात्वेन विद्यमान इति यावत् । न केवलमशुद्धः—इत्यपिशब्दात् । परेण साधनप्रयोक्त्रा । यथा प्रकाशितो व्यतिरेकमात्रवान् प्रकाशितो व्याप्तिशून्यश्च प्रकाशितः । तथा न युक्तो नोपयुक्तः साध्यसिद्धौ । यदि हि साध्याभावानुवादेन साध्या (धना) भावो विधीयते दृष्टान्ते प्रदर्शयैतैवमसौ हेतुः साध्यसिद्धयङ्गव्यतिरेकवान् सिद्धयेत् । एवमेव चाऽसौ व्याप्तिसद्व्यतिरेकः प्रसिद्धयेत् । तत्प्रदर्शनश्च दृष्टान्तोऽदुष्टो भवेदित्यभिप्रायः ।

यदि नाम तथा न प्रकाशितस्तथापि तदुपयोगी हेतुर्दृष्टान्तो वा तथा किं न प्रतिपद्यत इत्याह—प्रकाशितश्चेति । चो यस्मादर्थे । हेतुरित्युपलक्षणम् । तेन दृष्टान्तोऽपि द्रष्टव्यः । अ(य)त एवम् अतो अस्माद् हेतोः । न केवलं वचोव्यवस्थिताद् दोषादित्यपिशब्देनाह । यद्यपि दृष्टान्त एव प्रकृतस्तथापि हेतुरप्येवंविधः स्वतोऽदुष्टोऽपि वक्तृदोषादेव दुष्यतीति तुल्यन्यायतया प्रसङ्गन दर्शितम् । यद्वा यथैवंविधो हेतुर्वक्तृदोषाद् दुष्टो भवति तद्वद् दृष्टान्तोऽपीति दृष्टान्तार्थं हेतोः वक्तृपराधेना(न) दुष्टत्वख्यापनं कृतमिति सर्वमवदातम् ।

[82a] ननु च यथा कृतकत्वेनाकाशविधर्मा शब्दः प्रतीयते तथाऽनित्यत्वेनापि तद्विधर्मा भविष्यति तत्कथमनुपयुक्त इत्याह—न चेति । चोऽवधारणे हेतौ वा । एवंवदतोऽयमाशयः—यद्येकेन धर्मेण वैधर्म्यं (र्म्यं) प्रतीतेऽपरेणापि तद्वैधर्म्यप्रतीतिरवश्यम्भाविनी, तदा मूर्तत्वेनापि शब्दस्य तद्वैधर्म्यप्रतीतिः प्रसज्येतेति । तुल्यन्यायतयाऽन्वयवाक्यमधिकृत्य सादृश्यादित्युक्तम् । सादृश्यावसादृश्याद् वेति साधर्म्यवैधर्म्यदृष्टान्तप्रतिपादितानि प्रकरणात् ।

व्यतिरेकवाक्येनापि साधनाभावेनापि नियमख्यापनद्वारा साध्य एव हेतोर्नियतत्वख्यापनाद् व्यतिरेकवाक्येन चेत्युक्तम् ।

सिद्धो दर्शयितव्यः । तस्माद् दृष्टान्तो नामान्वयव्यतिरेकवाक्यार्थप्रदर्शनः<sup>१</sup> । न चेह व्यतिरेकवाक्यं प्रयुक्तम् । अतो वैधर्म्यदृष्टान्त इहासादृश्यमात्रेण<sup>२</sup> साधक उपन्यस्तः । न च तथा साधकः । व्यतिरेकविषयत्वेन स साधकः । च न तथोपन्यस्त इति<sup>३</sup> अयमप्रदर्शितव्यतिरेको वक्तुरपराधाद् दुष्टः ॥

विपरीतव्यतिरेको यथा—यदकृतकं तन्नित्यं भवतीति ॥१३५॥

<sup>१</sup> विपरीतो व्यतिरेको यस्मिन् वैधर्म्यदृष्टान्ते स तथोक्तः । तमुदाहरति—<sup>२</sup> यथा यद-

अन्वयवाक्ये साधनमनूद्य साध्यं विधातव्यम् । व्यतिरेकवाक्ये च साध्याभावमनूद्य साधनाभावो विधातव्यः । तथैव हेतोः साध्यनियतत्वाभिधानादित्यस्यार्थः ।

कस्मादसौ वाक्यद्वयेनाप्येव वक्तव्य इत्याह—अन्यथेति । अस्मादन्येन प्रकारेण गमकः परोक्षार्थप्रकाशको नोक्तः स्यात् ।

काममसावेवमुच्यताम् । दृष्टान्तस्तु कथमत्राधिक्रियत इत्याह—स इति । स हेतुस्तथोक्तः साध्यनियत उक्तः । दृष्टान्तेन साधर्म्यवता वैधर्म्यवता च करणेन सिद्धो निश्चितो दर्शयितव्यः ।

नन्वेवमपि न ज्ञायते किं व्यापारो दृष्टान्त इहोपयुज्यते इत्याह—चोपसंहारव्याजेनाह—तस्मादिति । नामशब्दः प्रसिद्धाविह । अन्वयव्यतिरेकवाक्ययोरर्था (र्थोऽ) भिधेयः—उक्तेन प्रकारेण हेतोः साध्यनियतत्वम्—प्रदर्शयः । तं प्रदर्शयतीति तथा । यद्वा प्रदर्शयतेऽनेनेति प्रदर्शयतेऽस्मिन्निति प्रदर्शनः । तस्य प्रदर्शन इति विग्रहः ।

यद्येवमयमपि वैधर्म्यदृष्टान्तस्तथाकार्येवात्रोपयोज्यत इत्याह—न चेति । चो यस्मादर्थे । इह प्रयोगे । व्यतिरेकख्यापकं साध्याभावानुवादेन साधनाभावविधायकं वाक्यमित्यर्थः । अतस्तथाभूतवाक्यप्रयोगाद् वैधर्म्यदृष्टान्त आकाशः । इहानित्यत्वसाधनप्रयोगे साध्यधर्मिणोऽसादृश्यं केवलं यत्तन्मात्रेण तन्मात्रप्रदर्शनेन, विषयेण विषयिणो निर्देशात् । साधको निश्चायको हेतोः साध्यनियतत्वस्येति प्रकरणात् ।

यदि तन्मात्रेणापि साधकस्तदा का क्षतिरित्याह—न चेति । तथेत्यसादृश्यमात्रेण । वाद्युक्तेन धर्मोण साध्यधर्मिणोऽसादृश्यावगमे धर्मान्तरेणाप्यसादृश्यावगमोऽवश्यम्भावीति युज्यते-ऽतिप्रसङ्गादित्यभिप्रायः ।

<sup>१</sup> प्रदर्शनार्थे । C. D. <sup>२</sup> सादृश्यभावेन साध० A. B. P. H. N.

<sup>३</sup> इति । अतोऽप्र० A. P. H. E. N. इति । अप्र० C. <sup>४</sup> 'यथा' नास्ति D.

<sup>५</sup> 'विपरीतो' इत्यारभ्य 'तमुदाहरति' पर्यन्तः पाठो दुर्वेकसमीपस्थैकस्मिन्नादर्शो नासी-

दिति व्याख्यानुसंधात् ज्ञायते—सं०

<sup>६</sup> 'यथा' नास्ति A. B. P. H. E. N.

कृतकमित्यादि । इहान्वयः<sup>१</sup> व्यतिरेकाभ्यां साध्यनियतो हेतुर्दर्शयितव्यः । यदा च साध्यनियतो हेतुर्दर्शयितव्यस्तदा व्यतिरेकवाक्ये साध्याभावः साधनाभावे नियतो दर्शयितव्यः । एवं हि हेतुः साध्यनियतो दर्शितः स्यात् । यदि तु साध्याभावः साधनाभावे नियतो नाख्यायते साधन-सत्तायामपि साध्याभावः सम्भाव्यते<sup>२</sup> । तथा च साधनं साध्यनियतं न प्रतीयते<sup>३</sup> । तस्मात् साध्याभावः साधनाभावे नियतो वक्तव्यः । विपरीतव्यतिरेके च साधनाभावः साध्याभावे नियत उच्यते । न साध्याभावः साधनाभावे । तथा हि—यदकृतकमिति साधनाभावमनूद्य तन्नित्यमिति साध्याभावविधिः ।

ततोऽयमर्थः—अकृतको नित्य एव । तथा च सति अकृतकत्वं नित्यत्वे साध्याभावे नियतमुक्तम्, न नित्यत्वं साधनाभावे । ततो न साध्यनियतं हेतुं व्यतिरेकवाक्यमाह । तथा च विपरीतव्यतिरेकोऽपि वक्तुरपराधाद् दुष्टः ॥

यद्येवमसाधकः कथं नाम साधक इत्याह—व्यतिरेकेति । व्यतिरेकविषयत्वेनेति व्यतिरेकप्रतिपत्तिविषयत्वेन । चो यस्मादर्थे, व्यक्तमेतदित्यस्मिन्नथे वा । अनेनापि तथैवो-पपद्यंस्त इत्याह—न चेति । चोऽवधारणे । व्यतिरेकवाक्यमनुक्त्वं तस्योपादानादित्यभिप्रायः । इतिस्तस्मादर्थे एवमर्थे वा ॥

विपरीतव्यतिरेकं व्याचक्षाण आह—यदा चेति । विपरीतान्वयश [82b] ब्दस्य व्युत्पत्ती दर्शितायां विपरीतव्यतिरेकशब्दस्यापि—विपरीतो विपरीत्येन प्रदर्शनाद् व्यतिरेको यस्मिन् दृष्टान्ते स तथोक्त इति—व्युत्पत्तिर्दर्शिता भवत्येवेति चाभिप्रायेण नोक्ता । तमुदा-हरतीति सुज्ञानत्वान्नोक्तमिति प्रतिपत्तव्यम् । यत्र तु पुस्तके विपरीतव्यतिरेको यथेत्यस्य मूलस्य व्याख्यानग्रन्थोऽस्ति तत्र सर्वमवदातम् । असतीयं गतिरस्माभिर्दर्शिता ।

ननु किं नाम व्यतिरेकवाक्येन दर्शनीयम् ? यद्विपरीत्येन दर्शनादयं विपरीतव्यतिरेक उच्यते इत्याह—यदा चेति । चोऽवधारणे । साध्यनियत इत्यस्मात्परः प्रतिपत्तव्यः । यदा यस्मिन् काले प्रतिपादनकाल इत्यर्थात् । कालान्तरे तथाप्रदर्शनानुपपत्तेः । हेतोः साध्ये नियतत्वप्रदर्शनं चावश्यकार्यमन्यथा गमको नोक्तः स्यादित्यभिप्रायः । तदा तस्मिन् काले । साध्याभावानुवादेन साधनाभावोऽभिधातव्य इत्यस्यार्थः । कस्मात्पुनरेवं दर्शयितव्य इत्याह—एवं हीति । हीति यस्मात् । एवं साध्याभावस्य साधनाभावे नियतत्वप्रदर्शनप्रकारे सति ।

अथान्यथाप्रदर्शनेऽपि यदि साधनं साध्यनियतं प्रतीयते तदा तथाप्रदर्शनेनैव किं प्रयोजन-मित्याह—यदि त्विति । तुस्तथाऽनाख्यानावस्थां भेदवतीं दर्शयति । तथा च साधनसत्ताया-मपि साध्याभावसम्भावनाप्रकारे सति । यस्मादेवं तस्मादित्युपसंहारः । अस्मिन् प्रयोगे किं नामोच्यते इत्याह—विपरीतेति । तुशब्दार्थश्चकारः । तथा हीत्यादिनैतदेव प्रति-पादयति । यत एवमनुवादविधिस्ततः । तथा चाकृतकस्य नित्यत्वोक्तिप्रकारे सति ।

<sup>१</sup> व्यतिरेकवाक्याभ्यां A. B. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> सम्भाव्यते B.

<sup>३</sup> प्रतीयते B. C.

दृष्टान्तदोषानुदाहृत्य दुष्टत्वनिबन्धनत्वं दर्शयितुमाह—

न ह्येभिर्दृष्टान्ताभासैर्हेतोः सामान्यलक्षणं सपक्ष एव सत्त्वं विपक्षे च सर्वत्रासत्त्वमेव निश्चयेन शक्यं दर्शयितुं विशेषलक्षणं वा । तदर्थपत्यैषां निरासो द्रष्टव्यः ॥१३६॥

नह्येभिरिति । साध्यनियतहेतुप्रदर्शनाय हि दृष्टान्ता वक्तव्याः । एभिश्च हेतोः सपक्ष एव सत्त्वं विपक्षे च सर्वत्रासत्त्वमेव यत् सामान्यलक्षणं तत् निश्चयेन न शक्यं दर्शयितुम् ।

ननु च सामान्यलक्षणं विशेषनिष्ठमेव प्रतिपत्तव्यं न स्वत एवेत्याह—विशेषलक्षणं वा । यदि विशेषलक्षणं प्रतिपादयितुं शक्येत स्यादेव सामान्यलक्षणप्रतिपत्तिः । विशेष-लक्षणमेव तु न शक्यमेभिः प्रतिपादयितुम् । तस्मादर्थापत्त्या सामर्थ्येन<sup>१</sup> एषां निराकरणं द्रष्टव्यम् । साध्यनियतसाधनप्रतीत्ये<sup>२</sup> उपात्ताः । तदसमर्था दुष्टाः, स्वकार्यकरणादिति असामर्थ्यम् । इयता साधनमुक्तम् ॥

अकृतकत्वं कृतकत्वस्य साधनस्याभावः । नित्यत्वेऽनित्यत्वलक्षणसाध्याभावे । न नित्यत्वं साध्याभावलक्षणं साधनाभावे कृतकत्वलक्षणसाधनाभावेऽकृतकत्व इत्यर्थात् । यत एव ततो हेतोर्व्यतिरेकवाक्यं कर्तुं हेतुं कर्मभूतं न साध्यनियतमाह । उक्तया नीत्या साधनाभावः साध्याभावे नियतत्वात्तन्तरेण न भवेत् । न तु यत्र साध्याभावस्तत्रावश्यं साधनाभाव इति साध्यमन्तरेणापि साधनं भवेत् । ततश्च साध्यनियतं साधनमित्यभिप्रायः । तथा च साध्य-नियतहेत्वप्रदर्शनप्रकारे सति वक्तुरेवंवाक्यप्रयोक्तुः ॥

निश्चयेनावश्यन्तया । विशेषनिष्ठमेव प्रत्येतव्यमिति ब्रुवतोऽयं भावः—यदि नामा-मीभिः सपक्ष एव सत्त्वं विपक्षे सर्वत्रासत्त्वं निश्चयेन शक्यते दर्शयितुम्, तथाप्येते विशेषलक्षणं सामान्यलक्षणप्रतिपत्त्यङ्गं प्रतिपादयन्त उपयोक्ष्यन्त इति । अत्र विशेषलक्षणश्चेत्युत्तरं यदीत्या-दिना व्याचष्टे । यतः सामान्यलक्षणं विशेषलक्षणं वा न शक्यमेभिर्दर्शयितुम् । तस्मात् कारणात् । अर्थापत्त्येत्यस्य व्याख्यानम् सामर्थ्येन सामान्यविशेषलक्षणप्रतिपादनलक्षणन । एषां दृष्टान्ताभासानां निराकरणं दृष्टान्तरूपत्वेनेत्यर्थात् ।

कथममी दुष्टा येन तथात्वेन निराकरणमेषामित्याशङ्क्योपसंहरन्नाह—साध्येति । तदसमर्थस्तदत्र (तत्र) तीतिकारणाशक्ताः । असामर्थ्यमेव कथं येनासाम [83a] र्थ्याद् दुष्टा उच्यन्त इत्याह—स्वकार्यस्य हेतोः साध्यनियतत्वप्रदर्शनलक्षणस्याकरणात् । ननु तदकरण-मेवासामर्थ्यमुक्तमिति चेत् । सत्यम् । केवलमसामर्थ्यव्यवहारापेक्षयैवमुक्तमित्यवसेयम्<sup>३</sup> । इति तस्मादर्थे, एवमर्थे वा । असामर्थ्यमेषामित्यर्थात् । साध्यादिविकलस्यानन्वयाप्रदर्शितान्वया-

<sup>१</sup> निरासो वेदितव्यः B. D. P. H. E. N.

<sup>२</sup> सामर्थ्येनेति न तेषां A. B. P. सामर्थ्येनेति तेषां E. H. सामर्थ्येन तेषां D.

<sup>३</sup> प्रतिपत्त्ये उपा० B.

<sup>४</sup> स्वकार्यकरणात् A. B. P. H.

<sup>५</sup> 'असामर्थ्यम्' इति संशोधितं C. D. प्रतयोः । इति सामर्थ्यम्—A. B. P. H. E. N.

दूषणं वक्तुमाह—

दूषणा न्यूनताद्युक्तिः ॥१३७॥

दूषणा का द्रष्टव्या ? न्यूनतादीनामुक्तिः । उच्यतेऽनयेत्युक्तिवचनम् न्यूनतादेर्वचनम् ॥

दूषणं विवरीतुमाह—

ये पूर्वं न्यूनतादायः साधनदोषा उक्तास्तेषामुद्भावानं दूषणम् । तेन परेष्टार्थसिद्धिप्रतिबन्धात् ॥१३८॥

ये पूर्वं न्यूनतादयोऽसिद्धिविरुद्धानेकान्तिका उक्तास्तेषामुद्भावकं यद्वचनं तद् दूषणम् ।

ननु च न्यूनतादयो न विपर्ययसाधनाः । तत् कथं दूषणमित्याह—तेन न्यूनतादिवचनेन परेषामिष्टशंसावर्थश्च तस्य सिद्धिः निश्चयस्तस्याः प्रतिबन्धात् । नावश्यं विपर्ययसाधनादेव दूषणं विरुद्धवत् । अपि तु परस्याभिप्रेतनिश्चय<sup>१</sup> विबन्धाद्विश्चयाभावो भवति निश्चयविपर्यय इत्यस्त्येव<sup>२</sup> विपर्ययसिद्धिरिति । <sup>३</sup> उक्ता<sup>४</sup> दूषणा ॥

देरपि दृष्टान्ताभासस्यासाधनाङ्गवचनाद् वादिनो निग्रहोऽसामर्थ्योपादानान्यायप्राप्तः । तस्मादेवंविधाः स्ववाक्ये वर्जनीयाः । परोपात्ताश्च चोदनीया इति दृष्टान्ताभासव्युत्पादने वार्त्तिककृतोऽभिप्रायः प्रत्येतव्य इति ।

सम्प्रति सुखग्रहणार्थमुक्तप्रबन्धस्याचार्यीयस्य प्रतिपादितमवच्छिन्दन्नाह— इयतेति त्रिरूपलिङ्गाख्यानमित्यादिनैतदन्तेन, इदं परिमाणमस्येतीयत् तेनेयता महावाक्येन साधनमुक्तमाचार्येणेति शेषः । प्रसङ्गागतस्यानेकस्यापि तदभिधानमतिवृत्तम्, तदपि साधनप्रतिपादन एव साक्षात्परम्परया वा समुपयुक्तम् । साधनाभासाभिधानमपि तस्यैव स्फुटावगमार्थं तद्वैवोपयुक्तमिति मन्यमानेनोक्तमियता साधनमुक्तमिति ।

इति भूतदूषणोद्भावना दूषणा । दुषेर्णिजन्ताद् युचंक्त्वा टाप्कतंभ्यः । एतच्च तद्दूषणमित्यन्तं सुबोधम् ।

विपरीतसाधनस्यैव दूषणत्वात्कथं न्यूनताद्युक्ति (क्ते) दूषणत्वमित्यभिप्रेत्याह—ननु चेति । अत्र तेनेत्याद्युत्तरं व्याचक्षाण ग्राह—तेनेत्यादि ।

<sup>१</sup> न्यूनताद्युक्तिः—B. P. H. दूषणानि न्यु० E.

<sup>२</sup> दूषणानि कानि द्रष्टव्यानि—E. <sup>३</sup> न्यूनतादिवं A.B.P.H. न्यूनतादिवच० E. N.

<sup>४</sup> निश्चयनिबन्ध० A.B.C.D.P.H.N. निश्चयप्रतिबन्ध० E.

<sup>५</sup> इत्यस्ति विप० A. P.H.E.

<sup>६</sup> उक्तं दूषणम् E.

<sup>७</sup> नास्ति 'दूषणा' A. B. P. H.

दूषणाभासास्तु जातयः ॥१३९॥

दूषणाभासा इति । दूषणवदाभासन्त इति दूषणाभासाः । के ते ? जातयः इति । जातिशब्दः सादृश्यवचनः । उत्तरसदृशानि जात्युत्तराणि<sup>१</sup> । उत्तरस्थानप्रयुक्तत्वाद् उत्तरसदृशानि जात्युत्तराणि ॥

तदेवोत्तरसादृश्यमुत्तरस्थानप्रयुक्त्वेन दर्शयितुमाह—

अभूतदोषोद्भावानानि जात्युत्तराणीति ॥१४०॥

॥ तृतीयपरिच्छेदः समाप्तः ॥

॥ न्यायबिन्दुः समाप्तः ॥ लघुधर्मोत्तरसूत्रं समाप्तमिति ॥

ननुक्तं विपरीतसाधनं दूषणम् । तत्कथं परेष्टार्थसिद्धिप्रतिबन्धकस्यापि न्यूनतादिवचनस्य तथात्वमुच्यत इत्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह— नावश्यमिति । किन्त्वपरस्य सिसाधयिषितार्थनिश्चयविबन्धाद् अप्यत्रार्थाद् द्रष्टव्यम् । अन्यथाऽवश्यं ग्रहणमवधारणं विरुद्धवदित्यपि दुर्योजं स्यात् । मृत्वा शीर्त्वा च तद्योजने वक्तुरकौशलं स्यादिति ।

यदि त्ववश्यं विपर्ययसाधनत्वस्यैव दूषणत्वमिति निर्बन्धस्तदा तदप्यस्य न्यूनतादिवचनस्यास्तीति दर्शयन्नाह—निश्चयेति । वाशब्दः पक्षान्तरमवद्योतयति । इतिस्तस्मादस्त्येव ॥

सादृश्यार्थवृत्तेरपि जातिशब्दस्य दर्शनाज्जातिशब्दः सादृश्यवचन इत्याह ।

ननु जातिशब्दः सादृश्यवचनत्वादस्त्वयमर्थः—जातयः सदृशा इति । कानि पुनस्तानि केन च सदृशानीति न ज्ञायत इत्याशङ्कामपाकुर्वन्नाह—उत्तरेति । एतच्चाचार्येणैव विवरणे स्पष्टीकृतमिति मन्यते । तदयमर्थः—जातिशब्देन जात्युत्तरमेवात्र वार्त्तिककारस्य विवक्षितमिति ।

कथं पुनर्दूषणाभासानां जात्युत्तरशब्दवाच्यत्वमित्याशङ्क्याह—उत्तरेति । लक्ष्यते चायमाचार्यस्याशयो यदुत्तरेस्थाने जायत इति । विवरणेऽप्युत्तरस्थाने जायमानत्वाज्जायत उत्तरत्वेनाभासनादुत्तराणीति । एवं तु कथमनेन [न] व्याख्यातमिति न प्रतीमः ॥

जात्युत्तरशब्दस्य विग्रहं दर्शयन्नाह—जात्येति । अभूतदोषोद्भावानानि जात्युत्तराणीति ब्रुवता वार्त्तिककृता भूतदोषोद्भावानं तु यद् दूषणाख्यं तदेवोत्तीर्यते अनिष्टपक्षादनेनोत्तारयति, निर्वाहयति वा स्वपक्षमिति । [83b]...मिति सूचयति । एतच्च जात्युत्तरव्युत्पादनमाचार्यस्य हेत्वाभासवन्न प्रयोगार्थम् । यथा नैयायिका मन्यन्ते—अत्यन्तपराजीयमानावस्थायां

<sup>१</sup> दूषणावत् B.

<sup>२</sup> 'इति' नास्ति A. B. P. H. E. N.

<sup>३</sup> ०राणीति A. P. H. E.

<sup>४</sup> अनुभूत B.P.H.

<sup>५</sup> 'तृतीयपरिच्छेदः समाप्तः' इति नास्ति C. D.

अभूतस्यासत्यस्य दोषस्य उद्भावनानि । उद्भाव्यत एतैरित्युद्भावनानि वचनानि ।  
तानि जात्युत्तराणि । जात्या सादृश्येनोत्तराणि जात्युत्तराणीति ॥

कतिपयपदवस्तुव्याख्यया यन्मयाप्तं कुशलममलमिन्दोरंशुवन्न्यायबिन्दोः ।

पदमजरमवाप्य ज्ञानधर्मोत्तरं यज् जगदुपकृतिमात्रव्यापृतिः ३स्यामतोऽहम् ॥

आचार्यधर्मोत्तरं ३विरचितायां न्यायबिन्दुटीकायां तृतीयः परिच्छेदः समाप्तः ॥ ४

जातिर्हेत्वाभासश्च प्रयोक्तव्य इति । किञ्च दूषणस्वरूपस्य स्फुटार्थबोधनार्थम् । हेयज्ञाने  
हि तद्विविक्तमुपादेयं सुज्ञातं भवतीति जाति (तेः) हेत्वाभासानाञ्च स्फुटस्वरूपपरिज्ञानस्य  
प्रयोजनम् स्ववाक्ये परिवर्जनं परप्रयुक्तानामपि दोषोद्भावनमितरथा व्यामोहः स्यादि-  
त्युक्तप्रायम् ।

तत्र जात्युत्तरस्योदाहरणं यथा—अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवदित्युक्ते किमिदं  
कृतकत्वं शब्दगतं हेतुत्वेनोपनीतमाहोस्विद् घटगतम् । यदि शब्दगतं तस्य घटो दृष्टान्तो-  
ऽसम्भवादव्याप्तेरनैकान्तिको प्रत्यवस्थानात्मिका

जातिः साधर्म्यादिति नैयायिक

आचार्यस्य त्वयमाशयो

तथाहि नैयायिका प्रतिज्ञापदयो-

विरोधमाहुस्तथा—प्रयत्नान्तरीयकः शब्दः प्रयत्नान्तरीयकत्वादि

हेतुमाचक्षते । तयैव दूषणा

शब्दस्य धर्मित्वात् । न चेयं जाति भवति । ततश्च यस्यैव

प्रत्यवस्थानस्य तत्प्रयो

जात्युत्तराणीत्यत्रेतिशब्दो

माहावाक्यपरिसमाप्ती ॥

१ एतैरुद्भा C.

२ व्यापृतः C. D.

३ समाप्तयेयं न्यायबिन्दुटीका कृतिराचार्यधर्मोत्तरस्य ॥ A. ०रपादविरचितायां B. D.

४ A. B. प्रतिषु—सहस्रमेकं श्लोकानां तथा शतचतुष्टयम् ।

सप्तसप्ततिसंयुक्तं निपुणं परिपिण्डितम् ॥

D. प्रती—० पिण्डितम् ॥ १४७॥ मंगलं महा श्री ॥

C. प्रती—समाप्तमिति ॥ संवत् १४६० वर्षे मार्गशिर सुदि ३ रवौ श्री खरतरगच्छे  
श्री जिनराजसूरिपट्टे, श्री श्री जिनभद्रसूरिराज्ये परीक्षगूर्जरसुतधरणाकेन  
लिखापितं ॥ शुभं भवतु ॥ कल्याणमस्तु ॥ न्यायबिन्दुसूत्रवृत्ति • पुरोहित-  
हरीयाकेन लिखितम् ॥

आचार्यश्रीधर्मकीर्त्तिविरचितस्यास्य न्यायबिन्दुसंज्ञकस्य प्रकरणस्य यथावदर्थप्रकाशिकां  
महापटीयसीमीदृशीं [व्याख्यां] [विरच]यता मया ..... किमपि पुण्यमुपाजितं  
तदनेन तादृशीमवस्थां प्राप्य सकलसत्त्वोपकारं ..... मित्यध्याशयो मे ..... क्रिया-  
योगात्सात्मीकृतपरार्थकरणोऽयं धर्मोत्तरः कतिपयेत्यादिना ..... श्लोकमाह ।

अस्यायं समुदायार्थः । न्यायबिन्दोः कियत् ..... कुशलमाप्तमतः  
कुशलादजरं ज्ञानधर्मोत्तरं च पदं तदवाप्य जगदुपकृतिमात्र[व्यापृतिः] स्यामिति । .....  
..... बुद्ध्यते । पद्यन्ते गम्यन्तेऽर्था एभिरिति पदानि वाक्यानि तेषां वस्तुप्रतिपाद्यतयास्तित  
तमभिधेयरूपं ..... शेषो ज्ञेयः । आप्तं प्राप्तं कुशलं सुकृतम् । किं कुर्वता ? [84a] .....  
..... भवति पुण्यमपि कुशलञ्च । यथा पर ..... परोद्भवापि । ततो व्यभिचारसंभवा-  
द्विशेषणम् । किवन्निर्मलम् ? इन्दोरंशुवदिति । इन्दोश्चन्द्रमसोऽज्ञावः किरणास्त इव । एवं-  
विधविधानेन यत् पुण्यं जन्यते तदवश्यममलतरयैतत्तुल्यं भवतीति भावः । पदं प्रतिष्ठामवस्था-  
मिति यावत् । किं ..... चते ..... यत्र तत्तथा । जराग्रहणस्योपलक्षणत्वात् मृत्योरपि  
सङ्ग्रहो ज्ञातव्यः । तेनायमर्थः—अजरममर्त्यं चेति । अथवा जरानिर्देशेनैव दण्डापूपन्यायेन  
मृत्योः प्रतिषेधः कृत एवेत्यवसेयम् । पुनरपि तद्विशिनष्टि—ज्ञानेति । ज्ञानं हेयोपादेयतत्त्वस्य  
साभ्युपायस्यावबोधो विवक्षितः । धर्मश्च सर्वोपकरणविवर्तकोऽदृष्टः । तादेवोत्तरावधिकी  
यत्र पदे तत्तथा । ताभ्यां चोत्तरं श्रेष्ठम् । यत्तदोश्च नित्यमभिसम्बन्धेन तच्छब्दस्य लब्धत्वात्  
तदवाप्येत्यर्थोऽवतिष्ठते । जगतो जीवलोकस्य उपकृतिरूपकारः । सैव तन्मात्रम् । तद्व्यापृति-  
व्यापारो व्याप्रियमाणता यस्य मम सोऽहं तथा ।

न वाशंसाविषयेऽस्मिन्नाशीलिङ्गा भूयासमिति शब्दसिद्धे[नैवम]नेन वक्तव्यम् तत्  
किमेवमवादीदिति चेत् । न । आशंसाविषयत्वाभावात् । यत् 'एवंविधानुष्ठानजन्मना  
पुण्यातिशयेन एवम्भूतपदप्राप्तेस्ततोऽपि ममैवंविधक्रियस्य सम्भाव्यमानत्वादेव .....  
..... यमेतदित्यभिप्रायात् सर्वमवदातमिति ॥

गुरोर्जितारेरधिगम्य धीधनं मया हि टीका विवृता पटीयसी ।

कुतूहलेनापि तदत्र युज्यते निरीक्षणं साधु विवेचकानाम् ॥

अज्ञो जनस्त्यजति लब्धमपीह रत्नं काचेन तुल्यमिति चलायतेति (मिति चंचलमानसोऽपि) ।

एतावतैव तदलङ्करणं न किं स्यात् किं वाऽऽदरेण तदुपाददेते न धन्वाः ॥

इमं निबन्धं विधिवद्विधाय [मया ह्य]वाप्तं सुकृतंथकञ्चित् ।

इहैव जन्मन्यथ तेन सत्त्वा अनन्तसंबोधिमवाप्नुवन्तु ॥

॥ पण्डितदुर्वैकमिश्रविरचितधर्मोत्तरप्रदीपो नाम निबन्धः समाप्तः ॥



॥ टिप्पणानि परिशिष्टानि च ॥

## टिप्पणानि ।

पृ० २. पं० ४ 'स्यादेतत्'—'नमस्कारश्लोककरणे च आक्षेपपरिहारी धर्मोत्तरप्रदीपो-  
दितनीतिदिशा अनुगन्तव्यौ ।'—इत्यनेन हेतुविन्दुटीकालोके (पृ० २३३) अयमेवांशो निर्दिष्टः ।

५. ८. 'विनीतदेव-शान्तभद्रौ'—सम्यग्ज्ञानेत्यादिवाक्येन प्रयोजनप्रयोजनमभिहित-  
मित्यन्यव्याख्यां भङ्ग्या दूषयितुमाह—सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वपुरुषार्थसिद्धिरिति ।'—तात्पर्यं०  
पृ० २; "सम्यग्ज्ञानेत्यादिना विनीतदेवव्याख्यां दूषयति ।"—न्याय० टि०, पृ० ३.

१२. १२. 'अथ भोजनादेः'—तुलना—तात्पर्यं०, पृ० ५.

१४. ५. 'ज्वरहर' तुलना—न्याय० ता०, पृ० ३.

१७. १. 'अविसंवादक'—'अविसंवादनाथोऽत्र सम्यग्ज्ञानार्थः । न तु यदविपरीतं  
तत्सम्यग्ज्ञानमिति । एवं हि योगाचारमतनिराकरणेन प्रकरणं प्रवृत्तं स्यात् । तन्मतेन तु  
'सर्वमालम्बने भ्रान्तं मुक्त्वा ताथागत ज्ञानम्' । सौत्रान्तिकपक्षेऽपि प्रत्यक्षमेवैकं सम्यग्ज्ञानं स्यात्,  
नानुमानम्, स्वप्रतिभासेऽर्थोऽर्थाध्यवसायेन प्रवृत्तेः ।'—तात्पर्यं०, पृ० ८ । प्रमाणलक्षणे  
नैयायिकानामनुपपत्त्यर्थं द्रष्टव्या न्यायमं०, पृ० २३.

१७. १. 'ज्ञानम्'—अत्र नैयायिकानामनुपपत्तिर्यथा—'ये तु बोधस्यैव प्रमाणत्वमाचक्षते  
न सूक्ष्मदर्शनास्ते । बोधो खलु प्रमाणस्य फलं न साक्षात् प्रमाणम् ।'—न्यायमं०, पृ० १५.

१६. २. 'अनधिगतविषयम्'—'अविज्ञाते स्वलक्षणे । यज्ज्ञानमित्यभिप्रायात् स्व-  
लक्षणविचारतः ।'—प्रमाणवा० १. ८. "तस्मात् 'अनधिगतार्थविषयं प्रमाणम्' इत्यपि 'अनधिगते  
स्वलक्षणे' इति विशेषणीयम् ।'—हेतु०, पृ० ५३. अत्र वाचस्पतिः—'अनधिगतार्थगन्तृत्वं च  
धारावाहिकविज्ञानानामधिगतार्थगोचराणां लोकसिद्धप्रमाणभावानां प्रमाण्यं विहन्तीति  
नाद्रियामहे ।' इत्यादि—न्याय० ता० पृ०, १५.

१६. ४. 'किमन्येन'—'निष्पादितक्रिये किञ्चिद् विशेषमसमादधत् । कर्मण्यैन्द्रिय-  
मन्यद्वा साधनं किमितीष्यते ।'—प्रमाणवा० २. २४१ ।

१६. ४. 'अधिगतविषयम्'—'गृहीतग्रहणान्नेष्टं सावृतं ।'—प्रमाणवा० १. ५.

२०. १७. 'सांव्यवहारिकस्य'—'प्रामाण्यं व्यवहारेण ।'—प्रमाणवा०, १. ७. "सांव्यव-  
हारिकस्य प्रमाणस्य लक्षणं संव्यवहारश्च भाविभूतरूपादिक्षणानामेकत्वेन संवादविषयोऽनव-  
गीतः सर्वस्य । साध्यसाधनयोरेकव्यक्तदर्शने समस्ततज्जातीयतथात्वव्यवस्थानं संवादमव-  
धारयन्ति व्यवहर्तारः । तदनुरोधात् प्रामाण्यं व्यवस्थाप्यते । तत्त्वतस्तु स्वसंवेदनमात्रमप्रवृत्ति-  
निवृत्तिकम् ।'—मनो०, १. ७.

२०. २५ 'निराकरिष्यते'—द्रष्टव्यं पृ० २२. पं० ४; तथा पृ० ८५, पं० ३.

२३. २. 'अर्थक्रियार्थिभिः'—स्वलक्षणविचारतः ।'—प्रमाणवा० १. ८ । 'अर्थक्रिया-  
योग्यविषयत्वात् तदर्थिनां प्रवृत्तेः ।'—हेतु०, पृ० ५३.

२४. १. 'उक्तम्'—द्रष्टव्यं—पृ० १६. पं० १.

॥ निरालम्बनिर्वाण्यो ॥

२४. २०. 'अनेन'—“शुक्ले शङ्खे पीतज्ञानं मणिप्रभायां च मणिज्ञानं गच्छद्वृक्षादिज्ञानं च सर्वमंशे प्रमाणमिष्टं कैश्चित्—एतत् सर्वं सम्यग्ज्ञानग्रहस्यैव व्यवच्छेद्यमिति दर्शयति ।”—  
तात्पर्यं, पृ० ११; “तथा [चा] चार्यैकदेशीयाः शुक्लशङ्खे पीतज्ञानं भ्रान्तमपि सम्यग्ज्ञान-  
मिच्छन्ति ।”—न्याय० टि०, पृ० २०.

२८. १. 'अर्थक्रियानिर्भासम्'—“एतदन्योऽन्यथा व्याचष्टे—अथार्थक्रियानिर्भासस्य कारण-  
ग्रहणे कथं ग्रहणमाशङ्कितम् ? यावता न तत् कारणमर्थावाप्तेरपि तु तद्रूपमेव अर्थक्रिया  
निर्भासते यस्मात्—इत्यपि विवेक्तुमशक्यत्वादसमाधानमेव ।”—तात्पर्यं पृ०, १३.

२९. ८. 'प्राप्तपाठे'—“साक्षात्प्राप्तिरिति क्वचित्पाठः । साक्षादव्यवधानेन प्राप्यते-  
ऽर्थक्रिया यस्मात्तस्मादर्थात्तद्वेतुत्वाद् अर्थक्रियानिर्भासमपि ज्ञानं प्राप्तिरुक्तमुपचारात् ।”—  
तात्पर्यं पृ० १३.

३०. १. 'अर्थः'—अर्थात् 'अर्थशब्दः प्रयोजनवचनः पुरुषस्य अर्थः प्रयोजनम्' इत्यन्य-  
व्याख्या निरस्ता ।—तात्पर्यं पृ० १४.

३०. ३. 'उपेक्षणीयः'—“न चोपेक्षाऽनुपादानतया हानपक्षे निःक्षिप्ता । अहानतयो-  
दानपक्षनिःक्षेपप्रसंगात् । उपादानप्रयत्नाप्रसवहेतुतया नोपादानमिति चेत् । किमियं हान-  
प्रयत्नमपि प्रसूते यतो हानं स्यात् । तस्मात् या नोभयप्रयत्नप्रसवहेतुः “सोपेक्षाबुद्धिसूतीया  
लोकप्रसिद्धेति सिद्धम्” न्याय० ता० पृ० ६७.

३१. २०. 'अर्थः प्रयोजनम्'—“हेयोऽर्थं इत्यादिना विनीतदेवस्य व्याख्या दूषिता । तेन  
हि एवं व्याख्यातम्—अर्थशब्देन प्रयोजनमुच्यते—न्याय० टि०, पृ० १३.

३१. २७. 'विनीतदेवेन'—“अनेन विनीतदेवव्याख्यानं दूषयति ।”—तात्पर्यं, पृ० १५;,  
“उत्तरेण ग्रन्थेन सर्वं इत्यादिना टीकाकृतां व्याख्यां दूषयति । विनीतदेव-शान्तभद्राभ्यामेव-  
माशङ्क्य व्याख्यातम्” न्याय० टि०, पृ० १३.

३२. ७. 'शान्तभद्रः'—“एतेनैव शान्तभद्रव्याख्या अपास्ता ।”—तात्पर्यं पृ० १५

३३. ६. 'पूर्वेषाम्'—“परेषां टीकाकृतां मतपाकर्तुं माह मिथ्येत्यादि ।”—तात्पर्यं पृ० १५

३४. २१. 'विनीतदेव'—“इति ब्रुवता विनीतदेवव्याख्या निरस्ता ।”—तात्पर्यं पृ० १६

३५. ९. 'प्रसिद्धानि'—प्रसिद्धानि प्रमाणानि व्यवहारश्च तत्कृतः । प्रमाणलक्षण-  
स्योक्तौ ज्ञायते न प्रयोजनम् ।।” न्याय० पृ० २.

३५. ३. सू० २. “मानं द्विविधं विषयद्वैविध्यात् ।” प्रमाणवा० २. १. “न प्रत्यक्ष-  
परोक्षाभ्यां मेयस्यान्यस्य सम्भवः । तस्मात् प्रमेयद्वित्वेन प्रमाणद्वित्वमिष्यते ।।” प्रमाण-  
वा० २. ६३.

३५. ३. सू० २. प्रमाणद्वैविध्ये नैयायिकानामनुपपत्त्यर्थं द्रष्टव्या न्यायमं, पृ० २७—

३६; न्याय० ता० पृ० १२ च ।

३८. १. 'समासः'—तुलना—न्याय० ता०, पृ० ६५

३८. २६. 'अक्षमक्षम्'—“तत्रायं न्यायमुखग्रन्थः—यत् ज्ञानमर्थरूपादौ विशेषणाभि-  
धायकाभेदोपचारेणाविकल्पकं तदक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षम् ।”—तत्त्वसं० पं०, का० १२३७.

४०. ३. 'यथार्थं'—“अनेन विनीतदेवशान्तभद्रयोर्व्याख्या दूषिता ।”—न्याय० टि०,  
पृ० १६.

४०. ४. सू० ४. “प्रत्यक्षं कल्पनापोढं प्रत्यक्षेणैव सिध्यति ।”—प्रमाणवा० २. १२३;  
२. १७४. “वस्तुशक्त्यैव नेदधीः ।”—प्रमाणवा०, २. १८५; तत्त्वसं०, का० १२१४ तः ।  
“सूत्रे अनुपातं ज्ञानं लभ्यते कुत इति चेदुच्यते । कल्पनया ज्ञानस्यैव संबन्धो दृष्टः, भ्रान्तिश्च  
ज्ञानधर्मः । तस्मात् कल्पनारहितमभ्रान्तं च ज्ञानमेवोच्यते । तद्यथा सवत्सा धेनुरानीयता-  
मित्युक्ते न वडवाऽऽनीयते किन्तु गोधेनुः । एवमिहापि कल्पनया भ्रान्त्या च ज्ञानस्यैव संबन्धो  
दृष्ट इति ज्ञानमेव प्रत्यक्षमिष्यते इति विनीतदेवव्याख्यानं सचोपरिहारमसंगतम् ।”—तात्पर्यं पृ०  
२५; अस्य लक्षणस्य निरासः जयन्तेन न्यायमञ्जर्यां कृतः ।—न्यायमं० पृ० ६२; न्याय०  
ता०, पृ० ८८. १०२.

४१. ११. 'अन्येन'—“प्रत्यक्षत्वमनूद्येत्यादि विधीयते इत्यादि वाक्यं ब्रुवता प्रत्यक्षं संज्ञा,  
कल्पनापोढेत्यादि संज्ञीति—अप्रस्तुताभिधानं विप्रतिपत्तिनिराकरणे प्रकृते स्वेच्छया संज्ञाकरणे  
सति प्रत्यक्षशब्दाच्चे वस्तुनि परस्याभिमतं विप्रतिपत्तिर्न निराकृता स्यात् ।”—तात्पर्यं, पृ० १६.  
“अनेन लक्ष्यलक्षणभावं दर्शयता विनीतदेवव्याख्यानं संज्ञासंज्ञिसंबन्धरूपं प्रत्युक्तम् ।”—न्याय०  
टि०, पृ० १७.

४१. १३. 'अपरेण'—“यस्त्वनयोः प्रदेशान्तरसिद्धयोरनुवादं कृत्वा प्रत्यक्षत्वं विधत्ते  
तेनापि विपरीतं लक्ष्यलक्षणविधानवाक्यमाश्रितं स्यात् । प्रसिद्धं हि लक्ष्यलक्षणमनूद्य लक्ष्य-  
मभिधीयते । यथा शिखया परिव्राजकतेति । इह तु लक्ष्यस्यार्थसाक्षात्कारित्वस्याप्रसिद्धत्वात्  
तदनुवादेनाप्रसिद्धं लक्षणमेव विधीयते । यथा परिव्राजकशिखालिङ्गमिति । किं च प्रदेशान्तरा-  
सिद्धेऽप्रत्यक्षाधारे कथमनूद्येयाताम् ? प्रत्यक्षाधारत्वे च सिद्धे किं पुनरिहापूर्वं विधेयमिति  
अवधीरितम् ।”—तात्पर्यं, पृ० १६.

४२. १. 'सन्निवेशोपाधि'—“सञ्चितः समुदायः स सामान्यं तत्र चाक्षधीः । सामान्य-  
बुद्धिश्चावश्यं विकल्पेनानुबध्यते” इत्यादि ।—प्रमाणवा० २. १६४ तः ।

४२. १६. 'पूर्वव्याख्या'—“किमर्थं विशेषणद्वयोपादानम् ? उच्यते । तैमिरिक-  
ज्ञानव्यवच्छेदार्थमभ्रान्तपदम्, अनुमाननिरासार्थमितरत् । न त्वालम्बनविषयेऽन्यथा योगा-  
चारमतमतं स्यात् । तन्मतेन सर्वेषां स्वालम्बने भ्रान्तत्वात् । इष्यते च सौत्वान्तिक-  
योगाचारमतानुसारेण प्रकरणारम्भो यतः प्रामाण्यविषयेऽसिद्धत्वात्कत्वलक्षणमभ्रान्तत्वं द्वाभ्या-  
मभ्युपगम्यते । सत्येवमनुमानस्यापि प्रत्यक्षत्वप्रसंगः । तदपि हि अविश्ववादकत्वाद्भ्रान्त-  
मिष्यते । अतः तन्निराकरणार्थं कल्पनापोढग्रहणमिति अन्यव्याख्यां निराचिकीर्षुराह—अभ्रान्त-  
मित्यादि ।”—तात्पर्यं, पृ० १६. “ननु यदेतत् भ्रान्तग्रहणं विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थमुक्तं  
तदयुक्तम् । असम्यग्ज्ञानत्वादेव गच्छद्वृक्षदर्शनादि प्रमाणं न भविष्यति । न हि य एव  
वृक्षादिर्दृश्यते स एव प्राप्यते इति विसंवाद एव । अतः किमभ्रान्तग्रहणेन एतन्नित्यर्थेन ?

सत्यमेतत् । परमेतस्मिन्नभ्रान्तग्रहणे सति विशिष्टसंवादोऽनं प्रत्यक्षमिति गम्यते अन्यथा यथानुमानं संवादमात्रेणैव प्रमाणम्, एवं प्रत्यक्षमपि । अतएव वृत्तिकारणोक्तं ततो हि प्रवृत्तेन वृक्षमात्रमवाप्यते इति संवादकत्वात् सम्यग्ज्ञानं स्यादिति । इह वा सार्थकमभ्रान्तग्रहणम् । केचिदाचार्यैकदेशीयाः—‘द्विचन्द्रादिविज्ञानानां मानसी भ्रान्तिः नेन्द्रियजेति । तस्याश्च कल्पनापोढ-ग्रहणेनैव निरासः । तथा च दिग्नागनाम्नाचार्येण ‘कल्पनापोढं प्रत्यक्षम्’ इति लक्षणेश्रान्त-ग्रहणं न कृतमिति’—प्रतिपन्नाः । तेषां विप्रतिपत्तिनिराकरणाय इन्द्रियजां भ्रान्तिं लक्षण्यं अश्रान्तविशेषणमाह धर्मकीर्तिरित्यनवद्यम् अश्रान्तग्रहणम् ।”—न्याय० म० टि०, पृ० १५. ‘केशोण्डुकादिविज्ञाननिवृत्त्यर्थमिदं कृतम् । अश्रान्तग्रहणं तद्वि भ्रान्तत्वात्नेष्यते प्रमा ॥ मानसं तदपीत्येके नैतदिन्द्रियभावतः । भावात्तद्विकृतावस्य विकृतेष्वपि लभ्यतः ॥ सर्पादि-भ्रान्तिवच्चेदमनष्टेष्यक्षविप्लवे । निवर्त्तते मनोभ्रान्तेः स्पष्टं च प्रतिभासनम् ॥”—तत्त्वसं०, का० १३१२—१३१४ ॥ “अश्रान्तमत्ताविसंवादित्वेन द्रष्टव्यम् । न तु यथावस्थितालम्बना-कारतया । अन्यथा हि योगाचारमतेनालम्बनासिद्धेरुभयनयसमाश्रयेणैष्टस्य प्रत्यक्षलक्षण-स्याव्यापिता स्यात् ॥”—तत्त्वसं० पं०, का० १३१२.

४३. ८. ‘बहवः’—‘को वा विरोधो बहवः संजातातिशयाः पृथक् । भवेयुः कारणं बुद्धेयं नामेन्द्रियादिवत् ॥”—प्रमाणवा०, २. २२३.

४४. १७. ‘नन्वेवम्’—‘यद्येवमभ्रान्तत्वं तदा योगाचारमताभावः । न । वस्तुत्वे-नाश्रान्तत्वं लक्षणं नास्त्येव । कथं तर्हि द्विचन्द्रादीनां प्रत्यक्षताऽपाक्रियतेऽनेन ? उच्यते । सम्यग्ज्ञानविशेषणविशिष्टं प्रत्यक्षशब्दवाच्यमर्थमनूद्य कल्पनापोढत्वं विधीयते । न च द्विचन्द्रादि-ज्ञानानामविसंवादकत्वमस्तीति निरासस्तेषाम् । सौत्रान्तिकपक्षे तु अश्रान्तपदस्य किं फलम् ? उच्यते । आचार्यदेशीया हि—‘द्विचन्द्रादिभ्रान्तिर्मानसी । तस्याश्च कल्पनापोढ-पदेनैव निरासः । अत एवाचार्येण ‘कल्पनापोढं प्रत्यक्षं प्रत्यक्षेणैव सिध्यति [प्र० वा० २. १२३]’ इति लक्षणेऽश्रान्तपदं नोपात्तमिति—प्रतिपन्नाः । तान् प्रति इमां विप्रतिपत्तिं निराकर्तु-मश्रान्तग्रहणं लक्षणशेषमाह कीर्तिः । अत एव टीकाकारोऽपि कीर्त्यभिप्रायं परिपालयन् विप्रति-पत्तिनिरासार्थमेवाश्रान्तपदमाह । कथमभिप्रायं पालयन् । उच्यते । एवं हि द्विचन्द्रादि-भ्रान्तिनिरासार्थं भवेदश्रान्तपदं यदि द्विचन्द्रादिभ्रान्तिरिन्द्रियजा भवति नान्यथा ।”—तात्पर्य०, पृ० २०. “एतच्च लक्षणद्वयमित्यादिना पदद्वयेन विप्रतिपत्तिनिरासं दर्शयता विनीतदेवव्याख्या पदद्वयकथनरूपा दूषिता ।”—न्याय० टि०, पृ० १८. ननुक्तं योगाचारमतमसंगृहीतं स्यादिति । उच्यते । बाह्यानयेन सौत्रान्तिकानुसारेण लक्षणं कृतमिति अदोषः । योगाचारमतेन त्वश्रान्तग्रहणं न कर्त्तव्यं संवादकस्य सम्यग्ज्ञानस्य प्रस्तुतत्वात् ॥”—न्याय० टि०, पृ० १९.

४७. ९. सू० ५.—‘जायन्ते कल्पनास्तत्र यत्र शब्दो निवेशितः । तेनेच्छातः प्रवर्त्तेरन्-नेक्षेरन् बाह्यमक्षजाः ॥” —प्रमाणवा०, २. १७६.

४७. १०. ‘अनेन’—‘तेन यद्विनीतदेवव्याख्या दूषिता ।”—न्याय टि०, पृ० २१.

४७. १८. विवेचयिष्यामः—‘द्रष्टव्यं पृ० ७१. पं० ५.

४७. २४. ‘कीदृशीति’—‘कीदृशीति स्वरूपपरिज्ञानशून्यस्येदं भाषितम् । यद्वा सम्भावयन् पृच्छति कल्पनां यतो बह्व्यः कल्पनाः सन्ति । तथाहि—इन्द्रियविज्ञानानां वितर्क-

विचारचैतसिकसम्प्रयुक्तानामोदार्यसूक्ष्मतया स्वविषये प्रवृत्तिरिति वैभाषिकी कल्पना, वितर्क-विचारादौदार्यसूक्ष्मते . . योगाचाराणाम्” ।—तात्पर्य० पृ० २१. “तथाहि वैभाषिका इन्द्रियविज्ञानं वितर्कविचारचैतसिकसम्प्रयुक्तं कल्पनामिच्छन्ति । योगाचारमतेन च तथागतज्ञानमद्वयं मुक्त्वा सर्वज्ञानं ग्राह्यग्राहकत्वेन विकल्पितं कल्पना । जात्यादिसंसृष्टं तु मनोज्ञानं कल्पनेत्यन्ये कल्पयन्ति ।” —न्याय० टि०, पृ० २१.

५०. १. ‘अर्थसन्निधिनिरपेक्षत्वात्’—‘अनपेक्षितबाह्यार्था योजना समयस्मृतेः ।” प्रमाणवा०, २. १८५.

५०. १. ‘बालोपि’—‘उत्पन्नमात्रस्य हि बालकस्य स्तनं दृष्ट्वा प्राग्भवोयस्तज्जा-तीयापेक्षितानुभवजनितः संस्कार आविरस्ति । ततश्च स्मरणं ततोऽपेक्षितोपायतानुमानं ततः प्रवृत्तिस्ततः तस्याः सामर्थ्यम् ॥” —न्याय० ता०, पृ० ९.

५१. १. ‘पूर्वदृष्टापरदृष्टम्’—‘पूर्वानुभूतस्मरणात् तद्वर्मापेक्षितोपायद्विना । स एवायमिति ज्ञानं नास्ति तच्चाक्षजे कुतः ॥” —प्रमाणवा०, २. ५०६.

५२. ३. ‘यद्यपि’ तेन यद्विनीतदेवेन सामान्ययोर्वाच्यवाचकभावमङ्गीकृत्य निर्विकल्प-कत्वमिन्द्रियविज्ञानस्य प्रतिपादितं तद् दूषितम् ।” —न्याय० टि०, पृ० २३.

५४. १. सू० ६.—‘त्रिविधं कल्पनाज्ञानमाश्रयोपप्लवोद्भवम् ।” —प्रमाणवा०, २. २८८.

५४. २६. ‘पूर्वम्’—‘द्रष्टव्यं पृ० ४२.

५५. १७. ‘स्वकीयवचनकौशलम्’—‘नन्वेवमप्यनर्थकम् यतोऽन्यथा न विभ्रमहेतुरतः सामर्थ्यादाशुभ्रमणं लभ्यते । सत्यम् । व्याख्यातुरस्य यतः स्यात् न शास्त्रकारस्य । अतो ऽकौशलमेव शास्त्रकृतः स्यात् ।” —तात्पर्य०, पृ० २४.

५६. २१. ‘चक्षुः पश्यति’—‘चक्षुः पश्यति रूपाणि सभागं न तदाश्रितं । विज्ञानं दृश्यते रूपं न किलान्तरितं यतः ।” —अभिध० १. ४३. तात्पर्य० पृ०, २६. न्याय० म० टि०, पृ० १९.

५७. २. सू० ९—‘तस्मादिन्द्रियविज्ञानानन्तरप्रत्ययोद्भवः । मनोन्यमेव गृह्णाति विषयं नान्धदृक् ततः ॥” —प्रमाणवा० २. २४३.

५८. ५. ‘एकार्थकारित्वेन’—‘अप्रतिरोधशक्तिकेषु अनाद्येयविशेषेषु क्षणिकेषु प्रत्ययेषु परस्परं कः सहकारार्थः ? न वै सर्वत्रातिशयोत्पादनं सहक्रिया । का तर्हि ? एकार्थकरणं यद् बहूनामपि ।” हेतु०, पृ० ५८.

५९. ७. ‘हेतुबिन्दुः’—‘हेतुबिन्दु, पृ० ५७.

५९. २०. ‘यदन्वेन’—‘इति ब्रुवता व्याख्यानमिदं—इन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रत्ययजनित-मित्यनेन वाक्येनान्धवधिराद्यभावदोषः परिहृत इत्यपि निरस्तम् ।” —तात्पर्य०, पृ० २७.

६१. १. गृहीतग्रहणम्—‘पूर्वानुभूतग्रहणे मानसस्याप्रमाणता । अदृष्टग्रहणेन्धा-देरपि स्यादर्थदर्शनम् ॥” —प्रमाणवा०, २. २३६.

६२. १६. ‘द्विविध’—‘पञ्च बाह्या द्विविज्ञेयाः ।” —अभिध० १. ४८. ३४

६२. २६. “इह पूर्वैः” — “तदस्तीति कुतोऽधिगतमित्याशङ्क्य विकल्पोदयादिति साधन-  
माचार्यज्ञानगर्भोक्तम् । अपरेणेदं नीलादिरिति प्रवर्तकमधिमुवितलक्षणम् । तदव्येनागमोक्तं  
सम्भाव्यते—इत्युक्तं तदेषां सर्वेषां पूर्वपक्षसमाधिरभिधीयते ॥” तात्पर्यं पृ० २७. “तदेतद्  
धर्मोत्तरेण आगमसिद्धं दर्शयता आचार्यज्ञानगर्भप्रभृतीनां मानससिद्धये यत् प्रमाणमुपन्यस्तं  
विकल्पोदयादिति तद्भङ्गघावधारणादेव दूषितम् ।” न्याय० टि० पृ ३०

६४. २. सू० १०.—“अशक्यसमयो ह्यात्मा रागादीनामनन्यभाक् । तेषामतः स्वसं  
वित्तिर्नाभिजल्पानुषङ्गिणी ॥”—प्रमाणवा०, २. २४६. “अथात्मरूपं नो वेत्ति पररूपस्य वित्  
कथम् ?”—प्रमाणवा०, २. ४४४.

६४. ५. ‘नास्ति’—“सौत्रान्तिकस्यालयविज्ञानाभावोऽभिमत इत्याह नास्तीति ।”—  
तात्पर्यं ३१

६५. १. ‘आन्तराः’—“तस्मात् त आन्तरा एव संवेद्यत्वाच्च चेतनाः । संवेदनं न  
यद्रूपं न हि तत् तस्य वेदनम् ॥”—प्रमाणवा०, २. २७४.

६५. ३. ‘प्रत्यक्षम्’—“एतच्च स्वसंवेदनसिद्धौ व्यासतो ज्ञेयम् ।”—तात्पर्यं पृ० ३२.  
६३. २. ‘ज्ञानमेव’—“तदतद्रूपिणो भावास्तदतद्रूपहेतुजाः । तत् सुखादि किमज्ञानं  
विज्ञानाभिन्नहेतुजम् ॥” प्रमाणवा० २. २५१. सुखादेर्ज्ञानरूपत्वनिराकरणार्थं द्रष्टव्या—न्यायमं०,  
पृ० ७४ । तथा न्यायवार्तिकतात्पर्यटीकापि—(पृ० ८०) द्रष्टव्या ।

६६. ३. ‘आत्मनः’—“तस्मात् सुखादयोऽर्थानां स्वसङ्क्रान्तावभासिनाम् । वेदकाः  
स्वात्मनश्चैषामर्थेभ्यो जन्म केवलम् ॥”—प्रमाणवा०, २. २६६.

६६. ४. ‘पूर्वोक्तम्’—द्रष्टव्यं, पृ० २०. पं० १,

६७. २. सू० ११.—“प्रागुक्तं योगिनां ज्ञानं तेषां तद् भावनामयम् । विधूतकल्पना-  
जालं स्पष्टमेवावभासते ॥”—प्रमाणवा०, २. २८१.

६८. २. ‘सन्निहितस्यैव’—“कामशोकभयोन्मादचौरस्वप्नाद्युपप्लुताः । अभूतानपि  
पश्यन्ति पुरतोऽवस्थितानिव ॥ अशुभा पृथिवी कृत्स्नाद्यभूतमपि वर्णयते । स्पष्टाभं निविकल्पं  
च भावनाबलनिर्मितम् ॥”—प्रमाणवा०, २. २८२, २८४.

६८. ६. ‘प्रमाणवार्तिके’—प्रमाणवा०, १. ३४. १. ३६; १. १२२—२८७.

६९. ३. ‘विकल्प’—“न विकल्पानुबद्धस्यास्ति स्फुटार्थावभासिता ।” प्रमाणवा०, २. २८३.

७०. ६. ‘विषय’—“मानं द्विविधं विषयद्वैविध्यत् शक्यशक्तितः । अर्थक्रियायां  
केशादिनिर्थाऽनर्थाधिभोक्षतः ॥ सद्शासद्दृशात्वाच्च विषयाविषयत्वतः । शब्दस्यान्यनिमित्तानां  
भावे धी सदसत्त्वतः ॥ अर्थक्रियासमर्थं यत् तदत्र परमार्थसत् । अन्यत् सम्बृत्तिसत् प्रोक्तं ते  
स्वसामान्यलक्षणे ॥”—प्रमाणवा० २. १—३. न्याय०, ता० पृ० १२—१३.

७१. १. ‘ग्राह्यः’—“भिन्नकालं कथं ग्राह्यमिति चेद् ग्राह्यतां विदुः । हेतुत्वमेव युक्तिज्ञा  
ज्ञानाकारारपणक्षमम् ॥ कार्यं ह्यनेकहेतुत्वेऽप्यनुकुर्वदुदेति यत् । तत्तेनाप्यत्र तद्रूपं गृहीतमिति  
चोच्यते ॥”—प्रमाणवा०, २. २४७. २४८; हेतुभावादूते नान्या ग्राह्यता नाम काचन । तत्र  
बुद्धिर्यदाकारा तस्यास्तद् ग्राह्यमुच्यते ॥”—प्रमाणवा० २. २२४.

७४. २. सू० १३.—“यथोक्तविपरीतं यत् तत् स्वलक्षणमिष्यते ।”—प्रमाणवा० २. ५१.  
“इदं च वैपरीत्यम्—अनभिधेयत्वम्, तत्त्वान्यत्वाभ्यां वाच्यत्वम्, असदर्थप्रत्ययाविशिष्टप्रतिभा  
सविषयत्वम्, असाधारणत्वम्, सङ्कोतस्मरणानपेक्षप्रतिपत्तिकत्वम्, अन्यरूपविवतस्वरूपप्रति-  
भासवत्त्वम्, अर्थक्रियाक्षमत्वं च ।”—मनो० १. ५१. “बुद्धिर्यत्रार्थसामर्थ्यादिव्यव्यति-  
रेकिणी । तस्य स्वतन्त्रं ग्रहणमतोऽन्यद् वस्त्वतीन्द्रियम् ॥”—प्रमाणवा० २. ५६.

७४. १७. ‘अन्धेराख्यातम्’—“सर्वेण रूपेण वस्तुनोऽभावोऽसन्निधानमिति—अन्यव्याख्या  
अपास्ता ।”—“यत् पुनर्योग्यदेशे भावाभावाभ्याम्—इति शान्तभद्रव्याख्यानं तद्भद्रकमेव ।”—  
तात्पर्यं, पृ० ३५.

७५. ३. सू० १४—१५.—“अर्थक्रियासमर्थं यत् तदत्र परमार्थसत् । अन्यत् संबृत्तिसत्  
प्रोक्तं ते स्वसामान्यलक्षणे ॥”—प्रमाणवा० २. ३. “स पारमार्थिको भावो य एवाभ-  
क्रियाक्षमः ॥”—प्रमाणवा० ३. १६५ । “मेयं त्वेकं स्वलक्षणम् ॥ तस्मादर्थक्रियासिद्धेः  
सदसत्ताविचाराणात् । तस्य स्वपररूपाभ्यां गतेर्मैयद्वयं मतम् ॥”—प्रमाणवा० २. ५३—५४.

७७. ७. सू० १६—“सर्वत्र समरूपत्वात् तद्व्यावृत्तिसमाश्रयात् ॥ न तद्वस्त्वभिधेय-  
त्वात् साफल्यादक्षसंहतेः ।”—प्रमाणवा० २. १०, ११.—“अर्थानां यच्च सामान्यमन्यव्या-  
वृत्तिलक्षणम् । यन्नष्टास्त इमे शब्दा न रूपं तस्य किञ्चन ॥”—प्रमाणवा० २. ३०.

७८. २०. ‘न्यायवादी’—“अभिप्रायाविसंवादादपि भ्रान्तेः प्रमाणता । गतिरप्यन्यथा  
दृष्टा पक्षश्चायं कृतोत्तरः ॥ मणिप्रदीपप्रभयोर्मणिबुद्ध्याभिधावतोः । मिथ्याज्ञानाविशेषेऽपि  
विशेषोऽर्थक्रियां प्रति ॥ यथा तथाऽयथार्थत्वेप्यनुमानतदाभयोः । अर्थक्रियानुरोधेन प्रमाणत्वं  
व्यवस्थितम् ॥”—प्रमाणवा०, २. ५६—५८ ।

७८. २१ ‘इत्यत्रापि’—द्रष्टव्यं पृ० ५१. पं० १.

७९. २. सू० १८—“प्रमाणफलयोरभेदं निराकुर्वतो नैयायिकस्य युक्त्यर्थं द्रष्टव्या—  
न्यायमं०, पृ० ७० .

पृ० ७६. पं० ११. ‘पुरस्तात्’—द्रष्टव्यं पृ० १७-१८.

८१. २. सू० २०—“विषयाकारभेदाच्च धियोऽधिगमभेदतः । भावादेवास्य तद्भावे  
स्वरूपस्य स्वतो गतिः ॥”—प्रमाणवा० १. ६. “तत्रानुभवमात्रेण ज्ञानस्य सद्शात्मनः ।  
भाव्यन्तेनात्मना येन प्रतिकर्म विभज्यते ॥ अर्थेन घटयत्येनां न हि मुक्त्वार्थरूपताम् । अन्यः  
स्वभेदाज्ज्ञानस्य भेदकोऽपि कथञ्चन ॥ तस्मात् प्रमेयाधिगतेः साधनं मेयरूपता । साधने-  
ऽन्यत्र तत्कर्मसम्बन्धो न प्रसिध्यति ॥ सा च तस्यात्मभूतैव तेन नाथान्तरं फलम् । दधानं  
तच्च तामात्मन्यर्थाधिगमनात्मना ॥”—प्रमाणवा० २. ३०२, ३०५, ३०६, ३०७ .

८१. ८. सू० २१.—“तस्माद् यतोऽस्यात्मभेदादस्याधिगतिरित्ययम् । क्रियायाः  
कर्मनियमः सिद्धा सा तत्प्रसाधना ॥” प्रमाणवा० २. ३०४

८२. ४. ‘चक्षुरादिभ्यः’—“सर्वसामान्यहेतुत्वाद्दक्षणांमस्ति नेदृशम् । तद्भेदेपि ह्यतद्रूप-  
स्यास्येदमिति तत् कुतः ॥ सर्वमेव हि विज्ञानं विषयेभ्यः समुद्भवद् । तदव्यस्यापि हेतुत्वे

कथञ्चिद्विषयाकृति ॥ यथैवाहारकालादेर्ह तुल्येऽपत्यजन्मनि । पित्रोस्तदेकस्याकारं धत्ते नान्यस्य कस्यचित् ॥” —प्रमाणवा० २. ३१२, ३६८, ३६९ .

८२. ८. ‘व्यवस्थाप्य’—“धियोऽशयोः । तद्व्यवस्थाश्रयत्वेन साध्यसाधनसंस्थितिः ॥ क्रियाकरणयोरैक्यविरोध इति चेदसत् । धर्मभेदाभ्युपगमाद् वस्त्वभिन्नमितीष्यते ॥” प्रमाणवा०, २. ३१५, ३१८.

८७. ३. सू० १-३ “—स्वपरार्थविभागेन त्वनुमानं द्विघष्यते । स्वार्थं त्रिरूपतो लिङ्गादनुमेयार्थदर्शनम् ॥” —तत्त्वसं०, का० १३६२.

८९. १. सू० ३—“तस्यादृष्टात्मरूपस्य गतेरन्योऽर्थ आश्रयः । तदाश्रयेण सम्बन्धी यदि स्याद् गमकस्तदा ॥ गमकानुगसामान्यरूपेणैव तदा गतिः । तस्मात् सर्वः परोक्षोऽर्थो विशेषेण न गम्यते ॥ या च सम्बन्धिनो धर्मात् भूतिर्धर्मिणि ज्ञायते । सानुमानं परोक्षानामेकान्तेनैव साधनम् ॥” —प्रमाणवा० २. ६०—६२.

८९. १३ ‘ननु च’—“नन्वेवं प्रत्यक्षस्यापि द्वैविध्यं किं न कथ्यते ? उच्यते । तदधिगतस्य स्वलक्षणस्य निर्देष्टुमशक्यत्वात् ॥” —तात्पर्य०, पृ० ४३.

८९. १४ ‘परार्थं प्रत्यक्षम्’ व्याया०, ११, १२ .

९०. १६. ‘स्पष्टयिष्यामः’—हेतुबिन्दुटीकालोकः—पृ० २५८-२५९.

९०. २४. ‘ननु’—“ननु किमनया कष्टकल्पनया प्रमाणं च फलं च प्रमाणफले तयोर्व्यवस्थेत्येवं विग्रहः किल क्रियते । उच्यते । फलशब्दस्याल्पात्तरत्वात् पूर्वनिपातः स्यात् ॥” —तात्पर्य०, पृ० ४५.

९१. ७. सू० ५—“अन्वयो व्यतिरेको वा सत्त्वं वा साध्यधर्मिणि तन्निश्चयफलज्ञानैः सिद्धयन्ति यदि साधनम् ॥” —प्रमाणवा० ३. २९०

९१. २४. ‘अबाधितविषयत्वादि’—नैयायिकसम्मतं हेतोः पञ्चलक्षणानां विवरणं—न्यायमं० (पृ० ११०) आदिषु द्रष्टव्यम् ।

९२. २४. ‘वक्ष्यामः’—द्रष्टव्यम् पृ० १६०. पं० १७.

९३. २९. ‘प्रदर्शयिष्यामः’—द्रष्टव्यम् पृ० १६३.

९६. ६. सू० ६.—“पक्षो धर्मी, अवयवे समुदायोपचारात् ॥” —हेतु०, पृ० ५२. प्र० स्वो०, पृ० १२.

९६. ३०. ‘निवेदयिष्यते’—पृ० १४२.

९७. १. ‘अत्र’—“न तु यथोक्तं शान्तभद्रेण—‘अत्र साध्यसाधनचिन्तायाम्, आचार्यीये वा दर्शने धर्मी अनुमेयः’ इति । यतोऽत्र साध्यसाधनचिन्तायां धर्म्यनुमेय इति न किञ्चनार्थं पुष्पाति । द्वितीयेऽपि पक्षे न हि आचार्यीये एव दर्शने धर्मी अनुमेयो व्यवस्थितः, यतोऽन्यत्रापि दर्शने धर्म्यनुमेयः ।” —तात्पर्य०, पृ० ५३.

१००. ३. सू० १०—११—“पक्षधर्मस्तदंशेन व्याप्तो हेतुस्त्रिधैव सः । अविनाभाव-नियमात् हेत्वाभासास्ततोऽपरे ॥” —प्रमाणवा०, ३. १. हेतु०, पृ० ५२. “एतल्लक्षणो हेतुस्त्रिप्रकार एव । स्वभावः, कार्यम्, अनुपलब्धिश्चेति ।” —हेतु०, पृ० ५४. वादन्याय, पृ० ३. प्र० स्वो०, पृ० २०.

१००. १५. ‘संयोग्यादि’—“संयोग्यादिषु येव्वस्ति प्रतिबन्धो न तादृशः । न ते हेतव इत्युक्तं व्यभिचारस्य सम्भवात् ॥” —प्रमाणवा०, ४. २०३.

१०१. २. सू० १२.—“दृश्यस्य दर्शनाभावकारणसम्भवे सति । भावस्यानुपलम्भस्य भावाभावः प्रतीयते ।” —प्रमाणवा० ३. २०२, २०३. “अभावे च उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धिरिति ।” —हेतु०, पृ० ५४. “उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य अनुपलब्धिः अभावस्य अभाव-व्यवहारस्य वा हेतुः ।” —हेतु०, पृ० ६४.

१०१. १३. ‘एकज्ञानसंसर्गि’—“यत्र यस्मिन्नुपलम्भमाने नियमेन यस्योपलब्धिः स तत्संसृष्टः, एकज्ञानसंसर्गात् । तयोः सतोनैकरूपनियता प्रतिपत्तिः, असंभवात् ।” हेतु०, पृ० ६५.

१०१. १६. ‘परस्तात्’—द्रष्टव्यं पृ० ११९. पं० १६.

१०२. ६. ‘अनुपलम्भः’—“उक्तमत्र यथा पर्युदासवृत्त्या अपेक्षातः तद्विक्तोऽर्थस्तज्ज्ञानं वाऽभावोऽनुपलब्धिश्चोच्यत इति । न प्रतिषेधमात्रम्, तस्य साधनासिद्धेरभावव्यवहारसिद्धिप्रज्ञात् ।” —हेतु०, पृ० ६५.

१०३. २. सू० १३—“स्वभावेऽस्वनिमित्ते वा दृश्ये दर्शनहेतुषु । अन्येषु सत्स्वदृश्ये च सत्ता वा तद्वतः कथम् ॥” —प्रमाणवा० २. ७२.

१०३. १५. ‘ईश्वरसेन’—“ईश्वरसेनो हि मन्यते कार्यस्वभावहेतुभ्यां भावरूपाभ्यामनुपलब्धेः पृथक्करणदवश्यमभावरूपत्वमस्याः, अन्यथा पृथक्करणमनर्थकमेव स्यात् ।” —हेतु० टी०, पृ० १७५.

१०६. ३. सू० १५—१७—“यतः कदाचित्सिद्धास्य प्रतीतिर्वस्तुनः क्वचित् । तदवश्यं ततो जातं तत्स्वभावोपि वा भवेत् ॥ स्वनिमित्तात् स्वभावाद्वा विना नार्थस्य सम्भवः । यच्च रूपं तयोर्दृष्टं तदेवान्यत्र लक्षणम् ॥” —प्रमाणवा० २. ७०—७१. “तत्र साधनधर्म-भावमात्रान्वयिनि साध्यधर्म स्वभावो हेतुः ।” —हेतु०, पृ० ५५. “अथन्तिरे गम्ये कार्यं हेतुः” —हेतु०, पृ० ६३.

१०८. ३. ‘प्रतिषेधहेतुः’—“प्रतिषेधस्तु सर्वत्र साध्यतेऽनुपलम्भतः । सिद्धिं प्रमाण-वदतामथदेव विपर्ययात् ॥” —प्रमाणवा० २. ८५; प्र० स्वो०, पृ० २२.

१०८. १२. ‘वादन्यायस्य’—वादन्याय, पृ० ६५.

१०८. १७. ‘कुमारिलस्तु’—“प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपे न जायते । वस्तुसत्ताव-शोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ वस्त्वसङ्करसिद्धिश्च तत्प्रामाण्यसमाश्रया ॥ प्रत्यक्षादेरनुत्पत्तिः प्रमाणाभाव उच्यते । साऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनि ॥” —श्लोकवा० अभाव०, १, २, ११.

१०८. २५. 'विप्रतिपत्तावपि'—द्रष्टव्यं हेतुबिन्दुटीकागतं हेतुबिन्दुप्रकरणम्, पृ० ६३.  
पं० १६.

१०९. ८. सू० १९—“तस्मात् स्वभावप्रतिबन्धादेव हेतुः साध्यं गमयति । स च तद्भावलक्षणस्तदुत्पत्तिलक्षणो वा अविनाभावाख्यः ।”—प्र० स्वो०, पृ० ७६.

११०. २३. 'पूर्वेषाम्'—“अत्र स्वभावस्य प्रतिबन्ध इति षष्ठीसमासेन स्वभावहेतोः सङ्ग्रहः । स्वभावे प्रतिबन्ध इति अनेनापि सप्तमीसमासेन कार्यहेतोरित्यन्यव्याख्यानमसङ्गत-  
मूलोच्यार्हं कारण इत्यादि ।”—तात्पर्यं०, पृ० ६६.

१११. ६. सू. २१—“पक्षधर्मस्तदंशेन व्याप्तो हेतुः ।”—प्रमाणवा० ३. १.

११३. २ सू० २२—“कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा नियामकात् । अविनाभाव-  
नियमोऽदर्शानाम् न दर्शनात् ॥”—प्रमाणवा०, ३. ३०; २. ७०. अस्य मतस्य निराकरणार्थं  
द्रष्टव्या न्यायमं०, पृ० ११३. न्याय० ता०, पृ० १०५ च.

११३. ६. 'प्रतिज्ञार्थकदेशः'—प्र० स्वो०, पृ० ३४८.

११५. ८. 'ननु'—द्रष्टव्या न्यायमं०, पृ० ११७.

११५. २४. 'एकसामग्र्यधीनता'—“एकसामग्र्यधीनस्य रूपादे रसतो गतिः । हेतु-  
धर्मानमानेन धूमेन्धनविकारवत् ॥”—प्रमाणवा०, ३. ८.

११५. ३२ 'पिपीलिकोत्सरण'—“एतेन पिपीलिकोत्सरणमत्स्योद्वर्तनादिना वर्षाद्यनु-  
मानमप्युक्तम् ।”—प्र० स्वो०, पृ० ५०.

११६. ३. सू० २४—“या काचिदभावविषयाऽनुमितिद्विविधैव सा ॥ स्वसाध्ये  
कार्यभावाभ्यां सम्बन्धनियमात्तयोः ॥”—प्रमाणवा०, ३. १९६, १९७.

११६. २६ 'पूर्वपक्षस्य'—“अयं तु पूर्वपक्षो न वक्तव्यः । यत्पुनरुक्तम्—“एकः प्रतिषेध-  
हेतुरिति' स कथमित्याह—प्रतिषेधसिद्धिरपि यथोक्ताया एव इत्यादि । एवं हि पूर्वपक्षे शान्ति-  
(न्त)भद्रकृते अभिप्रायशून्यत्वं स्यादिति शास्त्रकृत इति युक्तोऽयं पूर्वपक्षः ।”—तात्पर्यं०, पृ० ७०.

११७. २. सू० २७—“शास्त्राधिकारासम्बद्धा बहवोऽर्था अतीन्द्रियाः । अलिङ्गाश्च  
कथं तेषामभावोऽनुपलब्धतः ॥” प्रमाणवा०, ३. १९८. १९९.

११९. ५. 'व्यवहर्तव्यः'—“तस्मादनुपलम्भोऽयं स्वयं प्रत्यक्षतो गतः । स्वमात्रवृत्ते-  
र्गमकस्तदभावव्यवस्थितः ॥”—प्रमाणवा०, ४. २७४.

१२३. ४. 'दृश्यानुपलम्भः'—“सोऽन्यभावः प्रत्यक्षलणेनानुपलम्भेन सिद्धः सन्  
मूढप्रतिपत्तौ अभावव्यवहारं साधयेदिति सुचिन्तितमेव ।”—हेतु०, पृ० ६८.

१२४. २. 'एकादशप्रकारा'—“सेयमनुपलब्धिस्त्रिधा—सिद्धे कार्यकारणभावे सिद्धा-  
भावस्य कारणस्यानुपलब्धिः, व्याप्यव्यापकभावसिद्धौ सिद्धाभावस्य व्यापकस्यानुपलब्धिः,  
स्वभावानुपलब्धिश्च ।”—हेतु०, पृ० ६८. “विरुद्धकार्ययोः सिद्धिरथ हेतुस्वभावयोः । दृश्यात्म-  
नोरभावार्थानुपलब्धिश्चतुर्विधा ॥”—प्रमाणवा०, ३. ३. “इतीयं त्रिविधोक्ताप्यनुपलब्धि-  
रनेकधा । तत्तद्विरुद्धाद्यगतिर्गतिभेदप्रयोगतः ॥”—प्रमाणवा०, ३. २९.

१२४. ९. सू० ३१—प्रमाणवा०, ३. २०२. “स्वभावासिद्ध्या यथा नात्र धूमोऽनुपल-  
ब्धेरिति ।”—प्र० स्वो०, पृ० ४०.

१२४. २४. 'षोडशप्रकारेति'—तर्कभाषा०, पृ० १६.

१२४. २५. 'दर्शयिष्यामः'—द्रष्टव्यम् पृ० १४०. पं० २०.

१२५. १७. 'अभिधास्यते' द्रष्टव्ये सूत्रे २. ४२—४३.

१२८. ६. 'इष्टम्'—“इष्टं विरुद्धकार्येऽपि देशकालाद्यपेक्षणम् । अन्यथा व्यभिचारी  
स्यात् भस्मेवाशीतसाधने ॥”—प्रमाणवा०, ३. ५.

१२९. १. सू० ३३—“एतेन व्यापकस्वभावासिद्धिरुक्ता यथा नात्र शिंशपावृक्षाभावात् ।”  
प्र० स्वो०, पृ० ४०.

१२९. १०. सू० ३४—“विरुद्धस्य च भावस्य भावे तद्भावबाधनात् ॥ तद्विरुद्धोपलब्धौ  
स्यादसत्ताया विनिश्चयः ।” प्रमाणवा० ३. २०३—४—प्र० स्वो०, पृ० ३९.

१२९. १५ 'धर्मोत्तरेण'—द्रष्टव्यम् पृ० ११२. पं० ३.

१३०. ३. सू० ३५. “विरुद्धकार्यसिद्ध्या हि यथा न शीतस्पर्शो धूमात् ।” प्र०  
स्वो०, पृ० ३९.

१३१. ७. सू० ३६—“सापेक्षाणां हि भावानां नावश्यम्भावतेक्ष्यते ।” प्रमाणवा० ३. १९३.

१३५. १. सू० ३८—“एतेन व्यापकविरुद्धसिद्धिरुक्ता वेदितव्या—यथा—नात्र तुषारस्पर्शः  
वह्नेः ।” प्र० स्वो०, पृ० ३९.

१३५. ९. सू० ३९—“हेत्वसिद्ध्या यथा नात्र धूमो वह्न्यभावादिति ।” प्र०  
स्वो० पृ० ४०.

१३७. १. सू० ४०—“निमित्तयोर्विरोधे गमिका च कारणानुपलब्धिः यथा नास्य पुंशो  
रोमहर्षादिविशेषाः, सन्निहितदहनविशेषत्वात् ।” प्र० स्वो० पृ० ४१.

१३८. २४. 'शान्तभद्रेण'—तात्पर्यं० पृ० ८७.

१४१. ५. सू० ४३—“एतेन तद्विरुद्धार्थकार्योक्तिरुपवर्णिता । प्रयोगः केवलं भिन्नः  
सर्वत्रार्थो न भिद्यते ॥”—प्रमाणवा० २. ९०.

१४४. ४. सू० ४५—“सर्वत्रापि अभावसाधन्यामनुपलब्धेः दृश्यात्मनां तेषां” प्र०  
स्वो०, पृ० ४०.

१४९. २२. 'प्रागेव' द्रष्टव्यम् पृ० १२६. पं० १.

१५०. ३. सू० १. शक्तस्य सूचकं हेतुवचोऽश्वतमपि स्वयम् ॥” प्रमाणवा० ४. १७.

१५१. ९. सू० ३—७—“द्विविधो हि प्रयोगः साध्यम्वानेव वैधर्म्यवान् च । यदन्ये  
अन्वयी व्यतिरेकी चेत्याहुः । नानयोरन्यत्र प्रयोगभेदाद् अर्थतः कश्चिदपि भेदः । साध्यम्येणापि  
प्रयोगेऽर्थाद्वैधर्म्यगतिः, असति तस्मिन् साध्यहेत्वोरन्वयाभावात् ।” प्र० स्वो० पृ० ३५८

१५१. १७. 'अबाधितत्वाद्यपि'—हेतु० टी० पृ० २०५

१५२. १६. सू० ६-७ “तस्मादन्वयव्यतिरेकयोर्थालक्षणमेकोपि प्रयुक्तो द्वितीयमाक्षिपतीति नानयोरर्थतः कश्चिद्भेदोऽन्यत्र प्रयोगभेदात् ।” हेतु० पृ० ५६.

१५३. ६. ‘वक्ष्यमाणेन’—द्रष्टव्यम् पृ० १६७.

१५६. ६. सू० ६. “यथा यत् सत् तत् सर्वं क्षणिकम्, यथा घटादयः । संश्च शब्दः ।” हेतु० पृ० ५५.

१५६. २१. ‘बादन्यायं’—बादन्याये पृ० २१ तः ।

१५७. ७. सू० १०—“क्वचित् स्वभावभूतधर्मपरिग्रहद्वारेण यथा तद्वैवोत्पत्तिः ।”—प्र० स्वो० पृ० ३४६.

१५८. २. सू० ११. “उपाधिभेदापक्षो वा स्वभावः केवलोऽथवा । उच्यते साध्यसिद्धयर्थं नाशो कार्यत्वसत्त्ववत् ॥” प्रमाणवा० ३. १८५. १८६.

१५९. ३. सू० १२. “स्वभावनिष्पत्तौ अपेक्षित व्यापारभावो हि कृतकः । तेनेयं कृतकश्रुतिः स्वभावाभिधायिन्यपि परोपाधिमाक्षिपति ॥”—प्र० स्वो० पृ० ३४८

१५९. १२. सू० १३—“एतेन प्रत्ययभेदभेदित्वादयो व्याख्याताः ।” प्र० स्वो० पृ० ३४८

१६०. ८. सू० १५—“सिद्धः स्वभावो गमको व्यापकस्तस्य निश्चितः । सिद्धः स्वभावनियतः स्वनिवृत्तौ निवर्तकः ॥” प्रमाणवा० ३. १९१, १९२; प्र० स्वो० पृ० ३५७

१६१. २२. अत्र लुप्तटीकांशो तात्पर्यनिबन्धनतो ज्ञेयः । तद्यथा—“अमुमेवार्थं प्रथममित्यादिना विशदयति । तत्रेति सामान्येन स्मृतस्यार्थस्य विशेषे योजने सति । तथा च सतीति सामान्यस्मरणस्य लिङ्गज्ञाने विशिष्टस्मरणस्य च अनुमानज्ञाने सति अविनाभावित्वज्ञानमेव परोक्षाप्रतिपादकत्वं नाम युक्त्या सम्भाव्यत इत्याह । किञ्च निश्चयस्मरणज्ञाने शब्दानामेकार्थताऽवसेया ज्ञानोपाधिलिङ्गधर्मापेक्षया लिङ्गधर्मो ज्ञानोपाधिर्यस्मादेतैः प्रतिपाद्यन्त इति । तेनेति । येन कारणेन साध्याविनाभावित्वनिश्चयनमेव प्रतिपादकत्वव्यापारः तेन हेतुना । ना यत्रेति अन्यस्मिन् साध्यधर्म इत्युक्तमिति वार्तिककृता मूलाचार्येण वा निश्चितपदं कुर्वता । यद्वा एवमुक्तं भवतीति शेषः । कस्मादसमारोपित एव धर्मिणो भेदेऽपि धर्मयोर्भेदो न स्यात्—इत्याह—साध्येति । यस्मान्निश्चयारूढे विशिष्टविकल्पज्ञानप्रतिभासिनि रूपे साध्यसाधनयोर्नात्वम् । यदि नामैवं स्यात् तथापि समारोपितो भेदः कथमित्याह—निश्चयारूढं चेति । इतरस्मादितरस्माच्च विजातीयाद्वावृत्तिर्व्यवच्छेदः, तत्कृतेन भेदेन भिन्नमिति । अत्र इतिः तस्मादर्थे । तस्मादर्थत् साधनं तथा साध्यमपि । एतदुक्तं भवति—यदि कृतकत्वानित्यत्वादीनां तादात्म्यसम्बन्धो नेष्यते तदा तदध्वभावित्वं नाशस्य न स्यात् धर्मिणोऽभिन्नत्वे मिथोऽप्यभिन्नत्वं धर्मयोः । न च धर्मिणः सकाशाद्भेद इत्यादिकमन्यत्र प्रतिपादितमिति नेह प्रतन्यते ।”—तात्पर्य०, पृ० १०१.

१६९. ३. सू० ३०—“न हि अतत्स्वभावस्य भावे एकान्तेनान्यस्य भावः, तन्नित्यो वा निवृत्तिः ।” हेतु० पृ० ५६.

१७२. ७. सू० ३४—अत्र पक्षधर्मसम्बन्धवचनमात्रसामर्थ्यादेव प्रतिज्ञार्थस्य प्रतीतिः न प्रतिज्ञायाः प्रयोग उपदर्शितः ।” इत्यादि हेतु० पृ० ५५; “तत्पक्षवचनं वक्तुरभिप्रायनिवेदने । प्रमाणं संशयोत्पत्तस्ततः साक्षात् साधनम् ॥ साध्येवाभिधानेन पारम्पर्येण नाप्यलम् ॥” प्रमाणवाद ४. १६—१७ । प्रक्षप्रयोगसमर्थनार्थं द्रष्टव्या न्यायम् पृ० ५७१

१७२. १६ ‘स्वयर्थः’—“अवश्यमेव न निर्दिश्य इति भणता न ह्ययं नियमो यदवश्यं पक्षो निर्दिश्यः इत्यन्यव्याख्योपहसि तेति यतोऽस्मिन् व्याख्याने पाक्षिकः पक्षनिर्देशोऽनुमत एव । स चायुक्त इत्युक्तं वक्ष्यति च”—तात्पर्य० पृ० १०६

१७२. १८. ‘बादन्यायस्य’—बादन्याय पृ० ६५

१७६. ८. ‘अर्थ’—“गम्यार्थत्वेपि साध्योक्तेरसंमोहाय लक्षणम् ॥” प्रमाणवा० ४. २८

१७६. १० ‘विप्रतिपत्तिनिराकरण’—“विप्रतिपत्तिनिराकरणार्थमिति ब्रुवताऽन्यव्याख्या—‘एतच्च नियतपदार्थकथायां द्रष्टव्यम्, प्रपञ्चकथायां तु पक्षनिर्देशोऽपि न कश्चिद् दोषः’ इत्याद्यपास्ता ।”—तात्पर्य०, पृ० १०७.

१७६. १२. सू० ३६. “असिद्धासाधनार्थोक्तवाद्यभ्युपगतग्रहः । अनुक्तोपीच्छया व्याप्तः साध्य आत्मार्थवन्मतः ॥” प्रमाणवा० ४. २६

१७८. ६. सू० ४४—“एकस्य धर्मिणः शास्त्रे नानाधर्मस्थितावपि । साध्यः स्यादात्मनैवेष्ट इत्युपात्ता स्वयंश्रुतिः ॥”—प्रमाणवा ४. ४२.

१७९. ४. ‘विप्रतिपत्तिः’—शास्त्राभ्युपगमात् साध्यः शास्त्रदृष्टोऽखिलो यदि । प्रतिज्ञासिद्धदृष्टान्तहेतुवादः प्रसज्यते ॥” प्रमाणवा० ४. ७०

१७९. ११. सू० ४५. “विशेषस्तद्वचपेक्षत्वात् कथितो धर्मधर्मिणोः । अनुक्तावपि वाञ्छाया भवेत् प्रकरणाद् गतिः ॥” प्रमाणवा० ४. ३१; ४. २६.

१८२. १. सू० ४८—“अनिषिद्धः प्रमाणाभ्यां स चोपगम इष्यते । संदिग्धे हेतुवचनात् व्यस्तो हेतोरनाश्रयः ॥” प्रमाणवा० ४. ६१; “अनुमानस्य भेदेन सा बाधोक्ता चतुर्विधा ।” प्रमाणवा० ४. ६२; न्यायप्र० पृ० २ “ये चैते पक्षविरुद्धतादयः पक्षदोषा ये च वक्ष्यमाणाः साधनविकलत्वादयो दृष्टान्तदोषास्ते वस्तुस्थित्या सर्वे हेतुदोषा एव । प्रपञ्चमात्रं तु पक्षदृष्टान्तदोषवर्णनम् । दृष्टान्तदुष्टतया च हेतोरेव लक्षणमन्वयव्यतिरेकयोरन्यतरद् हीयते इति सर्वे च ते हेतुदोषा एव—अतएव च शास्त्रेऽस्मिन् मुनिना तत्त्वदर्शिना । पक्षाभासादयो नोक्ता हेत्वाभासास्तु दर्शिताः ।” न्यायमं० पृ ५७२.

१८३. ४. सू० ५१. “अर्थेऽप्यप्रतिषिद्धत्वात् पुरुषेच्छानुरोधिनः । इष्टशब्दाभिधेयस्याप्तो वाक्षतवाग्जनः ॥ उक्तः प्रसिद्धशब्देन धर्मस्तद्वचवहारजः । प्रत्यक्षादिमिता मानश्रुत्यारोपेण सूचिताः ॥ चन्द्रतां शशिदोऽनिच्छन् कां प्रतीतिं स वाञ्छति । इति तं प्रत्यदृष्टान्तं तदसाधारणं मतम् ॥” प्रमाणवा० ४. १०६, ११०, १२०.

१८६. ६. ‘अन्ये’—“अन्ये त्विति शान्तभद्रादयः”—तात्पर्य० पृ० १११.

१८८. १७. 'साधनाभासः' न्यायप्र० पृ० ३.

१९७. ६. सू० ६६. "विपक्षेऽदृष्टमात्रेण कार्यसामान्यदर्शनात् । हेतुज्ञानप्रमाणामं वचनाद् रागितादिवत् ॥" प्रमाणवा० ३. ११.

१९८. ३. सू० ७१. "न चादर्शनमात्रेण विपक्षेऽव्यभिचारिता । संभाव्यव्यभिचारित्वात् स्थालीतण्डुलपाकवत् ॥ यस्यादर्शनमात्रेण व्यतिरेकः प्रदर्श्यते । तस्य संशयहेतुत्वाच्छेषवत्तदुदाहृतम् ॥" प्रमाणवा० ३. १२. १३.

१९८. १७. सू० ७३. "अपर्यन्तकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावाद् विरोधगतिः ।"—प्र० स्वो० पृ० ३५

२०२. १. 'येत्वाहुः'—“अत्रैवं मन्यन्ते शान्तभद्रादयः—वातादिशीतक्षणानामसतां सतां वा विरोधः स्यात् । न तावदसतोऽनुत्पत्तिकेन सह विरोधगतिः । नापि येषां सत्त्वं तेषां क्षणिकत्वेनैव निवृत्तेः निवर्तकाभावात् । किं चायं विरोध द्विष्ट इष्यते । स कथं घटते । विरुद्धयोरेकस्मिन्नपि क्षणे सहस्थिते सहस्थाने वाऽविरुद्धतैव घटपटयोरिव स्यात् । इत्यवास्तव एवायमस एवाह विरोधगतिरिति विरोधव्यवहार इति ॥”—तात्पर्य० पृ० ११८

२०३. ७. सू० ७५—“अन्योन्योपलब्धिपरिहारेण स्थितिलक्षणता वा विरोधो नित्या- नित्यवद् ।” प्र० स्वो० पृ० ३६.

२०७. ८. सू० ७६—“उक्त्यादेः सर्ववित्प्रेत्यभावादिप्रतिषेधवत् । अतीन्द्रियाणा- मर्थानां विरोधस्याप्रसिद्धितः ॥” प्रमाणवा० २. ६२.

२०६. ८. सू० ७८. “न हि चलनवचनादि रागादिकार्यम्, वक्तुकामताहेतुकत्वात् । सैव राग इति चेत् । इष्टत्वात् न किञ्चित् बाधितम् । रागं हि नित्यसुखात्मात्मीयदर्शना- भिनवेशाक्षिप्तं सास्त्रवधर्मविषयमाहुः । नैवं करुणादयः । अन्यथापि सम्भवात्—इति निवेदयिष्यामः । यथा रक्तो ब्रवीति तथा विरक्तोपि । एवं न वचनमात्रात् नापि विशेषात् प्रतिपत्तिः । अभिप्रायस्य दुर्बोधत्वात् । व्यवहारसंकरेण सर्वेषां व्यभिचारात् । प्रयोजना- भावेऽवचनमिति चेत् । न । परार्थत्वात् व्यवहारस्य । न युक्तो वीतरागत्वादिति चेत् । न । करुणयापि प्रवृत्तेः । सैव करुणा राग इति चेत् । इष्टम् । अविपर्यासोद्भवत्वाद् अदोषः करुणा असत्यात्मग्रहणे दुःखविशेषदर्शनमात्रेण अभ्यासबलोत्पादिता । तथा हि मृद्व्यादयः सत्त्वधर्मालम्बना इष्यन्ते । एताश्च सजातीयाभ्यासवृत्तयो न रागापेक्षिण्यः । नैवं रागादयः, विपर्यासाभावेऽभावात् । कारुणिकस्य निष्फल आरम्भोऽविपर्यासादिति चेत् । न । परार्थस्यैव फलत्वेनेष्टत्वात् । सर्वथाऽभूतासमारोपात् निर्दोषः । तदन्येन वीतरागस्य दोषवत्त्वसाधने न किञ्चिदनिष्टम् । वक्तव्यमिति रागादिदर्शनाद्—अन्यत्र तदनुमाने हि अतिप्रसंगः । व्यभिचारादनन्यानुमाने इहाव्यभिचार इति को निश्चयः ?”—प्र० स्वो० पृ० ५१.

२११. १२. सू० ८६. “अनन्वयोपि दृष्टान्ते दोषस्तस्य यथोदितम् । आत्मा परश्चेत् सोऽसिद्ध इति तत्रेष्टघातवत् ॥” प्रमाणवा० ४. ३२; “यथोदितमाचार्यवसुबन्धुना—परार्थाश्च- क्षुरादय इत्यत्र परश्चेदात्मा विवक्षितः सोऽसिद्धो दृष्टान्त इति । तत्रान्वये सति इष्टविधा- तवत् साधनम्, इष्टात्माथत्वविपर्ययेणान्वयात् तत्साधकत्वात् ।”—मनो० ४. ३२.

२१४. ८. सू० ६५ “अनिश्चयकरं प्रोक्तमीदृक् त्वनुपलम्भनम् । तन्नात्यन्तपरोक्षेषु सदसत्ताविनिश्चयौ ॥”—प्रमाणवा० २. ६४; “अयमेवं न वेत्यन्यदोषानिर्दोषतापि वा । दुर्लभत्वात् प्रमाणानां दुर्बोधेत्यपरे विदुः ॥”—प्रमाणवा० ३. २१६.

२१४. १६. सू० ६७—“प्राणाद्यभावो नैरात्म्यव्यापीति विनिवर्तने । आत्मनो विनिवर्तेत प्राणादिर्यदि तच्च न ॥” प्रमाणवा० ४. २०८

२२८. ८. 'पैलुकेन'—“पैलुकेनेति वैशेषिकेण किलायं पाकः पीलूनां परमाणूनामिति मन्यते अतः पीलुक उक्तः ।” तात्पर्य० पृ० १२७

२३१. ६. 'पैठर' “पैठरइति नैयायिकः । तन्मतेन स्थाल्या एव पाकसंभवात् तथैवाख्यातम् ॥” तात्पर्य० पृ० १२८

२३६. ७. 'दृष्टान्तदोषाः'—न्यायप्र० पृ० ५

२५४. २. सू० १३७—१३८—“असाधनाङ्गवचनमदोषोद्भावनं द्वयोः । निग्रह- स्थानमन्यत्तु न युक्तमिति नेष्यते ॥”—वादन्याय पृ० २ । न्याय० ता० ५. २. १. पृ० ४६२; न्यायमं० पृ० ६३६; प्रमाणमी० २. १. ३५; प्रमेयक० पृ० ६७१.

## १. न्यायविन्दोः शब्दसूची ।

अकारण	२०६	अन्वयवचन	१७०
अग्निसिद्धिः	१६३	अन्वयव्यतिरेक	२१६, २२०
अचन्द्र	१८३	अन्वयसिद्धि	१७१
अचेतन	१६२	अन्वयाभाव	१६७
अदृश्यात्मविषयत्व	१६७	अपेक्षितपरव्यापार	१५६
अनन्वय	२४१	अप्रतिबद्धस्वभाव	११४
अनात्मक	२१६	अप्रदर्शितव्यतिरेक	२४६
अनात्मकत्व	२१७	अप्रदर्शितान्वय	२४१
अनाप्त	२४५	अभाव	१४५
अनित्य	१५६, १५७, १५८, १६०, २४१, २४२, २४६	अभावगति	२०८
अनित्यत्व	१६२, १६६	अभावनिश्चय	१२३, २१६, २२०
अनिराकृत	१७६, १८२	अभावव्यवहारसाधन	१४४
अनुक्त	१७६, १८०	अभिलापसंसर्गयोग्यप्रतिभासा	४७
अनुपलब्धि	१००, १०१, ११६, १४४, १४८, १७१, २०८	अभूतदोषोद्भावन	२५५
अनुपलब्धिप्रयोग	१४०, १५४, १६५	अध्रान्त	४०
अनुपलब्धिलक्षणप्राप्त	११७	अमूढस्मृतिसंस्कार	११८
अनुपलम्भ	१६७, २२५, २३१	अमूर्तत्व	२४०
अनुबन्ध	१६०	अर्थ	१०६, १८२
अनुमान	३७, ७८, ८७, १५०, १८२, २२६, २८५	अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षण	७६
अनुमाननिराकृत	१८३	अर्थप्रतीति	८१, २३४
अनुमानविषय	२२५	अर्थप्रतीतिरूप	७६
अनुमेय	६१, ६६	अर्थान्तर	२०६
अनैकान्तिक	१६५, १६७, २०६, २१३, २१४, २२०, २२४	अर्थोपत्ति	२५३
अन्य	६६	अर्थाभावासिद्धि	१४६
अन्योन्यव्यवच्छेदरूप	२२०	अविकलकारण	१६८
अन्वय	२१४, २२०	अविरुद्ध	२०८, २१२
अन्वयगति	१६८	अवीतराग	२४७, २४८
अन्वयमुख	१७०	अव्यतिरेक	२४८
		अव्यभिचारी	२२६
		अश्रावण	१८२
		असद्व्यवहारविषय	१५४, १७४

## १. न्यायविन्दोः शब्दसूची ।

२७७

असर्वज्ञ	२४०, २४५	कार्यकारणभाव	१४५, १६४, २०६
असपक्ष	६१, ६८, १७०, १६५	कार्यविरुद्धोपलब्धि	१३४
	२१०, २११, २३५, २५३	कार्यहेतु	१६४
असिद्ध	१८६, १६२, १६४, २१४	कार्यानुपलब्धि	१२५, १४०
असिद्धि	१८६, १६५, २१३, २१७, २२४	कृतक	१५८, १५६, २४१
आकाश	२२८	कृतकत्व	२४२, २४६, २५१
आकाशवत्	२४४, २४६	केकायित	२१०
आगमाश्रय	२२६	गौतम	१६३
आत्मन्	१६४, २१६	घटवत्	२४७
आत्मसंवेदन	६४	चक्षुष्	२४०
आत्मार्थ	१८०	चाक्षुषं	१८०, २११
आप्त	२४५	चित्त	१७७, १६०
आप्तता	२४५	चेतना	६४
आशुभ्रमण	५४	चैत	१६०
इन्द्रियज्ञान	५६	जाति	६४
इष्ट	१७६, १७६, १८२, २१३	जात्युत्तर	२५५
इष्टविघातकृत्	२११	जिज्ञासितविशेष	२५५
उक्त	२१३	जीवच्छरीर	२१४
उत्पत्ति	१५७	ज्ञानप्रतिभासा	७४
उत्पत्तिमत्त्व	१६२	ज्योतिर्ज्ञानादि	२४५
उपलब्धि	१४४, १६५	तदप्रतिबद्ध	११०
उपलब्धिप्रत्ययान्तरसाकल्य	१०३	तदव्यभिचारनियमाभाव	११०
उपलब्धिलक्षणप्राप्त	१०१, १४४, १५४, १६५, १७४, १७५, २३१	तदुपत्ति	११३, ११६
उपलब्धिलक्षणप्राप्ति	१०३	तदुत्पत्तिलक्षण	१६६
उभयासिद्ध	१६०	तरु	१६०
ऋषभ	२४५, २४८	तादात्म्य	११३, ११६, १६२
कपिल	२४५, २४७	तादात्म्यवक्षण	१६६
कर्मवत्	२४०, २४४	तिमिर	५४
कल्पना	४७	त्रयीविद्	२४७
कल्पनाऽपोढ	४०	त्रिरूप	१००, २३४
कारण	१४४, १६४	त्रिरूपलिङ्गाख्यान	१५०, १८८
कारणविरुद्धकार्योपलब्धि	१३८	त्रैरूप्य	६१
कारणविरुद्धोपलब्धि	१३७	दूषण	२५४
कारणानुपलब्धि	१३५	दूषणाभासा	२५५
कार्य	१००, १०७, ११६, २२५, २३५	दृष्टान्त	२३४, २३५

दृष्टान्तदोष	२३६, २४४	प्रमाणनिवृत्ति	१४६
दृष्टान्ताभास	२४०, २५३	प्रमाणफल	७६
देशकालस्वभावविप्रकृष्ट	११७	प्रमाणफलव्यवस्था	६०
धर्म	१७८	प्रमाणातिशय	२४५
धर्मशास्त्र	२४७	प्रमेयत्व	१६६
धर्मिन्	६६, १७८	प्रयत्नानन्तरीयकत्व	२१०
धर्म्यसिद्धि	१६४	प्रयोगभेद	१५२, १५३
निकुञ्ज	१६३	प्राणादि	२१६, २१७, २१८
नित्य	१८३, २४०, २५१	प्राणादिमत्त्व	२१४
नित्यत्व	२१०	बाष्पादिभाव	१६३
निरात्मक	२१६	ब्राह्मण	२४७
निवृत्ति	१६६, १७०, २०६	भाव	६६, १५६
निश्चयाभाव	२२२	भावनिश्चयानन्तरीयक	२२०
नीयान	५४	भावव्यवहारप्रवर्तन	११८
न्यूनता	२५४	भावाभाव	२०३
न्यूनताद्युक्ति	२५४	भूतसंघात	१६३
पक्ष	१७६, १८८	भ्रान्ति	२२७
पक्षधर्मोपदर्शन	१६०	मनोविज्ञान	५७
पक्षनिर्देश	१७२	मयूर	१६३
पक्षाभास	१८७	मरण	१६०
परमाणुवत्	२४०, २४४	मरणधर्मा	२४०
परमार्थसत्	७५	यथावस्थितवस्तुस्थिति	२२७
परस्परपरिहारस्थितलक्षणता	२०३	योगिज्ञान	६७
परार्थ	८८, १५०, १८०, २११	रथ्यापुरुष	२४०
परार्थानुमान	१८८	रागादि	२०६, २४०, २४१
परिग्रहाग्रहयोग	२४७	रागादिमान्	१६७
प्रतिबन्ध	१११, १७०	रागादिमत्त्व	२४०, २४७
प्रतिबन्धोपदर्शन	१७०	लिङ्ग	६१, १००, १११, १७०, २४५
प्रतिषेध	११६, १४१	वक्तृ	१६७, २४०
प्रतिषेधहेतु	१०८	वक्तृत्व	१६७, १६८, २०७, २१४, २४८
प्रतीति	४७, १८२	वचन	१७६, २०६, २१४, २४०
प्रतीतिनिराकृत	१८३	वर्धमान	२४५
प्रत्यक्ष	३७, ४०, ५४, ७६, १०४	वस्तु	७६
प्रत्यक्षनिराकृत	१८२	वस्तुदर्शनबलप्रवृत्त	२२६
प्रत्यक्षानुमाननिवृत्तिलक्षण	१४८	वस्तुसाधन	१०८
प्रमाण	८१, १६०, १८५	वस्तुसिद्धि	११६

वादिन्	१७७, १७८	शब्द	१७७, १८२, १८३, १६०,
विधि	१४१		१६६, २४०, २४१ २४६
बिनाश	१३१	शशिन्	१८३
विपक्ष	१६६	शासन	२४५
विपरीतव्यतिरेक	२५१	शास्त्रकार	१७८, २२७
विपरीतान्वय	२४१	शीतोष्णस्पर्श	२०३
विपर्ययसाधन	२१२	संक्षोभ	५४
विपर्ययसिद्धि	२१०, २११	संघातत्व	१८०, २११
विप्रकर्ष	२१४	संदिग्ध	२१४
विप्रकृष्टविषय	१४८	संदिग्धव्यतिरेक	२०६
विरुद्ध	६६, २१०, २११	संदिग्धसाधनव्यतिरेक	२४७
विरुद्धकार्योपलब्धि	१३०	संदिग्धसाध्यधर्म	२४०
विरुद्धाव्यभिचारी	२२४, २२६	संदिग्धसाध्यव्यतिरेक	२४५
विरुद्धव्याप्तोपलब्धि	१३१	संदिग्धोभयव्यतिरेक	२४७
विरोध	१४५, १६८, २०७	संदेह	१८६, १६२, १६७, २१३, २१४
विरोधगति	१६८	संदेहहेतुत्व	१६७
विरोधाभाव	१६८	संशय	२३१
विवाद	१७६, १८०	संशयहेतु	१४८, २२४
विशेषलक्षण	२५३	सत्	१५६, १६५
विषय	७०, ७८	सद्व्यवहारविषय	१७५
वीतराग	२१४	सपक्ष	६१, ६७, १७०, १६६,
वृत्ति	२१६		२१०, २११, २३५, २५३
वृत्तिनिश्चय	२१७	समनन्तरप्रत्यय	५७
वैधर्म्य	१५२, १६५	सम्यग्ज्ञान	१
	१६८, २४४, २४६	सर्वगत	१६४, २२८
वैधर्म्यगति	१६७	सर्वज्ञ	१६७, १६८, २०७, २१४, २४५
वैधर्म्यवत्प्रयोग	१७५	सर्वज्ञता	२४५
वैधर्म्योदाहरण	२४५, २४७, २४८	सर्वत्रोपलभ्यमानगुणत्व	१६४
व्यक्त्यन्तराल	२३१	सांख्य	१६२
व्यतिरेक	२१४, २२०, २४५, २४८	सात्मक	२१४, २१५, २१६
व्यतिरेकमुख	१७०	सात्मकत्व	२१७
व्यभिचारसंभव	१६३	साधन	१६०, १७८, १७६
व्यवच्छेद	२१६	साधनत्व	१७६
व्यवच्छेदप्रतीति	१४२	साधनदोष	२२६, २५४
व्यापकविरुद्धोपलब्धि	१३५	साधनधर्म	१६०
व्यापकानुपलब्धि	१२६	साधनाभास	१८८

साधनावयव	२३४	स्वभावप्रतिबन्ध	१०६, १६६
साधर्म्यं	१५२, १६७, २४४	स्वभावविरुद्ध	१४४
साधर्म्यवत्	१७४	स्वभावविरुद्धोपलब्धि	१२६
साधर्म्यवत्प्रयोग	१५४	स्वभावविशेष	१०३, १०४
साध्य	१११, १६४, १६७,	स्वभावहेतु	१५६, १६६
	१७६, १६०, २२२	स्वभावहेतुप्रयोग	२३०
साध्यत्व	१७६, २१३	स्वभावानुपलब्धि	१२४, १४०
साध्यधर्म	१०६, १६०	स्वरूप	१७६
साध्यविपर्ययसाधन	२११, २१३	स्वलक्षण	७०, ७४
साध्यसाधनधर्मोभयविकल	२४०	स्ववचन	१८२
साध्याद्यव्यतिरेक	२४४	स्ववचननिराकृत	१८५
साध्याभाव	१६८	स्वसत्तामात्रभाविन्	१०६
सामान्य	२२८, २३१	स्वार्थ	८८, ८९
सामान्यलक्षण	७७	हेतु	१०६, १६७,
सिद्धि	१७६		२३४, २३५, २५३
सुखादि	१६२	हेतुत्व	१६२
स्वभाव	१००, १०४, १०५, ११६,	हेत्वन्तरापेक्षण	१३१
	१५७, १६२, २२५, २३१, २३५	हेत्वभाव	१६८
स्वभावनिष्पत्ति	१५६	हेत्वाभास	१८६, १६५, २१०, २२४

## २. न्यायबिन्दुटीकायाः शब्दसूची ।

अक्षाश्रित	३८	अध्यवसेय	७१
अक्षीणदोष	२४५	अध्रुवभावित्व	१३२
अचेतन	१६२	अनधिगतविषयप्रमाण	१६
अतीन्द्रिय	२२७	अनन्वय	२४१
अत्यन्तविपर्यस्त	२२	अनर्थ	४७, ७१, ७२
अदृश्य	१३२	अनर्थग्राहि	७१
अदृश्यमान	१०४	अनर्थसम्भावना	१५
अदृश्यविषय	१६८	अनर्थसंशय	१४
अदृश्यानुपलब्धि	११६, ११७, १४८	अनाप्त	२४५
अदृष्ट	२०८	अनित्य	१५७, १५८
अधिगतविषय	१६	अनित्यत्व	११२, १३२, १६२, १६६, २४२
अध्यवसाय	८४, ८५		

अनियतप्रतिभास	४६	१६३, २०५, २०६, २०८, २२०	
अनियतप्रतिभासत्व	४६	अभावगति	२०८
अनियताकार	२०४	अभावज्ञान	१२३
अनिराकृत	१८२	अभावनिश्चय	१२२, १२३
अनिष्पत्ति	१६३	अभावप्रतिपत्ति	१४६
अनुक्त	१८०, १८१	अभावव्यवहार	१०८, १२०, १२२, १४४
अनुगमन	१६१, २३६	अभावसाधन	१२६
अनुपलब्धि	१००, १०१, १२१,	अभिधानाकार	४७
	१२२, १२३, १२४, १२८, १४५	अभिधेय	६, १०, १५२, १५३
अनुपलम्भ	१०२, १६८	अभिधेयप्रयोजन	५, ८
अनुपलम्भनिवृत्ति	१६५	अभिधेयभेद	१५३
अनुबन्ध	१६१, २३६	अभिधेयाकार	४७
अनुमान	२०, ३६, ४०, ४४, ४६, ४७,	अभिप्रायकार्य	१८६
	७१, ७२, ७८, ८७, ६१, १५०,	अभिप्रायकार्यत्व	१८७
	१५१, १५२, १८२, १८५, २२७	अभिप्रायालम्बन	१८६
अनुमाननिराकृत	१८३	अभिलाप	४७
अनुमेय	६६, ६७	अभिलापसंसर्ग	४७
अनैकान्तिक	६४, ६५, १६५-१६७,	अभिलापसंसर्गयोग्य	५१
	२१०, २१३, २१४, २१७	अभिलापसंसृष्टाभास	४८
	२२१, २२२, २५४	अभिलापसंसर्गयोग्याभास	४८
अन्य	६६, १८६	अभेदाध्यवसाय	२६
अन्योन्याभावाव्यभिचारित्व	२०४	अभ्यास	१४२
अन्वय	६५, १५०, १५३, १६१, १७०,	अभ्रान्त	४६, ४७
	२१४, २१६, २२०, २३८	अभ्रान्तत्व	४०, ४१
अन्वयगति	१६८	अमूर्तत्व	१६६
अन्वयमुख	१७१	अर्थ	७, ३०, ४६, ७४, ७६, १५२
अन्वयवाक्य	२५०, २५१	अर्थक्रिया	२३, ७७
अन्वयाभाव	२२०	अर्थक्रियाक्षम	४२, ४७
अपरायत्तत्व	११२	अर्थक्रियानिर्भास	२८, २६
अप्रतिपत्तिहेतु	२१५	अर्थक्रियासमर्थ	२८
अप्रतिबद्ध	११०	अर्थक्रियासमर्थवस्तुप्रदर्शक	२३
अप्रमाण	२३	अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षण	७७
अप्रयत्नानन्तरीयक	१६६	अर्थप्रतीतिरूप	७६
अप्रामाण्य	१८६	अर्थसंनिधिनिरपेक्षत्व	५०
अप्रामाण्यदोष	६१	अर्थसंभावना	१६
अभाव	६६, १०८, ११८, १४४, १४८,	अर्थसंशय	१३

अर्थसापेक्ष	५२	आगमसिद्धत्वरूप्य	२२७
अर्थसिद्धि	३२	आग्रह	२४८
अर्थाधिगति	१६	आत्मन्	१८१, १६४, २१६
अर्थाधिगमात्मक	२४	आत्मसम्वेदन	६४
अर्थाध्यवसाय	४७, ७१	आत्मार्थ	१८०
अर्थापत्ति	२५३	आप्त	२४५, २४६
अर्थाविनाभावित्व	४०	आभास	८१
अवयव	२३४	आयु	१६१
अविकलकारण	१६८	आरोपित	७२
अविनाभाव	१६४	आयंसत्य	६७
अविनाभावनियम	११०	आलोक	१२६, १६६
अविनाभावित्वज्ञान	१६२	आशुभ्रमण	५५
अविपर्यस्त	४२	आश्रयण	१६३
अविसंवादक	१७, ४७	आश्रयणासिद्ध	१६३, १६४
अव्यतिरेक	२४५, २४६	इन्द्रिय	५५, ५६, १६१
अव्यभिचारनियम	११०	इन्द्रियज्ञान	५६
अशक्यानुष्ठान	१४	इन्द्रियविज्ञान	३६, ५२
अश्रावण	१८२	इष्ट	१७८
असदर्थत्व	१८६	इष्टविधातकृत	२११, २१२, २१३
असद्वचनहारयोग्य	१५४	उक्त	१७६, १८१
असपक्ष	६८	उत्पत्तिमत्	१५७, १५८
असर्वगतत्व	२३३	उत्पत्तिमत्त्व	१६२
असर्वज्ञ	१६७	उत्प्रेक्षण	८५
असाद्श्य	२५०	उत्प्रेक्षित	८५
असाधारण	७०, ६३, २१५, २१७	उपकारक	२१२
असिद्ध	६२, १६०, १६३, १६४, २१३, २५४	उपलब्धि	१४१, १४५
असिद्धत्व	१६४	उपलब्धिलक्षणप्राप्त	१०१, १०३, १२६, १४४
असिद्धव्यतिरेक	२१६	उपलम्भ	१६५
अस्फुट	७४	उपलम्भप्रत्ययान्तरसाकल्य	१०३
अस्फुटाभ	६६	उपादेय	३०, ७६
अहेतुत्व	१०६	उपायोपेयभाव	१२
आकार	८१	उपेक्षणीय	३०
आकाश	१२६	उभयविकल	२४०
आगम	२२७	उभयाव्यतिरेकि	२४४
आगमसिद्ध	१६१, २२६, २३३	उभयैकदेशवृत्ति	१६६
३६			

उष्णस्पर्श	१६६	गुणिन्	१६४
एकार्यकारी	५८	गोचर	३५
एकत्व	२०७	गौतम	२४७
एकत्वाभाव	१६३	ग्राह्य	४७, ४६, ७०, ७१, ७२, ७८
एकात्मत्वविरोध	२०५	ग्राह्याकार	७४
एकान्त	१६५	ग्राह्याकारता	४७
ऐकान्तिक	१६५	चक्षुष्	६२, १८०, २१२
कर्म	२४४	चक्षुर्विज्ञान	४६
कल्पना	४७, ५४	चाक्षुष	६२
कल्पनापोढ	४६	चित्त	६४
कल्पनापोढत्व	४०, ४१	चित्तावस्था	६४
कल्पित	२०५	चैतन्य	१६२
काकतालीय	३१	चैत	६४
काकदन्तपरीक्षा	१४	जनक	२१२
काचकामलादि	५५	जन्म	२१०
कारण	११०, १२६, १४६, १७०	जन्यजनकभाव	८२, २००
कारणभेद	१६३	जलतरङ्गन्याय	१६६
कारणविरुद्धोपलब्धि	१३६	जाति	२५५
कारणानुपलब्धि	१३७, १३६	जात्युत्तर	२५५, २५६
कार्य	१००, १०७, ११६, १४६, २१०, २२६	ज्ञान	१८, ७६, ८१, १०३, २१०
कार्यकारण	२३८	ज्ञानप्रतिभास	७४
कार्यकारणभाव	१०७, १४५, १४६, १६४	ज्ञानसंसर्गि	१०१
कार्यकारणभावनिशचय	१६४	ज्ञेय	२१०
कार्यलिङ्गज	१८५	ज्योतिर्ज्ञानोपदेश	२४५
कार्यहेतु	१६६, २१०, २३६	ज्वरहरतक्षकचूडारत्नालंकारोपदेश	१४
कार्यानुपलब्धि	१२६, १३४, १४१	तदुत्पत्ति	११३, १७०
कृतक	१५८, १५६	तादात्म्य	११३, १७०, २३६, २३८
कृतकत्व	२४२	तादात्म्यनिषेध	१३२
केकायित	१६३	तिमिर	५५
क्षण	२००	द्वयीवित्	२४७
क्षणिकत्व	१२७, २०४	त्रिरूप	१५०, १५१, १५२
गमक	११२, ११६	त्रिरूपलिङ्गाख्यान	१८६
गम्य	११२	त्रिरूपत्व	२२५
गम्यगमकभाव	१११, ११२, ११३	दक्षिणापथ	१६४
गुण	१६४	दन्तवीणा	१३७
		दर्शन	८५

दर्शनकाल	२६	निर्विकल्पक	५३, ६६
दुष्टत्वनिबन्धन	२५३	निवर्तक	१६६
दूषण	२५४	निवर्तकत्व	२००
दूषणाभास	२५४	निवर्त्यनिवर्तकनिमित्त	२०१
दृश्य	१०१, १४४	निवर्त्यनिवर्तकभाव	१७०, १६६, २०६
दृश्यनिवृत्ति	११६	निवृत्यङ्ग	१४
दृश्यात्मक	७५	निवृत्यभाव	२४५
दृश्यात्मता	२०६	निश्चय	७१, ८४, १६२, १६३, १६५
दृश्यादृश्यसमुदाय	१२७	निश्चयाभाव	२५४
दृश्यानुपलब्धि	११८, १२०, १२२, १२६, १३४, १३६, १३७, १३९, १४२, १४४—१४८, २०६	निषेध	२०६
दृश्यानुपलम्भ	१०२, ११६, १२३, १५४, २२६	निष्क्रिय	१६४
दृष्ट	२०५	निष्पत्ति	१६३
दृष्टान्त	१५५, २१२, २३३, २३४, २३८, २३९, २४६—२५१	निष्परिग्रह	२४८
दृष्टान्तदोष	२४३, २४४, २५२	नीलबोधरूप	६१
दृष्टान्ताभास	२३३, २३९	नीलविकल्प	६१
द्रष्टृ	५६	नीलसरूप	६१
धर्म	६७, १६०, १६१, १६७	नैमित्तिक	२४६
धर्मशास्त्र	२४७	नौयान	५५
धर्मिन्	६७, १२७, १६४	न्यूनता	१८६, २५४
धर्मिसम्बन्ध	१६०	पक्ष	६७, ६८, १७२, १७६, १८२, १८८
धूम	१६३	पक्षधर्म	१६७, २१५
ध्रुवभावित्व	१३२	पक्षधर्मत्व	१५०, १५५
नान्तरीयकता	६२, १६१	पक्षधर्मोपसंहार	१६४
नान्तरीयकत्व	१६४	पक्षाभास	१८७
निकुञ्ज	१६३	पक्षार्थ	१८७
नित्य	१८३	पक्षार्थ	६२
नित्यत्व	१३२, १६६	पक्षैकदेशासिद्ध	१४३
नियतप्रतिभास	४६	परप्रतिपत्ति	१४३
नियताकार	२०४, २०५	परमाणु	१६६, २४०, २४४
निरन्वय	१६२	परमार्थ	७७
निराकृत	१८३	परमार्थसत्	७५, ११३
निरात्मक	२१६, २२१	परस्परपरिहार	१०६, १६३, २०३, २०५
निरोग	१६१	परस्परपरिहारविरोध	२०७
		परस्परपरिहारस्थितरूप	२०७
		परस्परपरिहारस्थितलक्षण	२०३
		परस्परव्यवच्छेद	२२०
		परायत्तत्व	

परार्थ	१५०, १८०, २१२	प्रत्यक्षनिवृत्ति	११८
परार्थानुमान	८७, १४२, १४३, १५२, १७६, १८०, १८६, २११, २४४, २५०	प्रत्यक्षलक्षण	१०४
परिग्रह	२४८	प्रत्यक्षविषय	७५
परीक्षणीय	२६	प्रत्यक्षव्यापार	८५
परोक्ष	१२७	प्रत्यक्षानुपलम्भ	१६४
परोक्षार्थनान्तरीयक	६२	प्रत्यक्षानुपलम्भनिबन्धन	१०७
परोक्षार्थप्रतिपादक	१६२	प्रत्ययभेदभेदि	१५६
परोक्षार्थप्रतिपादनव्यापार	६२	प्रदर्शन	२५१
परोपकारी	५८	प्रदर्शितान्वय	२४१, २४२
पारार्थ्य	१८०, १८१	प्रमाण	१६, २१, २५, ३६, ७६, ८१, ८२, ८४, ८५, ६१, १४८, १४९, १६२, १८५, २३८
पुरुष	१६२	प्रमाणफल	१६, ७६, ८१, ८२, ६१
पुरुषार्थ	३०	प्रमाणबाधित	११५
पुरुषार्थसिद्धि	२७	प्रमाणव्यापार	१६
पूर्व	२७	प्रमाणातिशय	२४५
प्रकरण	५, १०	प्रमाणाभाव	१४६
प्रकरणशरीर	७	प्रमितिरूप	८१
प्रकाश्य	१५२, १५३	प्रमेयकार्य	१४६
प्रतिज्ञार्थैकदेश	११३, १६२	प्रमेयसत्ता	१४६
प्रतिपत्तिहेतु	१६०	प्रमेयसत्ताव्यवस्था	१४६
प्रतिपादक	१८६	प्रमेयाभावप्रतिपत्ति	१४६
प्रतिपाद्य	१८६	प्रयत्नानन्तरीयक	६४, १५६
प्रतिबद्ध	११२	प्रयत्नानन्तरीयकत्व	११२, १६६
प्रतिबद्धस्वभावता	११०	प्रयोग	१५२
प्रतिबन्ध	१११, १७०	प्रयोगभेद	१४२
प्रतिबन्धविषय	११२	प्रयोजक	२१२
प्रतिवादिन्	१८६	प्रयोजन	६, १०, ११, १५२, १५३
प्रतिषेध	१०८, १०९, १४२, १४४, १४५	प्रवर्तक	२८
प्रतिषेध्य	१००	प्रवर्तकत्व	१८
प्रतीत	१८३	प्रवृत्तिविषय	२०
प्रतीति	४८, १८२—१८४	प्रवृत्त्यङ्ग	१३, १६
प्रत्यक्ष	२०, ३८, ४०, ४७, ५४, ५६, ६०, ६२—६५, ६८, ७०, ७१, ७६, ८४, ८५, ६१, १२२, १२३, १२७, १७६, १८२	प्राण	१६१, २१६, २२२
प्रत्यक्षनिराकृत	१८२	प्रापक	२१, २४, ७६
		प्रापकत्व	१७
		प्रापकव्यापार	७६

प्रापणीय	२४, ७१	वक्तृत्व	१६७, २४६
प्राप्ति	२६	वक्तृदोष	२४३, २४४
प्राप्तिकाल	२६	वचनात्मक	१५०
प्राप्य	७६	वस्तु	६५, ७०, ७७, १०२
फल	३५, ७६		२००, २०४, २२१, २३८
फलविप्रतिपत्ति	७६, ६०	वस्तुबलप्रवृत्त	१७६
बाधक	१६२	वस्तुभूत	२००
बाष्पादि	१६३	वस्तुरूप	४२
भाव	१६३, २२०	वाक्	१
भावना	६७	वाक्य	१८५
भावाभाव	२०३, २०४	वाच्यवाककभाव	५२
भेद	१६३	वाद	१७६
भेदहेतु	१६३	वादिन्	१७८
भ्रान्त	४७	वास्तव	२०२, २०३
मध्यदेश	१६४	विकल्प	२०, २२, ५०, ६५, ६६
मनोविज्ञान	५६-६२	विकल्पकत्व	५२
मयूर	१६३	विकल्पप्रत्यय	८४
मरण	१६१	विकल्पविज्ञान	४६, ६६
मातृविवाहम्नोपदेश	१४	विकल्पविज्ञानविषय	१८३
मान	३६	विकल्पविषय	७५, ७७, ११३
मानस	३६, ६३	विकल्पव्यापार	८५
मानसप्रत्यक्ष	५७	विजेतृ	१
मिथ्याज्ञान	३१, ३२, ४५, ४६	विज्ञान	४६, ५२, १८१, १८५, १६०
योग	७०	विधि	१०६, १४१
योगिन्	६८, ७०	विधेय	१००
योगिज्ञान	५२, ५६, ६०	विपक्ष	१६७
योगिप्रत्यक्ष	६७	विपक्षव्यापि	१६६
लक्षण	३५, १०१	विपक्षैकदेश	१६६
लक्षणकथनाङ्ग	३६	विपक्षैकदेशवृत्ति	१६६
लब्धिप्रयोग	१४१	विपरीतव्यतिरेक	२५२
लाक्षणिक	२०६	विपरीतान्वय	२४४
लिङ्ग	६०-६२, १०८, ११२-११४, १५१, १५२, १७६	विपर्ययसाधन	२५४
		विपर्ययसिद्धि	२१३
रागादिमान्	१६७	विप्रतिपत्ति	३५
रूप	४६, ६५	विभ्रमकारण	५५

विरुद्ध	६४, ६६, १४५, १६६	व्यापक	१२८, १४६, १५५, १६६
	२११, २१३, २१५, २५४	व्यापकाभाव	१४५
विरुद्धधर्मसंसर्ग	२५	व्यापार	१२२, १५६
विरुद्धधर्मसंसर्गात्मकत्व	१६३	व्याप्त	१३२, १७२
विरुद्धाव्यभिचारी	२२४, २२५, २२७, २३३	व्याप्ति	१५५, १६४, १७२, २३६, २३७
विरुद्धोपलब्धि	१३१	व्याप्तिकथन	१५४
विरोध	१४५, १४६, २००, २०१-२०४, २०६-२०६	व्याप्तिनिश्चय	२३४
विरोधगति	२०८	व्याप्तिसाधन	२३८
विवाद	१८०	व्याप्य	१२८, १४६, १५५, १६६
विशेष	६८	व्याप्यव्यापकाभाव	१४६
विशेषण	१५८, १५६	व्याप्याभाव	१४५
विशेषलक्षण	२५३	व्यावृत्ति	१६३
विषय	६१, ७०, ७१, ७४	व्युत्पादन	११
विषयविप्रतिपत्ति	७०	शब्द	७, १२४, १२७, १४२, १८३, १८५-१८७
वीतराग	११४, २४८	शब्दभेद	१४२
वृत्ति	२१६	शब्दव्यापार	१५२
वैधर्म्य	१५२, १६७, २४४	शाब्द	१८५
वैधर्म्यदृष्टान्त	२३८, २३६, २५१	शास्ता	२४६, २४८
वैधर्म्यप्रयोग	१६६	शास्त्र	१७६
वैधर्म्यवत्	१५२	शास्त्रकार	१४
वैधर्म्यवत्प्रयोग	१६६, १७५	शास्त्रानपेक्षित	१७६
वैधर्म्योदाहरण	२४८	शीतस्पर्श	१६६
व्यक्त्यन्तराल	२३२	शोष	१६१
व्यतिरेक	६५, १५०, १५३, १६७, १६८, १७१, १६८, २१०, २१४, २२०, २३८	श्रावण	१८२
व्यतिरेकगति	१६८	श्रोत्रज्ञान	५२
व्यतिरेकवाक्य	१६८, २५०, २५१	संकेतकालदृष्टत्व	५२, ६६
व्यतिरेकाभाव	२२०	संक्षोभ	५५
व्यभिचार	१६३	संख्या	३५
व्यवच्छेद	१४२, २१६	संख्याभेदकथन	३६
व्यवस्थापक	८४	संख्याविप्रतिपत्ति	३५
व्यवस्थापनहेतु	८३	संघातत्व	१८०, २१२
व्यवस्थाप्य	८३	संतान	२६, ७१, २००, २०१
व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनभाव	८२, ८३	संदिग्ध	१६३
व्याख्यातृ	१४	संदिग्धविपक्षव्यावृत्ति	६५, २१६
		संदिग्धसाधनधर्म	२४०

संदिग्धसाध्यधर्म	२४०	सहावस्थान	२०७
संदिग्धसाध्यव्यतिरेक	२४५	सहावस्थितदर्शन	२०८
संदिग्धान्वय	६४, २१६	साक्षात्कार	३८
सन्दिग्धासिद्ध	६३, १६२	साक्षात्कारित्वव्यापार	६५
सन्दिग्धोभय	२४०	सातरूप	६५
सन्देह	१६३, १६४, १६७, २१३, २१४	सात्मक	२१४, २१६, २२१
सन्देहहेतु	१६८	सादृश्य	८१, २५०
सम्बन्ध	६, १०, १२, १४, १६, ११५, १६२	साधन	१५४, १६०—१६२
सम्वादक	१७, ७०	साधनदोष	१८६
संशय	१३, २२, १६५, २१४, २१५, २२३, २३२	साधननिवृत्ति	१६५, १७२
संशयहेतु	१६५, २१४, —२१६	साधनविकल	२४०
सत्	१५७	साधनव्यतिरेक	२४४
सत्त्व	१५८, १६५	साधनाभाव	१६५, १६६, १६८, २४६
सपक्ष	६७, ६८	साधनावयवत्व	२३३
सपक्षविपक्षव्यापि	१६६	साधर्म्य	१५२, १५६, १६७, २४२
रूपक्षव्यापि	१६६	साधर्म्यदृष्टान्त	२३८, २३६
सपक्षकदेशवृत्ति	१६६	साधर्म्यवत्	१५२, १५६
समनन्तरप्रत्यय	५६	साधारण	७७, ६४
समवाय	११५	साधारणानैकान्तिक	६४, २१५, २१६
समाधि	७०	साध्य	१००, १०६, ११०, ११२, ११८
समारोपित	११३		१४८, १५५, १६१, १६२, १७६, १७८—१८१, १८८, २१२
सम्यग्ज्ञान	५, १०, ११, १७, २३, २७, २८, ३२	साध्यनिवृत्ति	१६५, १७२
सम्यग्ज्ञानात्मक	१५०	साध्यप्रतिपत्ति	२५०
सरागतत्व	२४६	साध्यप्रतिबन्ध	१६२
सर्व	३१	साध्यविकल	२४०
सर्वगत	१६४	साध्यव्याप्त	२२६
सर्वगतत्व	२३३	साध्यसाधनभाव	८२, १६२
सर्वज्ञ	२०८, २४५, २४६	साध्यसाधनभेद	११३
सर्वत्रोपलभ्यमानगुणत्व	१६४	साध्यसिद्धि	२४२
सविकल्पक	५२	साध्याङ्ग	१०६
सहकारी	५८	साध्याभाव	१६५, १६६, १६८, २४६
सहचारि	२०६	सामग्री	१०१
सहानवस्थानविरोध	१६६, २०७	सामान्य	७०, ६८, २२७, २२८, २३३
सहानुपलम्भ	२०६	सामान्यलक्षण	७७, २५३
		सारूप्य	८१, ८२, ८३, ८५

सारूप्यलक्षण	३६	स्वभावहेतुप्रयोग	१६०
सिद्धान्तप्रसिद्ध	६३	स्वभावानुपलब्धि	११८, १४१, १४४
सिद्धि	३०	स्वलक्षण	५२, ७०, ७४, ७५
सुख	६५, १६२	स्ववचन	१८२, १८५
स्फुट	७४	स्वसंवेदन	५६, ६४
स्फुटानुभव	६४	स्वसत्तामात्र	१०६
स्फुटाभ	६६	स्वाप	६२
स्फुटाभत्व	६७	स्वार्थ	८६
स्मृति	२४७	स्वार्थानुमान	८७, १४३, १५१
स्वप्नज्ञान	२५	हेतु	१०६, ११३, १६१, १६४, १६०, २१५, २३४, २५०
स्वप्रच्युति	२०७	हेतुवैकल्यकारी	१६६
स्वप्रतिभास	७१	हेत्वन्तरापेक्षण	१३२
स्वभाव	१००, १०४, १०५, ११०, ११६, १५८, १६२, १७०, २१०, २२६	हेत्वभाव	१६६
स्वभावप्रतिबन्ध	११०, ११३, ११४, १७०	हेत्वाभास	१८८, १८६, १६०, १६४
स्वभावविरुद्ध	१४१		१६४, २११, २३३
स्वभावव्यवच्छेद	२२०	हेय	३०, ७६
स्वभावहेतु	१५६, १६१, १६६, १८४, २३७		

## ३. न्यायबिन्दुटीकाया विशेषनामसूची ।

आचार्य	१५१, २२७, २२४, २२५	पंठरप्रयोग	२३१
आचार्यदिग्नाग	२१३, २२६	पल्लुक	२२८
ऋक्	२४७	बुद्ध	१८१
ऋषभ	२४५, २४६, २४८	बौद्ध	१६०, १६१, २१२
कणादमहर्षि	२२८	बौद्धवाद	१८१
कणादशिष्य	२२८	मन्वादि	२४७
कपिल	२४५, २४७	यजुष्	२४७
गौतम	२४७	वर्धमान	२४५
दिगम्बर	१६०, १६१, २४६	वार्तिककार	२१३
धर्मोत्तर	८६, १४६, २५६	वैशेषिक	१६६, २४०
न्यायबिन्दु	२५६	सांख्य	१८१, १६२, २१२
न्यायबिन्दुटीका	८६, १४६, २५६	साम	२४७
		सुगत	१

## ४. न्यायबिन्दुटीकाया अवतरणसूची ।

“अत्यादयः कान्ताद्यर्थे द्वितीयया” “साधनं कृता” [ व्या० महा० २.१. ३३ ]  
[ वा० २२ १८ ] ११०

## ५. धर्मोत्तरप्रदीपस्य शब्दसूची ।

अकस्मात्	८७	अन्यथानुपपत्तिलक्षणा	१६७
अक्षणिकत्व	२०६	अन्यथासिद्ध	१६५
अज्ञान	४	अन्योन्यात्मस्थितिपरिहारलक्षण	६६
अतिप्रसङ्ग	२४२	अन्योपलब्धि	११६
अदृश्यानुपलब्धि	१४६	अन्वय	६६, १६७, १६६
अधिगति	१६	अन्वयवाक्य	६६, २५१
अधिगतिक्रिया	८५	अपरिणाम	१०८
अधिगम	१६, ८८	अपरोक्षताकारि	६६
अध्यवसित	४०	अपोह	५०
अध्यवसीयमान	७२	अप्रामाण्य	२१
अनियतप्रवृत्तिविषयप्रदर्शकत्व	२१	अबाधितत्व	१५१
अनुपलब्धि	१०८, २३६	अबाधितविषय	१००
अनुपलम्भ	१०६, १२६	अभाव	१०६, ११६, १३०, २०५
	१४७, १६५, २११, २३२	अभावप्रमाण	१०८
अनुपसंहार्य	२२२	अभावव्यवहार	१०५
अनुभव	६५, ७२	अभावव्यवहारयोग्यता	१२२, १२६
अनुमान	१६, २१, ३५, ३६, ४०, ७२, ७३, ७५, ७८, ८७, ८८, १०७, १५१, १८३, १८६, २२१	अभिधेयप्रयोजन	१०
अनुमाननिराकृत	१८५	अभिन्नदेश	२३०
अनुमानसिद्ध	४६	अभिप्राय	१८७
अनुमितानुमान	१४८	अभिलाष	२८
अनुमेय	१७७	अभेद	२०८
अनुवाद	४१	अभ्रान्त	४३
अनैकान्तिक	१४६, १६५, १६६, २२३	अभ्रान्तत्व	४४
अन्तर्जल्पाकार	४८, ५१, १४५	अभ्रान्ता	६४
अन्धकार	२००	अर्थ	५०, ७६, ६७, १५३
अन्य	६६	अर्थक्रिया	२४, २८, ७६
अन्यत्व	२५	अर्थक्रियाकारित्वाभाव	१३०
		अर्थक्रियाक्षम	७६

अर्थक्रियार्थिन्	२४	आत्मन्	१६२
अर्थक्रियासमर्थ	२४	आत्मसंवेदना	६५
अर्थनिश्चय	१३	आदिवाक्य	१६
अर्थपरिच्छेदात्मत्व	८०	आधिक्य	१८६
अर्थसन्निधिनिरपेक्ष	५०, ५१	आप्त	१०३
अर्थसम्भावना	१६	आप्तवचन	३५
अर्थसरूप	८२	आप्ति	१०३
अर्थसारूप्य	८१	आभास	१८६
अर्थीपत्ति	१६७	आयुः	१६१
अर्थापहरण	१८३	आरूपित	७१
अर्थावर्तन	१४३	आर्य	६७
अर्थाविनाभावित्व	४०	आर्यसत्य	६७
अवयविन्	४२, ६२	आर्ष	३५
अविकल्पक	४७	आलम्बन	४४, ५०
अविद्या	४	आलोक	६०, २००
अविनाभाव	१६५	आलोकाभाव	११५
अविनाभूत	११५	आवर्तन	१४३
अविसंवादक	१७	आश्रयणासिद्ध	१६५
अव्यभिचार	१६५	आसक्ति	३
अश्रावण	१८३	आश्रयासिद्ध	१६५
असंसृष्टत्व	४३	इतर	६
असद्व्यवहार	१५५	इन्द्रियज्ञान	५८, २४५
असन्निहितविषय	५०	इन्द्रियजप्रत्यक्ष	७१
असपक्ष	६८, ६६	ईश्वर	३, १३०
असमर्थविशेषण	२२३	उक्त	५८
असमर्थविशेष्य	२२३	उत्प्रेक्षित	८६
असाधनाङ्ग	१०८, १२५	उदाहरण	१०७
असाधनाङ्गवचन	१८६, २२३, २५४	उपदर्शन	१७
असाधारण	७०, ६३, २१४, २१६, २२२	उपदर्शितार्थप्रापकत्व	२७
असिद्ध	१६०, १६५, २२३	उपमान	३५
आकाश	४३, १२७, २०६	उपयोग	१०
आगम	१, ६०, ६२, १६१, २४८	उपयोगभेद	१६
आगमसिद्ध	२३२	उपलब्धिलक्षणप्राप्त	१०३
आगमाश्रय	२०५	उपलब्ध्यभावमात्र	१०८
आगमिक	५	उपलम्भ	१४३
आग्रह	२४८	उपलम्भाभाव	१०२

उपायसंपद	२	गुण	१६४
उपेक्षणीय	३०	गुणवत्	२४०
उष्णस्पर्श	२०१	गृहीतग्राहिता	१८
ऊर्ध्व	२२३	ग्राह्य	५०, ७१
एकत्रावस्थान	२०७	ग्राह्यग्राहकभाव	४७
एकसामग्र्यधीनता	११५	घटाभाव	१०१
एकज्ञानसंसर्गित्व	१२८	चक्षुर्विज्ञान	६२
एकलक्षणहेतु	३५	चित्र	१०२
एकात्मकत्व	२०७	चेतना	१६१
एकात्मविरोध	२०६	चैतस	६४
एकार्थसमवेत	३६	छाया	११५
ऐकान्तिक	६८	जगत्	३
कल्पना	४२, ४५, ४७, १५८	जन्मान्तरानुभव	५१
कल्पित	१८५, २०५	जन्यजनकभाव	२०१
काकतालोया	३२, ३३	जाति	३, २५६
काकतालीयन्याय	६६	जात्यादियोजनात्मिका	४७
काकदन्तपरीक्षा	६	जात्याद्यभाव	४७
कारण	२८	जात्युत्तर	२५६
कारणानुपलब्धिप्रसङ्ग	१३७	जिज्ञासा	१५१
कारणानुपलम्भ	१३८, १४०	जीवधर्म	२१४
कारणाभाव	१२६	जीवितेन्द्रिय	१६१
कार्यकारणभाव	१०८, २०३, २४६	ज्ञात	२०
कार्यकारणव्यवहार	२८	ज्ञान	२७, ५०, ५७, ६४, ८२, १०२
कार्यलिङ्ग	१३२, १८६	ज्ञानाकार	५०
कार्यहेतु	१४०	तथागतत्व	२
कार्यानुपलब्धि	१२७, १२८, १३७	तदुत्पत्ति	१६८
कार्यानुपलब्धिप्रयोग	१२८	तमस्	४
कार्यानुपलम्भ	१३५	तादात्म्य	१६८
कार्याभाव	१२६	तादात्म्यतदुत्पत्ति	१११
काल	११५	तादात्म्यविशेष	१२६
काव्य	६	तृष्णा	३
कुर्वद्रूप	१२६	त्रयी	२४७
क्षण	२८, ७३	त्रिरूप	१००
क्षणिकत्व	२०, २७, २०४	दुःख	३
क्रियानिर्भास	१६	दृश्य	१०२, २०६
गमक	११३	दृश्यविकल्पकीकरण	७८
गम्य	११३	दृश्यादृश्यसमुदाय	१२७
गम्यगमकभाव	१०८		
गम्यगमकभावप्रसंग	१०८		
गम्यमान	१५४		

दृश्यानुपलब्धि	१४८, २०६	निश्चयप्रत्यय	८४
दृश्यानुपलम्भ	१०६, १२०, १२२, १२६, १३३, २३२	निश्चित	२०
दृष्ट	२०५	निषेध	२०६
दृष्टान्त	१५५, १५६	निष्क्रिय	२२८
दृष्टान्तदोष	२३६, २४३	नैमित्तिक	२४६
दृष्टान्ताभास	२३६	नैरात्म्यदर्शन	३
देश	४४	नैरात्म्यलक्षण	३
द्रव्य	२४०	न्यूनता	१८६
द्रव्यरूप	२४०	पक्ष	६३, १७७
द्वयवयव	१५५	पक्षधर्म	१५५
धर्म	४६, २०८	पक्षधर्मदर्शन	१७४
धर्मदेशना	३	पक्षधर्मवचन	१७४
धर्मिन्	१२८, २०८	पक्षैकदेशासिद्ध	६३
धर्म्यसिद्ध	१६५	पञ्चप्रत्यक्षानुपलम्भसमधिगम्य	१४६
नञ्	६८, ६६, १०३	पद	११
निकुञ्ज	१६४	पदार्थ	१०
निगमन	१७३	परतः	१६
निग्रह	१८६, २२३, २५४	परप्रत्यक्ष	८६
नित्य	१३०, २०६	परमाणु	४२, २२६, २४०, २४४
निबन्ध	६०	परमाणुप्रचय	४२
नियतप्रतिभास	५०	परमार्थ	७१
नियतसहोपलम्भ	१३६	परस्परपरिहारस्थित	२०८
नियम	१६५	परस्परपरिहारस्थितलक्षण	१४८
निरन्वय	१६२	परस्परपरिहारस्थितलक्षणविरोध	१३३
निराकार	८२, १०२	परामर्श	१७५
निराकारत्व	८०	परामर्शदशा	१३६
निरात्मक	२२१	परार्थ	१६२, २१२
निरात्मकत्व	२१६	परार्थानुमान	१४३, १५०, १७४, १८०
निरालम्बन	२६	परार्थसंपत्	२
निरुपधिषेध	५	परिच्छित्ति	१६
निर्भास	२८	परिमाण	२४०
निर्वाणधतु	५	परीक्षा	७
निर्विकल्पक	३५, ४३, ५४, ६६	परोक्षार्थज्ञान	१५०
निवर्तकत्व	१६६	परोक्षार्थप्रतिपत्ति	१३, १५५
निवर्त्यनिवर्तकभाव	१६६, २००, २०१	पर्युदस्त	६६
निवृत्ति	१३	पर्युदासवृत्ति	१०३
निश्चय	६६, ७१		

पारमार्थिक	७६	प्रमाणभेद	१६
पारिमण्डल	२४०	प्रमाणसम्प्लव	२०
पुरुष	१६२	प्रमिति	७६
पुरुषार्थ	१०	प्रमेयत्व	२२३
पूजा	२	प्रमेयसत्ता	१४६
पूर्ववत्	८८	प्रमेयानिवृत्ति	१४६
प्रकाश्यमान	१८०	प्रयत्याननारीयकत्व	२१०
प्रज्ञा	७०	प्रयोग	१०७
प्रज्ञानिश्रय	३	प्रयोगकालिक	१३६
प्रतिकर्मव्यवस्था	८०	प्रयोगनियम	१७४
प्रतिज्ञा	१०८, ११३, १२५, १७२	प्रयोजक	२१२
प्रतिज्ञावचन	१७६	प्रयोजन	६, ८-१०, १५३
प्रतिपत्तिहेतु	२२२	प्रवर्तक	१८
प्रतिबद्ध	११५	प्रवर्तकत्व	१८
प्रतिबन्ध	१६५, १६८, १७१	प्रवर्तकाध्यक्ष	१६
प्रतिभा	३५	प्रवृत्ति	१६, २८, ४६
प्रतिभास	५०, १८६	प्रवृत्तिविषय	७२
प्रतिभासधर्म	४३	प्रवृत्तिविषयवस्तुप्रापक	१७
प्रतिषेध	२२१	प्रवृत्तिविषयापेक्ष	७३
प्रतीति	१८४	प्रवृत्तिविषयोपदर्शक	२०
प्रतीत्यसमुत्पाद	२०२	प्रवृत्तिविषयोपदर्शन	१४
प्रत्यक्ष	२०, २१, ३५, ३८, ३९, ४१, ५८, ६६, ७३, ८६, ११६, १६५, २०५, २०६	प्रसङ्गसाधनत्वप्रसङ्ग	१३३
प्रत्यक्षनिराकृत	१८३	प्रसज्यप्रतिषेधवृत्ति	६८
प्रत्यक्षपृष्ठभाविन्	४६, ७१, ७६	प्रसज्यप्रतिषेधात्मा	२०४
प्रत्यक्षलक्षण	५४	प्रसज्यप्रतिषेधाश्रय	१०३
प्रत्यक्षविरुद्ध	१८३	प्रसज्यात्मा	६६
प्रत्यक्षादिधर्म	१८३	प्रसिद्धि	१८४
प्रत्यक्षानुपलम्भ	१६५	प्रागभाव	१३३
प्रत्यक्षानुपलम्भावसेय	१४६	प्राण	१६१
प्रत्यवमर्ष	५१	प्राणिधर्म	२१४
प्रदर्शक	१८	प्राधान्य	३४
प्रदर्शन	२७, २५१	प्रापक	१८
प्रमाकरण	७६	प्रापकत्व	१८, २५
प्रमाण	१८, २०, २६, २७, ३५, ६५, ६६, ७२, ७६, ८०, ८५, १५६, २४८	प्रापणव्यापार	२७
प्रमाणनिवृत्ति	१४६	प्रापणशक्ति	१६
प्रमाणबाधित	११५	प्रापणीय	७२
		प्रापित	१६
		प्राप्त	२५

प्राप्ति	२८	वाक्	४
प्रामाण्य	१६, २१, २५, ७३	वाक्य	८-११, १८६
फल	६, १६, २५, ८०, १५३	वाक्यार्थ	५
फलरूप	७६	वाचकरूप	१४३
फलविप्रतिपत्ति	३५	वाच्यरूप	१४३
फलावस्था	८८	वाद	१७८, १७९, २२३
बालविकल्प	५०	वादिन्	१८६
बुद्ध	१६२	वासना	१२१
भाव	३५	वास्तव	११४
भावना	६७, १२१	विकल्प	२०, २३, ४६, ४६, ६६, ७०, ७८, ७९, ८६, १३०
भ्रम	१६०	विकल्पपूर्विका	४६
भ्रान्त	३५	विकल्पविज्ञान	४
भ्रान्तत्व	४४	विकल्पविज्ञानरूप	१८३
भ्रान्ता	६४	विकल्पविज्ञानविषय	१८४
महाभूत	११५	विकल्पविषय	११३
मात्सर्य	२४८	विकल्पात्मा	६६
मनः	४	विजय	३
मानस	३६, ४१, ५६, ६१	विजेतृ	४
मार्ग	२४५	विज्ञान	४३, ७५, १०२, १८१
मार्गभावना	४	विज्ञानवाद	४४
मिथ्याज्ञान	३२, ३३, ४५	विधि	४१, २२१
मिथ्याज्ञानत्व	२६	विपक्षवृत्त	२११
मूढ	४	विपर्ययज्ञान	१६०
योगिज्ञान	५४, ५६, ६०, ६८	विप्रतिपत्ति	३५, १७६
योगिप्रत्यक्ष	३६	विरुद्ध	६८, ६६, १६५, २११, २१३, २२३
योग्यता	६४	विरुद्धता	२२६
रत्न	१५	विरुद्धधर्माध्यास	२५
वक्तृत्व	२०८	विरुद्धव्याप्तोपलब्धिप्रसंग	१३३
वक्तृदोष	१८६, २२४	विरुद्धव्यभिचारी	२२६
वर्ण	४२	विरुद्धोपलम्भ	१३२, १३५, १३८, १४०
वस्तु	४२, २०४, २२१	विरोध	६८, ६६, १३०, १३३, १४८, १६६
वस्तुग्राहक	२०	विरोधगति	१४६, १६८
वस्तुधर्म	४३, २१६, २२२	विवेककरणशक्ति	७०
वस्तुबलप्रवृत्त	२२१	विशेष	२४०
वस्तुभूत	२०१	विशेषणासिद्ध	६२, १६०
वस्तुव्यवस्थापन	१८३		
वस्तुपददर्शक	२०		

विशेष्यासिद्ध	६२, १६०	लिङ्ग	१११, ११५, ११६, १५१,
विषय	२७, ७१		१८६, १६०, २३४
विषयभेद	१६	लिङ्गि	१११
विषयविप्रतिपत्ति	३५	लोकप्रसिद्धि	७०
विषयसारूप्य	८१	शक्तिनिश्चय	१६
विषयाकार	८१	शब्द	१३, ३५, १२५, १४३,
विषयाभास	८१		१८३, १८४, १६४
विसंवादक	४५	शब्दसंतान	१६४
वैधर्म्य	२३८	शब्दाकारसंसर्ग	६६
वैधर्म्यदृष्टान्त	२३८	शब्दावर्तन	१४३
वैयर्थ्य	२२३	शाब्द	१८६
व्यक्त	६४	शाब्दप्रत्यय	१८५
व्यतिरेक	६६, १६७, १६८	शासन	२४५
व्यतिरेकवाक्य	६६, २५१	शास्त्र	२४५
व्यधिकरण	१६०	शीतस्पर्श	२१०
व्यधिकरणासिद्ध	६२, १३८, १६०	शेषवत्	८८
व्यवस्थाप्यव्यवस्थापनभाव	८४	श्रोत्रविज्ञान	५३
व्यवहार	१०६, १२२, १८४	षट्पदार्थ	२४०
व्यवहारसाधन	१०७	षड्लक्षणहेतुज	३५
व्यसन	३	संकेत	४६
व्यापक	१२६, १३०, १५५, १६६	संख्या	३७
व्यापकता	२४३	संघातत्व	१८१
व्यापकविरुद्धकार्योपलब्धि	१४८	संतान	२७
व्यापकविरुद्धव्याप्तोपलब्धि	१४०, १४१	संदिग्धविपक्षव्यावृत्ति	१६५
व्यापकविरुद्धोपलब्धि	१४८	संदिग्धविपक्षव्यावृत्तिक	६५, २०६,
व्यापकानुपलब्धि	१४६		२१६, २१८
व्यापार	१५८	संदिग्धविशेषणासिद्ध	६३, १६३
व्याप्त	१०८	संदिग्धविशेष्यासिद्ध	३, १६३
व्याप्ति	१५५, १५६, १६५	संदिग्धान्वयासिद्धव्यतिरेक	२१६
व्याप्य	१२६, १५५, १६६	संदिग्धासिद्ध	६३
व्याप्यव्यापकधर्मलक्षण	१५५	संभावना	१५
व्याप्यव्यापकभाव	१४६	संयोग	१७०
व्यामोह	१६०	संयोगी	१००, १०६
व्युत्पत्ति	११, ३६	संवादक	१७
रस	७५	संवृत्तिज्ञान	७१
लक्षण	२७, ३६	संशय	१३, १५, २२, ३३
लक्षणहेतु	१७	संशयहेतु	१४६, २१४, २२२
		संसर्ग	४८

संसार	५१, २४६, २४७	साधननिर्भास	२८
संहत	१८१	साधनवाक्य	६६, १५५
सत्कायदृष्टि	४	साधनवैकल्य	२४०
सत्त्वरजस्तमोरूप	२०४	साधनाङ्ग	१०८, १७२
सन्तान	२७, ४०, ५८, ७१,	साधनाभाव	१६६
	७३, २०१	साधनावयव	१५६
सन्ताननिष्ठ	२०२	साधर्म्य	१५४, २४२
सन्निवेश	४२	साधर्म्यदृष्टान्त	२६८
सप्रतिघट्टव्य	४३	साधारण	७५, २१६
समवाय	३६, १४४, ११५, १७०	साधारणविषय	२१
समवायिक	२४०	साधारणनैकान्तिक	६८, ६६
समवायिन्	३६	साध्य	१६६, १८०, २३४
समारोपित	२०५	साध्यनियत	१६५
समारोप्यमाण	७८	साध्यनिर्देश	११३
सम्पद्	२	साध्यप्रतीति	१७४
सम्बन्ध	६, १०, ११५	साध्यविपर्ययसाधक	२१३
सम्भावना	१५	साध्याभाव	१६६
सम्यकत्व	१७	साध्यायत्त	१६५
सम्यग्ज्ञान	१७, २०, २४, २८	साध्यायत्तत्व	१६५
सर्व	३२	सामर्थ्य	२२३
सर्वज्ञ	२४६	सामान्य	६८, १३३, २३२
सर्वज्ञत्व	२०८	सामान्यविषय	२१, ३५
सहकारी	५८	सारूप्यभाग	८८
सहस्थितिलक्षण	६६	सिद्धसाधन	२२३
सहानवस्थानलक्षण	६८	सिद्धि	३१
सांख्यवहारिक	२०, २७	सुख	६४, ६५, १६२
साकल्य	१०३	स्तुति	२
साकार	१०२	स्थूल	४३
साक्षात्कार	३६, ६६	स्थूलाभास	४३
साङ्केतिक	१८४	स्थौल्य	४३
साताकार	६६	स्पर्श	७५
सात्मक	२२१	स्फुटाभासत्व	७०
साधकतम	८५	स्मरण	२८, ४७
साधन	१०६, १६५, १६६, १८६,	स्वतः	१६
	२२३, २३४	स्वतन्त्रसाधन	१३३
साधनदोष	१८६	स्वप्न	२६
३७			

स्वप्रकाशता	६४	स्वार्थज्ञान	८८
स्वभाव	१०४, १०८	स्वार्थसम्पद्	२
स्वभावविरुद्धोपलम्भ	१३५	स्वार्थानुमान	१४३, १७४
स्वभावविशेष	१०४	हीनाङ्ग	१८६
स्वभावहेतु	१०६, १०६, ११४, १८५	हेतु	१००, १६१, २२३
स्वरूपासिद्ध	६२	हेतुदोष	६५
स्ववचननिराकृत	१८६	हेतुवचन	१७३
स्वलक्षण	७०, ७५	हेत्वाभास	२२२, २२३, २५६
स्वसंवेदन	३६, ५६, ५८, ७१, ११६	हेय	३१
स्वाप	६३		

## ६ धर्मोत्तरप्रदीपस्य विशेषनामसूची ।

प्रशंसवादवादी	३५, ४५	कणादशास्त्र	२४०
अकलंक	२४६	कपिल	१६२, २४५
अक्षपाद	६, १७३, २४७	कश्चित्	४, ५, ६, १८, २४, २८, ३०, ४६, ६३, १०८, १२६, १३२, १३३, १४४, १५१, २२४
अध्ययन	१७५	कार्पटिककर्णाट (त्रिलोचन)	१७४
अन्य ४, २३, ५०, ५६, ७४, १३४, १३८, १४५		काव्यालंकार (वृत्ति)	७
अपर	६, ४१	काश्यप	२२८
अभिधर्म	१, ३	कुमारिल	१०८
अभिधर्मकोश	५६, ६२	कीमारिल	३५
अरिष्टनेमि	२४६	क्षपणक	१६१
अह्नीक	३५, २४६	गौड़काशमीर	१७४
अर्चटालोक	६०	गौतम	२४५, २४७
आचार्य २४, २६, ३३, ४१, ४२, ५४, ६२, ६४, ७४—७७, ८२, ६०, ६८, १०३, १०८, १२८, १३१, १३५, १३८, १४०, १४१, १८६, २११, २२३, २५५, २५६		चार्वीक	५६
आचार्यदिग्नाग	३८, ४२, ५४, ५६	चिरन्तनवैशेषिक	३५
ईश्वरसेन	१०३, १०८	जल्पमहोदधि	१२८, २०५
उद्योतकर	४२, ५४, १७५, १८३, २२२	जितारि	१४६, २५७
ऋषभ	२४६, २४८	तथागत	२
एक	६, २३	ताथागत	१७३, २०८
कणाद	२२८, २२६, २३२, २३३, २४०	तार्किक	६२
		तीर्थिक	३

तीर्थिकशास्त्रप्रणेता	२२७	वाहस्पत्य	३५
त्रिलोचन	१७३	बौद्ध	२१६, २२१
दिग्म्बर	१६१	भगवान	६२
दिग्नाग	२२२	भद्रवराहस्वामी	०
दुर्वेक	८६, १४६, २५७	भट्टार्चटनिबन्धन	७५, ६०
धर्मकीर्ति	१, ४, ५४, २५७	भदन्त	३०, ४२
धर्मपाल	३५	भागवृत्तिकार	१२
धर्मोत्तर	१, ४, ५, ६, १८, २०, २६, ३३, ४४, ४५, ५०, ५८, ६०, ६७, ७०, ७४, ७५, ६०, ६७, ११८, ११६, १२१, १२४, १२५, १२६, १३२, १३८, १४१, १४२, १४५, १५५, २०५, २०८, २१२, २५७	भाष्यकारीय	६८
धर्मोत्तरप्रदीप	८६, १४६, २५७	मनु	२४७
नैयायिक	३५, २२२, २५५, २५६	महामाण्य	३४
न्यायबिन्दु	२५७	मीमांसक	३५, ४१, ५६, ५७, १६०
न्यायबिन्दुटीका	१	याज्ञवल्क्य	२४७
न्यायभाष्यटीका	१७३, १७५	योगाचारनय	४४
न्यायवादिन्	७८, २२३	योगाचारमत	४२, ४४
न्यायसूत्र	१७३, २४७	रुचिटीका	१७५
पाणिनि	६, १७	लोकायतिक	३५
पारसीकशास्त्र	१५	वर्धमान	२४७
पाश्वनाथ	२४६	वादन्याय	१०८, १५६, १७२
पिठर	२३२	वार्तिक	५, १७३, १७५, २१०
पीलुक	२२६	वार्तिककार	५७, ७६, ६१, ६५, १६६, १८०, १८६, २१३, २१७, २१८, २२३, २५४, २५५
पूर्व ३२, ३३, ४२, ४४, ४७, ६२, ११०		वार्तिककृत्	१२, १४४, २५५
पूर्वक	४४	वार्तिकसूत्रिक	११०
पूर्वव्याख्यात्	५२	विज्ञानवाद	४४
पूर्वव्याख्यान	४४, १८७	विनय	१, ३
पूर्वयोग	३५	विनिश्चय	४४, ६७, ६८, ६१, ६७, ६८
पैठर	२३२	विनिश्चयटीका	३, ३३, ४१, ७०, ७२, ७३
पैलुक	२२६	विनीतदेव	५, ३१, ३४
प्रकीर्णवृत्ति	३५	विशेषाख्यान	८३, २०५
प्रमाणवार्तिक	१२, ३५, ६८, १२४	विश्वरूप	१७५, २४७
प्रामाण्यपरीक्षा	२४	वैभाषिक	५६, ६४
		वैयाकरण	३५
		वैशेषिक	३२, ५६, २४०
		शङ्कराचार्य	१७२
		शान्तभद्र	५, ३१, ३२, ६१, १३८, २०२

शास्त्रकार	२२७, २३३	सुगत	३, ४
श्लोकवार्तिक	१३	सूत्र	१, ३
संबृत	२४७	सूत्रकार	६३
सत्यस्वप्नवादी	२६	सौत्रान्तिक	६१, १२७
सांख्य	३५, ६७, १८१, १८२, १६२, २१२	सौत्रान्तिकनय	४४
सांख्यदर्शनकार	२४५	स्वयूध्य	५६, १७२
		स्वयूध्यविचार	२२४
		हेतुबिन्दु	५६, ७५

### ७. धर्मोत्तरप्रदीपस्यावतरणानां सूची ।

अक्षमक्षं प्रति (न्यायमुख)	३८	उपर्युपरिष्ठाद् (पाणिनि ५.३.३१)	२३७
अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः (महाभाष्येन ३०.२८)	४	उपसर्गाः क्रियायोगे (पाणिनि १.४.५६)	३८
अथ प्रत्यक्षशब्देन (न्यायवा० पृ० ४१)	४२	कर्मधारयमत्वर्थीयाद् बहुव्रीहिरेव लाघवेन	१३८, १३९
अनुमानादर्थनिश्चयो दुर्लभः (मीमांसकः)	४१	कल्पना नामजात्यादियोजना (न्यायवा० पृ० ४१)	४२
अन्यथानिष्ठं (ष्टं) भवेद् (धर्मकीर्तिः)	२२३	कर्तृकरणे कृता बहुलम् (पाणिनि २.१.३२)	७६, ११०
अर्थः प्रयोजनं दाहादि (विनीतदेव-शान्तभद्रौ)	३१	कामशोकं (प्रमाणवि०)	६८
अर्थ याच्ञायाम्	३०	गतिप्रादय	४०
अवश्यं पक्षनिर्देशो न, (स्वयूध्यः)	१७२	गतिश्च (पाणिनि-१.४.६०)	३८
अवसितश्चाकारो विकल्पनां ग्राह्यः (धर्मोत्तरः प्रमाणवि० टी०)	७२	गोरतद्धितलुकि (पाणिनि ५.४.६२)	१५८
अवस्तुनोऽदृश्यत्वस्य सिद्धत्वात् किं तदनुवादेन (अन्यव्याख्या)	१३४	चक्षुः पश्यति रूपाणि (अभिध० १.४.२२)	५६
असन्निधानं योग्यदेशे सर्वथा वस्तुनोऽभावः (अन्यव्याख्या)	७४	चतसृषु चैवंविधामु तत्त्वं परिसमाप्यते (न्यायभा० पृ० २)	३६
असाधारणविषयं स्वलक्षणविषयमिति (हेतु० टी० पृ० २५)	७५	चतुरार्यसत्यदर्शनवदिति (प्रमाणवि०)	६७
असामर्थ्यवैयर्थ्याभ्यां स्वलक्षणस्य (पूर्वव्याख्यातृभिः)	५२	चित्तचैत्ता अचरमा उत्पन्नाः समनन्तरः (अभिध० २.६२)	५६
इष्टं विरुद्धकार्येऽपि देशकालाद्यपेक्षणम् (प्रमाणवा० ३.५.)	१२८	जनिकर्तुः प्रकृतिः (पाणिनि १.४.३०)	६०, ११८
इहाभ्रान्तपदं तैमिरिकादि (पूर्वव्याख्या)	४४	तत्रार्थदृष्टिविज्ञानम्	६४
		तत्र तदाद्यमसाधारणविषयमिति (हेतु० पृ० ५३)	७५

तदिति नपुंसकलिङ्गेन निर्देशात् सम्य- ज्ञानं परामृश्यते (विनीतदेवः)	३४	प्रत्यक्षमिति संज्ञा.....प्रतिपाद्यते (न्यायवि० टी० अन्येन)	४१
तद् विदन्त्यधीयते वा	२४०	प्रत्यक्षमेकं प्रमाणम् (चार्वाक)	४१
तद्विशेषे तु चैतसाः	६४	प्रदेशान्तरप्रसिद्धयोः (अन्यव्याख्या)	४१
तरप्तमपी घः (पाणिनि १.१.२२)	५३	प्रसिद्धानि प्रमाणानि (न्याया० २)	३५
तीर्णः स्वयं याति जगत् समग्रं (भट्टावराहस्वामी)	२	बाह्यार्थालम्बनमेवंविधं (ज्ञानगर्भः)	६२
तृतीया (पाणिनि २.१.३०)	४८, ११०	भ्रान्तिरपि सम्बन्धतः प्रमा (न्यायवादी)	७८
त्रिरूपाल्लिङ्गाद् यदनुमेये ज्ञानं तदनुमानम्	४०	मनोऽव्युत्पन्नसंकेतमस्ति तेन स चेन्मतः (प्रमाणवा० २.१४३)	१२
दुःखं बतायं तपस्वी (प्रमाणवि०)	६८	यथाऽसावनुपादेयः	३०
द्वाभ्यां भिक्षवो रूपं गृह्यते	६२	यदि सूक्ष्मे व्यवहिते वा सर्वज्ञसिद्धि (सिद्धिवि० पृ० ४१३)	२४६
द्वितीया (पाणिनि २.१.२४)	१५७	यद्युपदर्शकमेव (धर्मोत्तरटीका)	१७
द्विविधज्ञानविज्ञेयाः पञ्च बाह्यविषया	६२	यद्येतच्छ्रावणत्वं नित्यानित्ययोर्दृष्टम् श्रावणत्वात् (उद्योतकरः)	२२२
द्विविधो ज्ञानानां विषयो (प्रमाणवि० टी०)	७३	यद्वेन्द्रियं प्रमाणं स्यात् तस्य वार्थेन संगतिः (श्लोकवा० ४.६०)	५७
धर्मविशिष्टस्य धर्मिणः (अध्ययनः रुचिटीकायाम्)	१७५	यमर्थमधिकृत्य (न्यायसू० १.१.२४)	६
धीप्रमाणता । प्रवृत्तेस्तत्प्रधानत्वाद्धेयोपा- देयवस्तुनि (प्रमाणवा० १.५.)	५७, ८०	युक्तिप्रभावे (प्रमाणवि० टी०)	३
धीरत्यन्तपरोक्षे (सिद्धिवि० पृ० ४१३)	२४६	वस्तूपलक्षणं यत्र व्युत्पत्त्यर्थस्य पदेरकर्मत्वाद् (भागवृत्तिकारः)	३२
न कपिः (पाणिनि ७.४.१४)	११६	रूपादिजात्यभिसम्बन्धिवचनात् लक्षणमात्र	६२
न तावदालोकादेरुत्पन्नेनान्धकारादिना (शान्तभद्रः)	२०२	लक्षणहेत्वोः क्रियायाः (पाणिनि ३.२.१२६)	१७, २८, ३३
न तु सपक्षविषययोः (वार्तिककारः)	६५	शब्दाथौ सहितौ (काव्या० वृ०)	७
न प्रमाणफलयोर्विषयभेदः (प्रमाणवि०)	६१	शास्त्रं प्रत्योजनं (श्लोकवा० १.१८)	१३
न भ्राड् (पाणिनि ६.३.७१)	६२	शेषाद् विभाषा (पाणिनि ५.४.१५४)	११६
निःशब्दे देशे शब्दमात्राभावे (जल्पमहोदधौ)	१२८	श्रुतमये (प्रमाणवि०)	६८
परवल्लिङ्गं द्वन्द्वतत्पुरुषयोः (पाणिनि-२.४.२६)	३८	षष्ठ्यतसर्थप्रत्ययेन (पाणिनि २.३.३०)	४०, ६३, १३७
पुरा विषयनिरूपणपूर्वकमेव हि (विश्वरूपोद्योतकरी)	१७५	सदकारणवन्नित्यम् (वै० सू० ४.१.१.)	१६६
		सन्निहितश्चासौ दहनविशेषश्चेति (अन्यव्याख्या)	१३८
		सप्तमी (पाणिनि २.१.४०)	८८
		समनन्तरप्रत्ययग्रहणम् (अन्यव्याख्या)	५६

समयं स्मार्यते परः		सात्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्य-	
(प्रमाणवा० ४. २६७)	३५	वस्तुनि (श्लोकवा० अभाव० ११) १०८	
समानस्य (पाणिनि ६. ३. ८४)	६७	साधनं कृता (व्या० महा० २. १ ३३) ११०	
समुदायस्य साध्यत्वात् स्वमुपचर्यते	६७	साध्यधर्मसामान्येन समानः पक्षः	
सर्वरसभोक्ताऽयं भिक्षाकः		(प्रमाणवि०)	६८
(अन्यव्याख्या)	३२	साध्यवचनमसाधनाङ्गवचनं न	
सर्वश्चासौ लौकिको लोकोत्तरश्च		भवति (त्रिलोचनः)	१७३
(विनीतदेवः)	३१	साध्यविपरीतशङ्काव्यवच्छेदार्थं	
सर्वश्चासौ पुरुषार्थश्च (शान्तभद्रः)	३२	निगमनमिति	१७३
सर्वोत्पत्तिमतामीश्वरो निमित्तकारणम्	३२	सामान्यवान् गुणः संयोगविभागयोरन-	
साक्षात्कृताशेषजगतस्वभावः		पेक्षो न कारणम् (वैशेषीसू० १.१.१६)	१६४
(भट्टवराहस्वामी)	२	सुडनपुंसकस्य (पाणिनि १.१.४३)	६८

## You are free:



to **Share** — to copy, distribute and transmit the work



to **Remix** — to adapt the work

## Under the following conditions:



**Attribution** — You must attribute the work in the manner specified by the author or licensor (but not in any way that suggests that they endorse you or your use of the work).



**Noncommercial** — You may not use this work for commercial purposes.



**Share Alike** — If you alter, transform, or build upon this work, you may distribute the resulting work only under the same or similar license to this one.

## With the understanding that:

**Waiver** — Any of the above conditions can be **waived** if you get permission from the copyright holder.

**Public Domain** — Where the work or any of its elements is in the **public domain** under applicable law, that status is in no way affected by the license.

**Other Rights** — In no way are any of the following rights affected by the license:

- Your fair dealing or **fair use** rights, or other applicable copyright exceptions and limitations;
- The author's **moral** rights;
- Rights other persons may have either in the work itself or in how the work is used, such as **publicity** or privacy rights.

**Notice** — For any reuse or distribution, you must make clear to others the license terms of this work. The best way to do this is with a link to this web page.